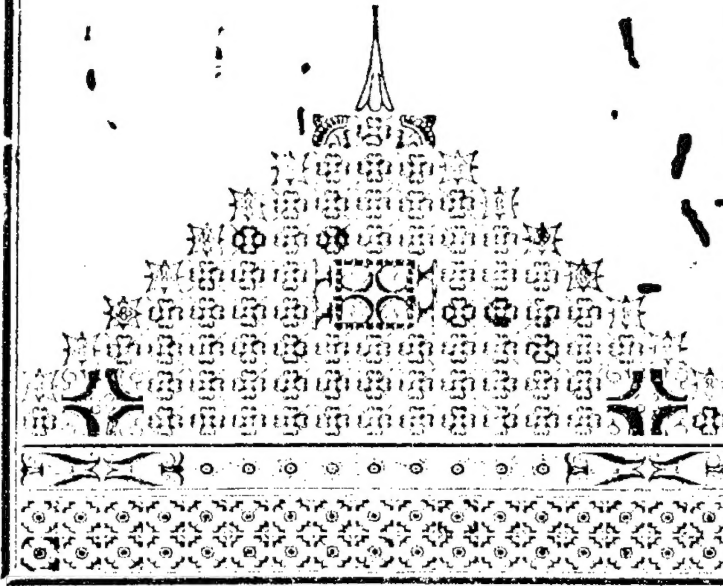


تفسير الشيخ الاكبر العارف بالله تعالى
العلامة محبي الدين بن عربي اعاد الله
علينا من بركاته آمين



بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي جعل مناظم كلامه مظاهر حسن صفاته وطوالع
صفاته مطالع نور ذاته صفى مشارع مسامع قلوب اصفيائه لتحقيق
السماع ورقق موارد مشاعر فهم أوليائه لتيقن الاطلاع والطف
اسرارهم باشراف أشعة المنية في أرجائها وشوق أرواحهم الى شهود
جمال وجهه بفنائها ثم ألقى اليهم الكلام فاستروحوا اليه بكرة
وعشيا وقربهم بذلك منه حتى خلاصوا اليه نجيا فزكى بظاهره
نفوسهم فاذا هو ماء ثجاج ورقى بباطنه قلوبهم فاذا هو بحر موج
فلما أرادوا الغوص ليس يخرجوا درر أسرارهم طغى الماء عليهم
فغرقوا في تياره ليسكن أودية النهوم سالت من فيضه بقدرها
وبداول العقول فاضت من رشحته بنهرها فبرزت الاوادي على
السواحل جواهر ثاقبة ودرا وأثبتت الجداول على الشواطئ

زواهر ناضرة وثمرا فإخذت القلوب عند منفيض مدّها واقفة على
 حدّها تملأ الجور والاردان عاجزة عن عدّها وطفقت النفوس
 في أجسء الثمار والانوار شاكرة بوجودها قاضية بهنّ الاوطار
 وأما الاسرار فاذا قرع سمعها قوارع الآيات تطلعت فاطلعت منها
 على طلائع الصفات فتحيّرت في حسنّها اذ رأيتها وطاشت ودهشت
 عند تجلياتها وتلاشت حتى اذا بلغ الروح منها التراقي طلّع من
 ورائها جمال طلعة وجهه الباقي وحكم الشهود عليها بنى الوجود
 والزمها الاقرار فسبحان من لا اله الا هو الواحد القهار سبحان
 من يتجلى في كلامه بحمل صفات جلاله وجماله على عباده في صورة
 بهاء ذاته وكماله والصلاة على الشجرة المباركة التي أنطقها بهذا
 الكلام وجعلها موره ومصدره منها ولها واليه وعليها السلام
 وعلى آله الذين هم مخزن علمه وكتابه العزيز وأصحابه الذين أصبح
 الدين بهم في حرز حريز (و بعد) فاني طالما تعهدت تلاوة القرآن
 وتدبرت معانيه بقوة الايمان وكنت مع المواظبة على الايراد
 خرج الصدر قلق الفؤاد لا ينشرح به قلبي ولا يصرفني عنها ربي
 حتى استأنست بها فألفتها وذقت حلاوة كائنها وشربتها فاذا أنا
 بها نشيط النفس فلب الصدر متسع البال منبسط القلب فسيح السر
 طيب الوقت والحال مسرور الروح بذلك الفتوح كأنه دائما
 في غبوق وصبوح تنكشف لي تحت كل آية من المعاني ما يكل
 بوصفه لساني لا القدرة تنقبض بها واحصائها ولا القوة تصبر عن
 نشرها وافشائها فتذكرت خبر من أتى ما زدهاني مما وراء
 المقاصد والاماني قول النبي الامي الصادق عليه افضل الصلوات
 من كل صلمت وناطق ما نزل من القرآن آية الا وله اظهر وبطن
 ولكل حرف حد ولكل حد مطلع وفهمت منه ان الفهر هو التفسير
 والبطن هو التأويل والحد ما يتناهى اليه الفهوم من معنى الكلام

والمطلع ما يصعد اليه منه فيطلع على شهود الملك العلام وقد نقل عن
الامام الحق السابق جعفر بن محمد الصادق عليه السلام انه قال لقد
تجلى الله لعباده في كلامه ولكن لا تبصرون وروى عنه عليه السلام
انه خرج غيبا عليه وهو في الصلاة فمثل عن ذلك فقال ما زلت أردد
الآية حتى سمعتها من المتكلم بها (فرأيت) ان أعلق ببعض ما يسخ لي
في الاوقات من أسرار حقائق البطون وأنوار شوارق المطلعات
دون ما يتعلق بالظواهر والحدود فانه قد عين لها حدة محدود وقيل
من فسر برأيه فقد كفر وأما التأويل فلا يبقى ولا يذر فانه يختلف
بحسب أحوال المستمع وأوقاته في مراتب سلوكه وتفاوت درجاته
وكما ترقى عن مقامه انفتح له باب فهم جديد واطلع به على لطيف
معنى عنيد (فشرعت) في تسويد هذه الاوراق بما عسى يسمح به
الخاطر على سبيل الاتفاق غير حاتم بقعة التفسير ولا خائض في
لجة من المطلعات ما لا يسعه التقرير مراعيان نظم الكتاب وترتيبه
غير معيد لما تكرر منه أو تشابه في أساليبه وكل ما لا يقبل التأويل
عندي أو لا يحتاج اليه فإأوردته أصلا ولا أزعم اني بلغت الحد
فيما أوردته كلا فان وجوه الفهم لا تنحصر فيما فهمت وعلم الله
لا يتقيد بما علمت ومع ذلك فواقف الفهم مني على ما ذكر فيه بل
ربما لاح لي فيما كتب من الوجوه ما تهت في محاوره وما يمكن تأويله
من الاحكام الظاهر منها ارادة ظاهرها فإأولته الا قليلا ليعلم به
ان للفهم اليه سبيلا ويستدل بذلك على نظائرها ان جاوز مجاوز
عن ظواهرها اذ لم يكن في تأويلها بد من تعسف وعنوان المروءة ترك
التكلف وعسى أن يتجه لغيري وجوه أحسن منها طوع القياد
فان ذلك سهل لمن يسر له من أفراد العباد والله تعالى في كل
كلمة كلمات ينقد البحر دون نفاذها فكيف السبيل الى حصرها
وتعدادها لكنها نموذج لاهل الذوق والوجدان يحتذون على

حذوها عند تلاوة القرآن فيكشف لهم ما استعدوا له من مكنونات
علمه ويتجلى عليهم ما استطاعوا له من خفيات غيبه والله الهادي
لأهل المجاهدة إلى سبيل المكاشفة والمشاهدة ولأهل الشوق إلى
مشارب الذوق إنه ولي التحقيق وبيده التوفيق

❖ (فاتحة الكتاب) ❖
❖ (بسم الله الرحمن الرحيم) ❖

(بسم الله الرحمن الرحيم)

اسم الشيء ما يعرف به فأسماء الله تعالى هي الصور النوعية التي
تدل بخصائصها وهوياتها على صفات الله وذاته وبوجودها
على وجهه وبتعينها على وحدته اذ هي ظواهره التي بها يعرف
والله اسم للذات الالهية من حيث هي على الاطلاق لا باعتبار
اتصافها بالصفات ولا باعتبار لا اتصافها و (الرحمن) هو المفيض
للوجود والكمال على الكل بحسب ما تقتضى الحكمة وتحتل
القوابل على وجه البداية و (الرحيم) هو المفيض للكمال المعنوي
المخصوص بالنوع الانساني بحسب النهاية ولهذا قيل يا رحمن الدنيا
والآخرة ورحيم الآخرة فمعناه بالصورة الانسانية الكاملة الجامعة
الرحمة العامة والخاصة التي هي مظهر الذات الالهية والحق
الاعظمي مع جميع الصفات أبدأ وأقرأ وهي الاسم الاعظم والى هذا
المعنى أشار النبي صلى الله عليه وسلم بقوله أوتيت جوامع الكلم
وبعثت لائمتهم مكارم الاخلاق اذ الكلمات حقائق الموجودات
وأعيانها كما سمى عيسى عليه السلام كلمة من الله ومكارم الاخلاق
كالاتها وخواصها التي هي مصادر أفعالها جميعها محصورة في
الكون الجامع الانساني وههنا الطيفه وهي ان الانبياء عليهم السلام
وضعوا حروف التهجي بأزاء مراتب الموجودات وقد وجدت
في كلام عيسى عليه الصلاة والسلام وأمير المؤمنين علي عليه السلام

وبعض العجائب ما يشير الى ذلك ولهذا قيل ظهرت الموجودات
من باء بسم الله اذ هي الحرف الذي يلي الالف الموضوعه بازاء
ذات الله فهي اشارة الى العقل الاوّل الذي هو أقول ما خلق الله
المخاطب بقوله تعالى ما خلقت خلقا أحب اليّ ولا أكرم عليّ منك
بك أعطى وبك آخذ وبك أثيب وبك أعاقب الحديث والحروف
الملفوظة لهذه الكلمة ثمانية عشر والمكتوبة تسعة عشر
واذا انفصلت الكلمات انفصلت الحروف الى اثنين وعشرين
فالثمانية عشر اشارة الى العوالم المعبر عنها بثمانية عشر ألف عالم
اذ الالف هو العدد التام المشتمل على باقي مراتب الاعداد فهو أمّ
المراتب الذي لا عدد فوقه فعبر بها عن أمّهات العوالم التي هي عالم
الجبروت وعالم الملكوت والعرش والكرسي والسموات السبع
والعناسر الاربعة والمواليد الثلاثة التي يتفصل كل واحد منها
الى جزئياته والتسعة عشر اشارة اليها مع العالم الانساني فانه وان
كان داخلا في عالم الحيوان الا انه باعتبار شرفه وجامعيته للكل
وحصره للوجود عالم آخر له شأن وجنس برأسه له برهان كجبريل
من بين الملائكة في قوله تعالى وملائكته وجبريل والافات
الثلاثة المحتجبة التي هي تمة الاثنين والعشرين عند الانفصال اشارة
الى العالم الالهي الحق باعتبار الذات والصفات والافعال فهي
ثلاثة عوالم عند التفصيل وعالم واحد عند التحقيق والثلاثة
المكتوبة اشارة الى ظهور تلك العوالم على المظهر الاعظمي
الانساني ولا احتجاب العالم الالهي حين سئل رسول الله صلى الله عليه
وسلم عن ألف الباء من أين ذهبت قال سرقتها الشيطان وأمر بتطويل
باء بسم الله تعويضا عن ألفها اشارة الى احتجاب الوهية الالهية
في صورة الرحمة الانتشارية وظهورها في الصورة الانسانية بحيث
لا يعرفها الا أهلها ولهذا تكررت في الوضع وقد ورد في الحديث ان الله

تعالى خلق آدم على صورته فالذات محجوبة بالصفات والصفات
بالافعال والافعال بالاكوان والآثار فمن تجلت عليه الافعال
بارتفاع حجب الاكوان توكل ومن تجلت عليه الصفات بارتفاع حجب
الافعال رضى وسلم ومن تجلت عليه الذات بانكشاف حجب الصفات
فنى فى الوحدة فصار موحداً مطلقاً فاعلاماً فاعل وفارثاً ما قرأ
بسم الله الرحمن الرحيم فتوحيد الافعال مقدم على توحيد الصفات
وهو على توحيد الذات والى الثلاثة آثار صلوات الله عليه فى سجوده
بقوله أعوذ بعفوك من عقابك وأعوذ برضالك من سخطك وأعوذ بك
مذك (الحمد لله رب العالمين) الى آخر السورة الحمد بالفعل ولسان
الحال حووظهور الكمالات وحصول الغايات من الاشياء اذ هى أئنية
فاتحة ومدح رائعة لمزاياها بما يستحقه فالموجودات كلها
بخصوصياتها وخواصها وتوجهها الى غاياتها واخراج كمالاتها
من حيز القوة الى الفعل مسبحة حامدة كما قال تعالى وان من شئ
الا يسبح بحمده فتسبيحها اياه تنزيهه عن الشريك وصفات النقص
والعجز باستنادها اليه وحده ودلالته على وحدانيته وقدرته
وتحميدها اظهار كمالاتها المترتبة ومظهرية تلك الصفات الجلالية
والجلالية وخص بذاته بحسب سبب ثبته لكل وحافظيته ومدبريته له
التي هى معنى الربوبية للعالمين أى لكل ما هو علم الله يعلم به كل ما
يختم به والقالب لما يقرب فيه وجمع جمع السلامة لاشتماله على معنى العلم
أوللتغليب وبازاء افاضة الخير العام والخاص أى النعمة الظاهرة
كالصحة والرزق والباطنة كالمعرفة والعلم وباعتبار منتهائيته التى
هى معنى مالكية الاشياء فى يوم الدين اذ لا يجزى فى الحقيقة
الا المعبود الذى ينتهى اليه الملك وقت الجزاء باثابة النعمة الباقية
عن القانية عند التجرد عنها بالزهد وتجليات الافعال عند انسلاخ
العبد عن افعاله وتعويض صفاته عند المحو عن صفاته وابقائه بذاته

الحمد لله رب العالمين الرحمن
الرحيم مالك يوم الدين

وهيته له الوجود الحقاني عند فناءه فله تعالى مطلق الحمد وماهيته
ازلا وأبدا على حسب استحقاقه أيام بذاته باعتبار البداية والنهاية
وما بينهما في مقام الجمع على السنة التفاصيل فهو الحامد والمحمود
تقسيلا وجمعوا العابد والمعبود مبدأ ومنتهى • ولما تجلى في كلامه
لعبادة بصفاته شاهدوه بعظمته وبهائه وكمال قدرته وجلاله
فما طبوه قولاً وفعلًا بتخصيص العبادة به وطلب المعونة منه أذماراً
ومعبوداً غيره ولا حول ولا قوة إلا بالله فلو حضر والكانت حركاتهم
وسكاتهم كلها عبادة له وبه فكانوا على صلاتهم دائمين داعين بلسان
المحبة لمشاهدتهم بجماله من كل وجه على كل وجه (اهدنا الصراط
المستقيم) أي يتنا على الهداية ومكابا لاستقامة في طريق الوحدة
التي هي طريق المنعم عليهم بالنعمة الخاصة الرحيمية التي هي المعرفة
والحبة والهداية الحقاينة الذاتية من النبيين والشهداء والصدّيقين
والأولياء الذين شاهدوه أولاً وآخرًا وظاهراً وباطناً فغابوا في شهودهم
طلعة وجهه الباقي عن وجود الظل الفاني (غير المغضوب عليهم) الذين
وقفوا مع الظواهر واحتجوا بالنعمة الرحمانية والنعيم الجسماني
والذوق الحسي عن الحقائق الروحانية والنعيم القلبي والذوق
العقلي كالهمود اذ كانت دعوتهم إلى الظواهر والجنان والخور
والقصور فغضب عليهم لان الغضب يستلزم الطرد والبعد والوقوف
مع الظواهر التي هي الحجب الظلمانية غاية البعد (ولا الضالين)
الذين وقفوا مع البواطن التي هي الحجب النورية واحتجوا بالنعمة
الرحيمية عن الرحمانية وغفلوا عن ظاهريه الحق وضلوا عن سواء
السييل فخرموا شهود جمال المحبوب في الكل كالنصارى اذ كانت
دعوتهم إلى البواطن وأنوار عالم القدوس ودعوة المحمدين الموحدين
إلى الكل والجمع بين محبة جمال الذات وحسن الصفات كما ورد
سارعوا إلى مغفرة من ربكم وجنة اتقوا الله وآمنوا برسوله

إياك
نعبد وإياك
نستعين اهدنا
الصراط المستقيم صراط
الذين أنعمت عليهم غير
المغضوب عليهم
ولا الضالين

يؤتكم كفلين من رحمته ويجعل لكم نوراً تمشون به اعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً فأجابوا الدعوات الثلاث كما جاء في حقهم مرحون رحمته ويخافون عذابه يقولون ربنا أقم لنا نورنا قالوا ربنا الله ثم استقاموا فتأيبوا بالجميع على ما أخبر الله تعالى جزاؤهم عند ربهم جنات عدن لهم أجراً لهم ونورهم أي بما تولوا فتم وجه الله للذين أحسنوا الحسنى وزيادة

﴿سورة البقرة﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(الم ذلك الكتاب) اشار بهذه الحروف الثلاثة الى كل الوجود من حيث هو كل لان (ا) اشارة الى ذات الذي هو أول الوجود على ما مر و (ل) الى العقل الفعال المسمى بجبريل وهو أوسط الوجود الذي يستفيض من المبدأ ويفيض الى المنتهى و (م) الى محمد الذي هو آخر الوجود تتم به دائرته وتتصل بأولها ولهذا ختم وقال ان الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله السموات والارض وعن بعض السلف ان (ل) ركبت من الفين أي وضعت باراء الذات مع صفة العلم اللذين هما عالمان من العوالم الثلاثة الالهية التي أشرنا اليها فهو اسم من أسماء الله تعالى اذ كل اسم هو عبارة عن الذات مع صفة ما واما (م) فهي اشارة الى الذات مع جميع الصفات والانفعال التي احتجبت بها في الصورة المحمدية التي هي اسم الله الاعظم بحيث لا يعرفها الا من يعرفها ألا تدري ان (م) التي هي صورة الذات كيف احتجبت فيها فان الميم فيها الباء وفي الباء ألف والسرف في وضع حرف التهجى هو ان لا حرف الا وفيه ألف ويقرب من هذا قول من قال معناه القسم بالله العليم الحكيم اذ جبريل مظهر العلم فهو اسمه العليم ومحمد مظهر الحكمة فهو اسمه الحكيم ومن هذا

(بسم الله الرحمن الرحيم)
الم ذلك الكتاب

قوله والسر في وضع الخ كذا
في الاصل وهو محل نظره

ظهر معنى قول من قال تحت كل اسم من أسمائه تعالى أسماء بغير
 نهاية والعلم لا يتم ولا يكمل الا اذا قرن بالفعل في عالم الحكمة الذى
 هو عالم الاسباب والمسببات فيصير حكمة ومن ثم لا يحصل الاسلام
 بمجرد قول لا اله الا الله الا اذا قرن بمحمد رسول الله فعنى الآية
 الم ذلك الكتاب الموعود أى صورة الكل الموحى اليها بكتاب
 الجفر والجامعة المشتملة على كل شئ الموعود بأنه يكون مع المهدي
 في آخر الزمان لا يقرأه كما هو بالحقيقة الا هو والجفر لوح القضاء
 الذى هو عقل الكل والجامعة لوح القدر الذى هو نفس الكل
 فعنى كتاب الجفر والجامعة المحتويان على كل ما كان ويكون كقولك
 سورة البقرة وسورة النمل (لا ريب فيه) عند التحقيق بأنه الحق وعلى
 تقدير القول معناه بالحق الذى هو الكل من حيث هو كل لانه مبين
 لذلك الكتاب الموعود على السنة الانبياء وفي كتبهم بأنه سيأتى كما قال
 عيسى عليه السلام نحن نأتىكم بال تنزيل وأما التأويل فسيأتى به
 المهدي في آخر الزمان وحذف جواب القسم لدلالة ذلك الكتاب عليه
 كما حذف في غير موضع من القرآن مثل والشمس والنارعات وغير ذلك
 أى انا منزلون لذلك الكتاب الموعود في التوراة والانجيل بأن يكون مع
 محمد حذف لدلالة قوله ذلك الكتاب عليه أى ذلك الكتاب المعلوم في
 العلم السابق الموعود في التوراة والانجيل حق بحيث لا مجال للريب
 فيه (هدى للمتقين) أى هدى في نفسه للذين يتقون الرذائل والحجب
 المانعة لقبول الحق فيه واعلم ان الناس بحسب العاقبة سبعة
 أصناف لانهم اما سعداء واما أشقياء قال الله تعالى فمنهم شقي وسعيد
 والاشقياء أصحاب الشمال والسعداء اما أصحاب اليمين واما السابقون
 المقربون قال الله تعالى وكنتم أزواجا ثلاثة الآية وأصحاب الشمال اما
 المطرودون الذين حق عليهم القول وهم أهل الظلمة والحجاب الكلى
 المختوم على قلوبهم ازلا كما قال تعالى ولقد ذرأنا لجهنم كثيرا من

لا ريب فيه هدى للمتقين

الجن والانس الى آخر الآيات وفي الحديث الرباني هو لا خلقهم للنار
ولأبالي وأما المنافقون الذين كانوا مستعدين في الاصل قابليين للتسور
بسبب الفطرة والنشأة ولكن احتجبت قلوبهم بالزين المستفاد من
اكتساب الرذائل وارتكاب المعاصي ومباشرة الاعمال البهيمية
والسبعية ومزاولة المكاييد الشيطانية حتى رسخت الهيات
الفاسقة والملكات المظلمة في نفوسهم وارتكمت على أفتدتهم فبقوا
شاكين حيارى تائهين قد حبطت أعمالهم وانكست رؤسهم فهم أشد
عذاباً وأسوأ حالاً من الفريق الاول لمنافا مسكة استعدادهم
لخالهم والفريقان هم أهل الدنيا وأصحاب اليمين أما أهل الفضل
والثواب الذين آمنوا وعملوا الصالحات للجنة راجين لها راضين بها
فوجدوا ما عملوا حاضراً على تفاوت درجاتهم ولكل درجات مما عملوا
ومنهم أهل الرحمة الباقيون على سلامة نفوسهم وصفاء قلوبهم
المتبوقون درجات الجنة على حسب استعداداتهم من فضل ربهم
لا على حسب كمالاتهم من ميراث عملهم وأما أهل العفو الذين خلطوا
عمل الصالحات وآخر سيئاً وهم قسمان المعفو عنهم رأساً بقوة اعتقادهم
وعدم رسوخ سيئاتهم لقلة مزاولة سيئاتهم اياها ولمكان توبة منهم عنها
فاولئك يبذل الله سيئاتهم حسنات والمعدون حيناً بحسب ما رمخ
فيهم من المعاصي حتى خلصوا عن درن ما كسبوا فنجوا وهم أهل
العدل والعقاب والذين ظلموا من هؤلاء يصيبهم سيئات ما كسبوا
لكن الرحمة تداركهم وثلاثتهم أهل الآخرة والسابقون أما محبوبون
وأما محبوبون فالمحبوبون هم الذين جاهدوا في الله حق جهاده وأنابوا
اليه حق انابته فهذا هم سبله والمحبوبون هم أهل العناية الازلية
الذين اجتباهم وهداهم الى صراط مستقيم والصنفان هما أهل الله
فالقرآن ليس هدى للفريق الاول من الاشقياء لامتناع قبولهم
للهداية لعدم استعدادهم وللثاني لزال استعدادهم ومسحهم

وطمسهم بالكلية بفساد اعتقادهم فهم أهل الخلود في النار
 الا ماشاء الله فبقى هدى للخمسة الاخيرة الذين يشملهم المتقون
 والمحجوب محتاج الى هداية الكتاب بعد الجذب والوصول لسلوكه
 في الله لقوله تعالى الحبيب كذلك لنثبت به فؤادك وقوله وكلا نقص
 عليك من انباء الرسل ما نثبت به فؤادك والمحج يحتاج اليه قبل
 الوصول والجذب وبعده لسلوكه الى الله وفي الله فعلى هذا
 المتقون في هذا الموضع هم المستعدون الذين بقوا على فطرتهم
 الاصلية واجتنبوا رين اشرك والشك لصفاء قلوبهم وزيكاء
 نفوسهم وبقاؤهم النطري فلم ينقضوا عهد الله وهذه التقوى
 مقدمة على الايمان ولها مراتب أخرى متأخرة عنه كما سأتى ان شاء
 الله (الذين يؤمنون بالغيب ويقيمون الصلاة) أي بما غاب عنهم
 الايمان التقليدي أو التحقيقي العلمي فان الايمان قسمان تقليدي
 وتحقيقي والتحقيقي قسمان استدلالى وكشفي وكلاهما اما واقف
 على حد العلم والغيب واما غير واقف والاول هو الايقان المسمى علم
 اليقين والثاني اما عيني وهو المشاهدة المسمى عين اليقين واما حقي
 وهو الشهود الذاتي المسمى حق اليقين والقسمان الاخيران
 لا يدخلان تحت الايمان بالغيب والايمان بالغيب يستلزم الاعمال
 القلبية التي هي التزكية وهي تطهير القلب عن الميل الى السعادات
 البدنية الخارجية الشاغلة عن احراز السعادة الباقية فان
 السعادات ثلاث قلبية وبدنية وما حول البدن فالقلبية هي المعارف
 والحكم والكمالات العلمية والعملية الخلقية والبدنية هي الصحة
 والقوة واللذات الجسمانية والشهوات الطبيعية وما حول البدن هي
 الاموال والاسباب كما قال أمير المؤمنين عليه السلام الا وان من
 النعم سعة المال وأفضل من سعة المال صحة الجسد تقوى القلب
 ويجب الاحتراز من الاولين لاحراز الاخيرة المطلوبة بالزهد

الذين يؤمنون بالغيب ويقيمون
 الصلاة

والعبادة فاقامة الصلاة ترك الراحة البدنية واتعاب الآلات
الجسدية وهي أم العبادات التي اذا وجدت لم يتأخر عنها البواقي ان
الذلة تنهى عن الفحشاء والمنكر اذ هي تحامل على البدن والنفس
ومشقة فادحة عليهما وانفاق المال هو الاعراض عن السعادة
الخارجية المحبوبة الى النفس المسمى بالزهد فان الانفاق ربما كان
أشد عليهما من بذل الروح للزوم الشح اياها ولم يكتب بالقدر الواجب
فقال (وممارزقناهم ينفقون) ليعتاد القلب ترك الفضول المالية
بالجود والسخاء وبذل المال في وجوه المروءات والهبات والصدقات
الغير الواجبة فيوقى شح نفسه وخصص الانفاق ببعض ما يرام من
التبعية لئلا يقع في رذيلة التبذير ببذل القدر الضروري فيحرم
فضيلة الجود الذي هو من باب التخلق باخلاق الله (والذين يؤمنون
بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك) أى الايمان التحقيقى الشامل
للاقسام الثلاثة المستلزم للاعمال القلبية التي هي التحلية وهي تفرس
القلب بالحكم والمعارف المنزلة في الكتب الالهية والعلوم المتعلقة
باحوال المعاد وأسور الآخرة وحقائق علم القدس ولهذا قال
(وبالآخرة هم يوقنون) وأهل الآخرة الذين ما جاوزوا أحد التزكية
ولم يصلوا الى التحلية التي هي ميراثها بقوله عليه السلام من عمل بم
علم ورثه الله علم ما لم يعلم وأهل الله الموقنون الجامعون لها كلهم على
هدى من ربهم اما اليه واما الى داره دار السلامة والفضل والثواب
واللطف وهم أهل الفلاح لا غير اما من العقاب واما من الحجاب ولهذا
قال (أولئك) أى الموصوفون بهذه الصفات المذكورة من التزكية
والتحلية (على هدى من ربهم وأولئك هم المفلحون) لاجلها فعلى
هذا الذين يؤمنون مبتدأ والذين يؤمنون الشاى معطوف عليه
وأولئك خبره ولو جعل صفة للمتقين لكان المراد بهم الكاملين
في التقوى بعد الهداية وكان مجازا من باب تسمية الشئ بما سيؤول

وممارزقناهم ينفقون والذين
يؤمنون بما أنزل اليك وما
أنزل من قبلك وبالآخرة هم
يوقنون أولئك على هدى من
ربهم وأولئك هم المفلحون

اليه (ان الذين كفروا الى قوله عظيم) هم الفريق الاول من
الاشقياء الذين هم أهل القهر الالهى لا ينجح فيهم الانذار ولا سبيل الى
خلاصهم من النار وأنت حقت عليهم كلمة ربك انهم لا يؤمنون
وكذلك حقت كلمة ربك على الذين كفروا انهم أصحاب النار سدت
عليهم الطرق وأغلقت عليهم الابواب اذ القلب هو المشعر الالهى
الذى هو محل الالهام فحبوا عنه بختمه والسمع والبصر هما
المشعران الانسيان أى الظاهران اللذان هما بابا الفهم والاعتبار
فحرموا عن جدواهما لامتناع نفوذ المعنى فيهما الى القلب فلا سبيل
لهم فى الباطن الى العلم الذوق الكشفى ولا فى الظاهر الى العلم
لتعلمى والكسبى فحبسوا فى سجون الظلمات فما أعظم عذابهم
(ومن الناس من يقول آمنا) هم الفريق الثانى من الاشقياء سلب
عنهم الايمان مع ادعائهم له بقولهم آمنا (بالله) لان محل الايمان هو
القلب لا اللسان قالت الاعراب آمنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا
ولما دخل الايمان فى قلوبكم ومعنى قولهم آمنا بالله (وباليوم الآخر)
ادعاء على التوحيد والمعاد للذين هم ما أصل الدين وأساسه أى
لسنا من المشركين المحجوبين عن الحق ولا من أهل الكتاب المحجوزين
عن الدين والمعاد لان اعتقاد أهل الكتاب فى باب المعاد ليس مطابقا
للحق واعلم ان الكفر هو الاحتجاب والحجاب اما عن الحق كما
للمشركين واما عن الدين كما لأهل الكتاب والمحجوب عن الحق
محجوب عن الدين الذى هو طريق الوصول اليه ضرورة واما المحجوب
عن الدين فقد لا يحجب عن الحق فهو لاء ادعوا رفع الحجابين معا
فكذبوا بسلب الايمان عن ذواتهم أى ليسوا بمؤمنين ماداموا باليه
* المخادعة استعمال الخدع من الجانين وهو اظهار الخير واستبطان
الشر ومخادعة الله مخادعة رسوله لقوله من يطع الرسول فقد أطاع
الله وقوله وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى ولانه حبيب

ان
الذين
كفروا سواء
عليهم أنذرتهم
أم لم تنذرهم
لا يؤمنون ختم الله على
قلوبهم وعلى سمعهم وعلى
أبصارهم غشاوة ولهم
عذاب عظيم ومن
الناس من يقول
آمنّا بالله وباليوم
الآخر وما هم
بمؤمنين يخادعون
الله والذين آمنوا
وما يخدعون الا
أنفسهم وما يشعرون

وقد ورد في الحديث لا يزال العبد يتقرب الى بالنوافل حتى أحبه
 فاذا أحبيته كنت سمعه الذي يسمع وبصره الذي يبصر ولسانه
 الذي يتكلم ويده الذي يمس ورجله الذي يمشي فخداهم
 لله وللمؤمنين اظهرا الايمان والمحبة واستبطن الكفر والعداوة
 وخداع الله والمؤمنين اياهم مسالمهم واجراء أحكام الاسلام عليهم
 بحقن الدماء وحسن الاموال وغير ذلك واذا خار العذاب الاليم والمال
 الخيم وسوء المغبة لهم وخرتهم في الدنيا لاقتضا حهم باخباره تعالى
 وبالوحى عن حالهم لكن العرق بين الخداعين ان خداعهم لا ينجم
 الا في أنفسهم باهلا كهوا وتحسيرا ويراها الوبال والنكال بازدياد
 الظلمة والكفر والنفاق واجتماع أسباب الهلكة والبعد والشقاء
 عليهم وخداع الله يؤثر فيهم ابلغ تأثير ويؤثر فيهم أشد ايلاق كقوله
 تعالى وذكروا مكر الله والله خير الماكرين وهم من غاية تعمقهم
 في جهلهم لا يحسون بذلك الامر الظاهر (في قلوبهم مرض) أى
 شك ونفاق تنكير المرض وايراد الجملة الظرفية إشارة الى عروض
 المرض واستقراره ورسوخه فيها كما أشرنا اليه في التقسيم والالتقال
 قلوبهم مرضى أو دوتى (فزادهم الله مرضا) أى آخر حقا وحسدا
 وغلا باعلاء كلمة الدين ونصرة الرسول والمؤمنين والردائل كلها
 امراض القلوب لانها أسباب ضعفها وآفتها في أفعالها الخاصة
 وهلاكها في العاقبة وفرق بين العذابين بالالم للمنافقين والعظم
 للكافرين لان عذاب المطرودين في الازل أعظم فلا يجدون
 شدة ألمه لعدم صفاء ادراك قلوبهم كحال العضو الميت أو المفلوج
 والخلل بالنسبة الى ما يجرى عليه من القطع والكي وغير ذلك من
 الآلام وأما المنافقون فليتبوا استعدادهم في الاصل وبقاء
 ادراكهم يجدون شدة الالم فلا جرم كان عذابهم دولما مسيبا عن
 المرض العارض المزمن الذى هو الكذب ولو احقته * واذا نهوا عن

في قلوبهم مرض فزادهم الله
 مرضا ولهم عذاب اليم بما
 كانوا يكذبون واذا قيل لهم
 لا تفسدوا في الارض

الافساد في الارض أى في الجهة السفلية التي هي النفوس وما
يتعلق بها من المصالح ~~بتمكين~~ كدبر النفوس وتمييز الفتن والحروب
والعداوة والبغضاء بين الناس أنكر واو بالغوا في اثبات الاصلاح
لأنفسهم اذ يرون الصلاح في تحصيل المعاش وتيسير أسبابه وتنظيم
أمور الدنيا لأنفسهم خاصة لتوغلهم في محبة الدنيا وانهم ما كهم
في اللذات البدنية واحتجابهم بالمنافع الجزئية والملاذ الحسية عن
المصالح العامة الكلية واللذات العقلية وبذلك يتيسر مرادهم
ويتسهل مطلوبهم وهم لا يحسون بافسادهم المدرك بالحس * واذا
دعوا الى الايمان الحقيقي كايان فقراء المسلمين والصعاليك المجتردين
سفاهة وهم لمكان تركهم لطام الدنيا واعراضهم عن متاعها ولذاتها
وطيباتها الزندهم الحقيقي اذ قصارى همومهم وقصوى مقاصد
عقولهم الاسيرة في قيد الهوى المشوبة بالوهم المؤدية لهم الى الردى
هي تلك اللذات يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا وهم عن الآخرة هم
غافلون ولا يعلمون ان غاية السفه هو اختيار الناني الاخس على
الباقى الاشرف وفرق بين الفاضلتين بالشعور والعلم لان تأثير
خداعهم في أنفسهم وافسادهم في الارض أمر بين كالمحسوس
وأما ترجيح نعيم الآخرة على نعيم الدنيا المستلزم للفرق بين السفه
والحكمة فأمر استدلالى عقلى تصرف (واذا القوا الذين آمنوا)
حكاية لنفاقهم اللازم لحصول استعدادين فيهم الفطرى النورى
الضعيف المغلوب القريب من الانطفاء الذى ناسبوا به المؤمنين
والكسبي الظلماني القوى الغالب الذى تألفوا به الكفار اذ لو لم
يكن فيهم أدنى نور لم يقدر واعلى مخالطة المؤمنين ومصاحبتهم أصلا
كغيرهم من الكفار لتساقى الضرورى بين النور والظلمة من جميع
الوجوه * والشيطان فيعال من الشطون الذى هو البعد وشياطينهم
المتعمقون في البعد وهم المطرودون ورؤساؤهم البالغون في النفاق

قالوا انما نحن

مصلحون ألا

انهم هم

المفسدون

ولكن لا يشعرون

واذا قيل لهم آمنوا

كما آمن الناس قالوا أنؤمن

كما آمن السفهاء ألا انهم

هم السفهاء ولكن لا يعلمون

واذا القوا الذين آمنوا قالوا

امنا واذا دخلوا الى

شياطينهم

• واستهزأوهم بالمؤمنين يدل على ضعف جهة النور وقوة جهة الظلمة
 فيهم اذ المستخف بالنسي هو الذي يجد ذلك النسي في نفسه خفياً قليلاً
 الوزن والقدر فهم يستخفون النور انين لحفة النور عندهم اذ بالنور
 يعرف قدر النور وبرجحان الظلمة فيهم او الى الكفار والقوههم
 (الله يستهزئ بهم) أي يستخفهم لان الجهة التي هم بها ناسبوا
 الحضرة الالهية فيهم خفيفة ضعيفة فيقدر ما فئت فيهم الجهة
 الالهية بثتوا عند أنفسهم كما ان المؤمنين بقدر ما فئت فيهم أي ينبتهم
 النفسانية وجدوا عند الله شتان بين المرتبتين (ويمدهم) في ظلماتهم
 البهيمية والسبعية التي هي الصفات الشيطانية والنفسانية بتهيئة
 موادها وأساسها التي هي مشتبهاتهم ومستلذاتهم وأموالهم
 ومعاشهم من الدنيا التي اختارواها بهم واهم في حالة كونهم متحيرين
 (في طغيانهم يعمهون) والعمه عمى القلب وطغيانهم التعدي عن
 حدهم الذي كان ينبغي أن يكونوا عليه وذلك الحد هو الصدر أي
 وجه القلب الذي يلي النفس كما ان الفؤاد وجهه الذي يلي الروح
 فانه متوسط بينهم ما ذو وجهين اليهما والوقوف على ذلك الحد هو
 التعبد بأوامر الله تعالى ونواهيه مع التوجه اليه طلباً للتنوير
 ليستنير ذلك الوجه فتتنور به النفس كما ان الوقوف على الحد الآخر
 هو تلقى المعارف والعلوم والحقائق والحكم والشرائع الالهية
 لينتقش بها الصدر فتترين به النفس فالطغيان هو الانهماك
 في الصفات النفسانية البهيمية والسبعية والشيطانية واستيلاؤها
 على القلب ليسود ويعمى فتتكدر الروح (أولئك الذين اشتروا
 الضلالة بهدي) أي الظلمة والاحتجاب عن طريق الحق الذي هو
 الدين أو عن الحق فان الضلالة تنقسم بازاء الهداية بالنور
 الاستعدادي الاصل (فخرجت تجارتهم) اذ كان رأس مالهم
 من عالم النور والبقاء ليكتسبوا به ما يجانس من النور الفيضي

قالوا انا معكم انما نحن
 مستهزون الله يستهزئ بهم
 ويمدهم في طغيانهم يعمهون
 أولئك الذين اتروا الضلالة
 بالهدى فخرجت تجارتهم

الكمال بالعلوم والاعمال والحكم والمعارف والاخلاق والملكات
 الفاضلة فيصرون أغنياء في الحقيقة مستحقين للقرب والكرامة
 والتعظيم والوجاهة عند الله فارجحوا بكسبها * وضاعت الهداية
 الاصلية التي كانت بضاعتهم ورأس مالهم بإزالة استعدادهم وتكدير
 قلوبهم بالرين الموجب للحجاب والحرمان الابدي تفسروا بالخسران
 السرمدى اعاذنا الله من ذلك (مثلهم) أى صفتهم فى النفاق
 كصفة المستوقد للاضاءة الذى اذا أضاءت ماحوله من الاشياء
 القريبة منه خدت ناره وبقي متحيرا لان نور استعدادهم بمنزلة النار
 الموقدة وضاءت بها الماحولهم هى اهتداؤهم الى مصالح معاشهم
 القريبة منهم دون مصالح المعاد البعيدة بالنسبة اليهم وصحبة المؤمنين
 وموافقهم فى الظاهر وخودها سر يعا انطناء نورهم الاستعدادى
 وسرعة زوال ما تمتعوا به من دنياهم ووشك انقضائه (ذهب الله
 بنورهم) الاستعدادى بامدادهم فى الطغيان * وخلصهم محجوبين
 عن التوفيق فى ظلمات صفات النفس (لا يبصرون) يبصر القلب وجه
 المخرج ولا ما ينفعهم من المعارف كن تنطفئ ناره وهو فى تيه بين
 أشغال وأسباب (صم بكم عمى) بالحقيقة لاحتجاب قلوبهم عن نور
 العقل الذى به تسمع الحق وتنطق به وتراه وفى الظاهر لعدم فوائدها
 لانسداد الطرق من تلك المشاعر الى القلب لمكان الحجاب فلم يصل
 اليها نور القلب ليحتضوا بفوائدها ولم تزد دركاتها على القلب
 ليفهموا ويعتبروا (فهم لا يرجعون) الى الله لوجود السدتين
 المضروبين على قلوبهم المذكورين فى قوله وجعلنا من بين أيديهم
 سدا ومن خلفهم سدا وفائدة التشبيه تصوير المعقول بصورة
 المحسوس ليمثل فى نقوس العامة * ثم شبههم ثانيا بقوم أصابهم مطر
 فيه ظلمات ورعد وبرق فالمطر هو نزول الوحي الالهى ووصول امداد
 الرحمة اليهم ببركة صحبة المؤمنين وبقية استعدادهم مما يفيد قلوبهم

وما كانوا مهتدين مثلهم كمثل
 الذى استوقد نارا فلما أضاءت
 ماحوله ذهب الله بنورهم
 وتركهم فى ظلمات لا يبصرون
 صم بكم عمى فهم لا يرجعون
 أو كصيب من السماء

أدنى لين وحصول النعم الظاهرة لهم بموافقتهم في الظاهر * والظلمات
هي الصفات النفسانية والشكوك الخيالية والوهمية والوساوس
الشیطانية مما تحيرهم وتوحشهم * والرعد هو التهديد الإلهي
والوعيد القهري الوارد في القرآن والآيات والآثار المجموعة
والمشاهدة مما يخوفهم فيفيد أدنى انكسار لقلوبهم الطاغية
وانهزام لنفوسهم الآبية * والبرق هو اللوامع النورية والتنبيهات
الروحية عند سماع الوعد وتذكير الآلاء والنعماء مما يطعمهم
ويرجيهم فيفيدهم أدنى شوق وميل إلى الاجابة ومعنى (يجعلون
أصابعهم في آذانهم من الصواعق حذر الموت) يتشاغلون عن
الفهم بالملاهي والملاعب عن سماع آيات الوعيد ولعل لا ينجح
فيهم فيقطعهم عن الذات الطبيعية بهم الآخرة إذ الانقطاع عن
الذات الحسية هو موتهم والله قادر عليهم قاطع إياهم عن تلك
الذات المألوفة بالموت الطبيعي قدرة المحيط بالشيء الذي لا يفوته
منه فلا فائدة لحذرهم (يكاد البرق) أي اللامع النوري (يخطف
أبصارهم) أي عقولهم المحجوبة بالنعاس عن نور الهداية والكشف
إذ العقل بصر القلب (كلما أضاء لهم مشوا فيه) أي ترقوا وقرّبوا من
قبول الحق والهدى (وإذا أظلم عليهم قاموا) أي بثتوا على حيرتهم
في ظلمتهم (ولو شاء الله لذهب بسمعهم وأبصارهم) لطمس أفهامهم
وعتوهم ومحو نور استعدادهم كالفريق الأول فلم يتأثروا بسماع
الوحي أصلاً (إن الله على كل شيء قدير) الشيء الموجود الخارج عن
الواجب والممكن والموجود الذهني الممكن والممتنع إذا لا شيء هو
المعدوم الصرف الذي ليس في الذهن ولا في الخارج لئلا يعلق
التدبر به خصمه بالممكن وأخرج عنه الواجب والممتنع بدليل العقل
هذا آخر الكلام في الاصناف السبعة على سبيل الإجمال وفصل بين
فريقي الأشقياء وأوجز ذكر الفريق الأول وأعرض عنهم إذ الكلام

فيه ظلمات ورعد وبرق يجعلون
أصابعهم في آذانهم من
الصواعق حذر الموت والله
محيط بالكافرين يكاد البرق
يخطف أبصارهم
أضاء لهم مشوا فيه وإذا أظلم
عليهم قاموا ولو شاء الله لذهب
بسمعهم وأبصارهم إن الله على
كل شيء قدير

فيهم لا يجدي وبالغ في ذكر الفريق الثاني وذمتهم وتغييرهم وتقيج
صورة حالهم وتهديدهم وايعادهم وتهجين سيرهم وعاداتهم لامكان
قبولهم الهداية وزوال مرضهم العارض واشتعال نور قرائتهم
بمدد التوفيق الالهي عسى التفرغ بكسر أعواد شكائهم
والتوب يخ يقطع أصول رذائلهم فتترك بواطنهم وتنور قلوبهم بنور
الارادة فيسلكوا طريق الحق ولعل موادة المؤمنين وملاطفتهم
اياهم ومجالستهم معهم تسهيل طباعهم فتتهيج فيهم محبة ما وشوقا
تلين به قلوبهم الى ذكر الله وتنقاد به نفوسهم لامر الله فيتوبوا
ويصلحوا كما قال الله تعالى ان المنافقين في الدرك الاسفل من النار
ولن تجد لهم نصيرا الا الذين تابوا وأصلحوا واعتصموا بالله وأخلصوا
دينهم لله فاولئك مع المؤمنين وسوف يؤتي الله المؤمنين أجرا عظيما
(يا أيها الناس) ثم لما فرغ من ذكر السعداء والاشقياء دعاهم الى
التوحيد وأول مراتب التوحيد توحيد الافعال فلهذا علق
العبودية بالرؤية ليستأنسوا برؤية النعمة فيحبوه كما قال خلقت
الخلق وتجببت اليهم بالنعم فيشكروهم بازائها اذ العباد شكر فلا تكون
الافى مقابلة النعمة وخصص ربو يته بهم ليخصوا عبادتهم به وقصد
رفع الحجاب الاول من الحجب الثلاثة التي هي حجب الافعال والصفات
والذات ببيان تجلي الافعال لان الخلق في الثلاثة كلهم محجوبون
عن الحق بالكون مطلقا فنسب انشاءهم وانشاء ما توقف عليه
وجودهم من المبادئ والاسباب والشرائط كن قبلهم من الآباء
والامهات وجعل الارض فراشهم لتكون مقرهم ومسكنهم وجعل
السما بناء لتظلمهم وأنزل الماء من السماء وأخرج النبات به من
الارض ليكون رزقهم الى نفسه لعلهم يتقون نسبة الفعل الى
غيره فيتنزهون عن الشرك في الافعال عند مشاهدتها جميعها من الله
ولهذا ذكر نتيجة هذه المقدمات بالنفاء فقال (فلا تجعلوا لله أندادا

يا أيها الناس اعبدوا ربكم الذي
خلقكم والذين من قبلكم لعلكم
تتقون الذي جعل لكم الارض
فراشا والسماء بناء وأنزل من
السماء ماء فأخرج به من
الثمرات رزقا لكم فلا تجعلوا لله
أندادا

وأنتم تعلمون) ماذا نؤمن المقدمات كأنه قال هو الذي فعل هذه
الافعال فلا تحقق العبادة الاله ولا تنبغي أن تجعل لغيره فلا تجعلوا له
نذا بنسبة الفعل اليه فيستحق أن يعبد عندكم فتعبدوه مع علمكم
بهذا فعبادتهم انما هي للصانع ور بهم هو المتجلى في صورة الصنع
اذ كل عابد لا يعبد الا ما يعرفه ولا يعرف الله الا بقدر ما وجد من
الالوهية في نفسه وهم ما وجدوا الا الفاعل المختار فعبدوه وغاية هذه
العبادة الوصول الى الجنة التي هي كمال عالم الافعال فانه مهملهم
اراضى نفوسهم وبني عليها سموات ارواحهم وأنزل من تلك السموات
ماء علم توحيد الافعال فانخرج به من تلك الارض نبات الاستسلام
والاعمال والطاعات والاخلاق الحسنة ليرزق قلوبهم منها غرات
الايقان والاحوال والمقامات كالصبر والشكر والتوكل * ولما أثبت
التوحيد استدل على اثبات النبوة ليصح بهم ما الاسلام فانه لا يصح
الابتهادتين لان - رد التوحيد هو الاحتجاب بالجمع عن التفصيل
وهو محض الجبر المؤدى الى الزندقة والاباحة ومجرد اسناد الفعل
والقول الى الرسول احتجاب بالتفصيل عن الجمع الذي هو صرف
القدر المؤدى الى المجوسية والثنوية والاسلام طريق بينهما بالجمع
بين قولنا لا اله الا الله وبين قولنا محمد رسول الله واعتقاد مظهريته
لافعاله تعالى فان أعمال الخلق بالنسبة الى أفعال الحق كالجسد
بالنسبة الى الروح فكما ان مصدر الفعل هو الروح ولا يتم الا بالجسد
فكذلك مبدئ الفعل هو الحق ولا يظهر الا بالخلق ولا يتم الرسالة
لان الخلق بسبب احتجابهم وبعدهم عن الحق لا يمكنهم تلقي المعارف
من ربهم فيجب وجود واسطة يجانس بروحه الشاهدة للحق
الحضرة الالهية وبنفسه المخالطة للخلق الرتبة البشرية ليستلقى قلبه من
روحه الكلمات الربانية ويلقى الى نفسه القدسية ويقبل منه الخلق
برابطة الجنسية فقال (وان كنتم في ريب مما نزلنا) أى في تنزياننا على

وأنتم تعلمون وان كنتم في ريب
مما نزلنا على عبدنا

محمد فتشكروا في حقيقة نبوته فروز واقواكم البشرية وأحرزوا
عقولكم المحتشكة بالقياس المحجوبة عن نور الهداية وافسحواكم الدرية
بتركيب الكلام وتنظيم المعاني وأنتم ومن حضركم من أبناء جنسكم
هل تقدرون على الايمان بسورة أي طائفة من الكاذم مثله (ان كنتم
صادقين) في نسبته الى محمد (فان لم تفعلوا) فاذعنوا واسلموا وآمنوا
واتركوا العناد المنفضي بكم الى النار فحذف المزموم الذي هو الايمان
أو الاسلام واقام لازمه الذي هو اتقاء النار مقامه ليكون أدل على
ان الانكار موجب لدخول النار وحصول العذاب لهم وقوله (ولن
تفعلوا) اعترض على طريق الاخبار بالغيب للعلم بامتناع عقول
المحجوبين عن مثله والمراد بالنار احتراقهم بشورة نفوسهم وشر
طباعهم المصروفة عن الروح القدسي الروحاني والنسيم الذوقي
الرحماني المحرومة عن لذة برد اليقين وسلامة دار القرار المقطوعة
بالمآلوفات الحسية واللذات البدنية الممنوعة بما ضرب به وألفته
مع بقاء حنينها اليه وولدها ورسوخ هيئات التعلق بالامور السفلية
ومحبة الاجساد الارضية فيها التي هي سبب استيقاد نيرانها ولهذا
قال (وقودها الناس والحجارة) أي الامور الحاسية السفلية
الصامتة التي تعلقوا بها بالمحبة فرسخت صورها في أنفسهم وسجنت
نفوسهم بعلهم اليها كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم المريد يحشر مع
من أحب حتى لو أحب أحدكم حجرا حشر معه وكيف لا وقد ركزت
صورته في نفسه بالمحبة بحيث صار صورة قلبه صورته واعلم ان
حرارة النار تابعة لصورته النوعية التي هي روحانيته او ملكوتها
والاساوت سائر الاجسام في خواصها وتلك الروحانية شرر من نار
قهر الله المعنوية بعد تنزلها في مراتب كثيرة كتزلها في مرتبة
النفوس بشورة الغضب اذ بما تؤثر ثورة الغضب في احراق الاخلاق
مالاتؤثر النار في الخطب ومن هذا يعلم ان كل مسخن لا يجب أن

فأقوا بسورة من مثله وادعوا
شهداءكم من دون الله ان كنتم
صادقين فان لم تفعلوا ولن
تفعلوا فاتقوا النار التي وقودها
الناس والحجارة

يكون حارا واذا كانت النار الجسمانية أثرا للنار الروحانية فلا جرم
 ان ايلامها أشد وادوم من ايلام هذه النار كيف وكل قوة جسمانية
 متناهية دون القوى الروحانية ولهذا المعنى يقال ان نار جهنم
 غسلت بالماء سبعين مرة ثم أنزلت الى الدنيا ليتمكن الانتفاع بها (أعدت
 للكافرين) المحجوبين عن الدين لانقطاعهم دون مرادهم (وبشر
 الذين آمنوا) بالصانع وعملوا ما يصلحهم للجنة بمقتضى علمهم بتوحيد
 الأفعال ان لهم مراداتهم ومشترياتهم فوق ما تصوروا وتمنوا التنكير
 الجنات والجنات الجارية من تحتها الانهار أبهى وأطيب ما يكون
 من مقام والذوا حل ما يكون من مراد لاهل الدنيا فهي لنفوسهم من
 جنس جنات الدنيا وأصطفى منها بحسب المعاد الجسماني فانه حق
 كما ستعلم (كلما رزقوا منها من ثمرة رزقا فآثوا هذا الذي رزقنا من قبل
 في الدنيا فانهم ما لو فهم (وآثوا) بالرزق (متشابهها) ولقلوبهم هي
 مقاماتهم كالتوكل مثلا وروضات عالم القدس التي تنشأ من كل
 مرتبة منها أنهار علوم تنفع السالكين وتنفع علة المتعطشين
 المشتاقين والثمرات هي الحكم والمعارف وقولهم (هذا الذي رزقنا
 من قبل) اشارة الى ان تلك العلوم والحكم كانت ثابتة للقلب حالة
 التجرد فاكتسبت عنها بالتوغل في الامور الطبيعية عند التعلق
 فنسبتهم تذكرت حين تجردت عن ملابسها لقوله عليه الصلاة
 والسلام الحكمة ضالة المؤمن والا زواج لنفوسهم الحور العين
 المطهرة عن الطمث والفواحش ولقلوبهم النفوس القدسية
 المطهرة عن دنس الطبائع وكدرا العناصر ولاجنة لارواحهم
 لاحتجابهم عن المشاهدة (ان الله لا يستحي) لا يمنع امتناع المستحي
 (أن يضرب مثلا ما بعوضة فما فوقها) اذ الكافر عنده أحقر من
 بعوضة والديان من جناحها كما نطق به الحديث (أنه الحق من ربههم)
 لمناسبة الممثل به الممثل له (وما يضل به الا الفاسقين) الذين خرجوا

أعدت للكافرين وبشر الذين
 آمنوا وعملوا الصالحات أن لهم
 جنات تجري من تحتها الانهار
 كلما رزقوا منها من ثمرة رزقا
 قالوا هذا الذي رزقنا من قبل
 وأثوابه متشابهها ولهم فيها
 أزواج مطهرة وهم فيها خالدون
 ان الله لا يستحي أن يضرب
 مثلا ما بعوضة فما فوقها فاما
 الذين آمنوا فليعلمون أنه الحق
 من ربهم وأما الذين كفروا
 فيقولون ماذا أراد الله بهذا
 مثلا يضل به كثيرا ويهدي به
 كثيرا وما يضل به الا الفاسقين

قوله ولقلوبهم الخ كذا
 في الاصل وظاهر أن غير مستطاع
 وليحترز اه

من مقام القلب الى مقام النفس ومن طاعة الرحمن الى طاعة
الشيطان وهم الفريق الثاني من الاشقياء لا الفريق الاول فانهم
ضالون في نفس الامر على أي حال كان لابه ولا بسبب آخر
واضلالهم به مسبب عن فسقهم في الحقيقة اذ ترتيب الحكم على
الوصف يشعر بالعلية وهي زيادة عنادهم وانكارهم وحقدهم
وعلبة صفات نفوسهم على قلوبهم بور ودالقران فيزيدهم بعدا وظلمة
على ظلمة (الذين ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه) هو الذي أشار
اليه في قوله واذا أخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم ذريتهم
وأشهادهم على أنفسهم ألت بربكم قالوا بلى وقد ورد في الحديث
ان الله تعالى مسح ظهر آدم بيده وأخرج ذريته منه كهيئة الذرة
الحديث فيد الله هو العقل الاقدس والروح الاول الذي هو روح
العالم المسمى بمن الرحمن وآدم هو النفس الناطقة الكلية التي هي
قلب العالم ومسحة ظهره تأثير العقل فيها وتنويره اياها بنوره بالاتصال
الروحاني واخراج ذريته منه ايجاد النفوس الشخصية الجزئية
التي كانت فيها بالقوة واخراجها الى الفعل وعهد الله اليهم بقوله
ألت بربكم ابداع علم التوحيد في ذواتهم وميثاق ذلك العهد ركن
ادلة التوحيد في عقولهم والزام ذلك العلم اياهم وجعله من اللوازم
الذاتية لهم بحيث اذا تجردوا عن الصفات النفسانية والغواشي
الجسمانية تبين لهم ذلك وانكشف عليهم أظهر شيء وأبينه وهو
اشهادهم على أنفسهم لكون ذلك العلم ضروريا حينئذ واجابتهم لذلك
بقولهم بلى قبولهم الذاتي له ونقض ذلك العهد انهما كهم في اللذات
البدنية والغواشي الطبيعية وتعبدتهم لهواهم وشهواتهم بحيث
احتجبوا به عن وحدة الله وتعبدوا وقطعهم ما أمر الله بوصله
اعراضهم عن اتصال روح القدس والمبادئ العالية والارواح
الساوية التي هي الملا الأعلى وسكان الحضرة الالهية من أهل

الذين ينقضون عهد الله من
بعد ميثاقه ويقطعون ما أمر
الله به أن يوصل ويفسدون في
الارض أولئك هم الخاسرون

الجبروت والملوك الذين يجانسونهم بذواتهم وصفاتهم وهم أهل
قرابتهم الحقيقية ورحمهم الظاهر المأمور بوضوح حقيقة توجهمهم
الى العالم السفلى ومحبتهم للجواهر الفاسقة المظلمة وعشهم وشغفهم
بالامور الخسيسة الفانية ولهذا قال عليه الصلاة والسلام ان الله
يحب معالى الامور وأشرافها ويغض سفاهها اذ كلما كان مطلوب
النفس أخس كانت عن العالم الشريف أبعد

ضروب الناس عشاق ضروبا * فانذرهم أشقتهم جيوبا
وقدمت تفسير الافساد فى الارض والخسران الذى هو تضييع الجوهر
النورى الباقي لاجل الظلمانى الثانى (كيف تكفرون بالله) أى على
أى حال تعجبون عنه (و) الحال انكم (كنتم أمواتا) نطفاني اصلا ب
آبائكم (فأحياكم) أى لم لا تستدلون بالخلق على الخالق (ثم يميتكم)
بالموت الطبيعى (ثم يحييكم) بالبعث اذ الاول معلوم بالمشاهدة
والثانى بالاستدلال عليه بالانشاء الاول (ثم اليه ترجعون) للمجازاة
أو ثم يميتكم عن أنفسكم بالموت الارادى الذى هو الفناء فى الوحدة
ثم يحييكم بالحياة الحقيقية التى هى البقاء بعد الفناء بالوجود الموهوب
الحقائى ثم اليه ترجعون للمشاهدة ان كانت الوحدة وحدة الصفات
أو الشهود ان كانت وحدة الذات (هو الذى خلق لكم ما فى الارض
جميعا) أى الجهة السفلية التى هى العالم العنصرى جميعا لكونها
مبادى خالقكم ومواد وجودكم وبقائكم (ثم استوى) أى قصد قصدا
يستويا الى الجهة العلوية وثلث للثلاث بين الجهتين والايحاديين
الابداعى والتكوينى لا للتراخى بين الزمانين ليلزم تقدم خلق الارض
على السماء * فعديلهن سبع سموات بحسب ما تراه العامة اذ الثامن
والتاسع هو الكرى والعرش الظاهران والحقيقة ان الجهة
السفلية هى العالم الجسمانى كالبدن وأعضائه لدنور تبه بالنسبة الى
العالم الروحانى الذى هو الجهة العلوية المعبر عنها بالسماء وثلث للثلاث

كيف تكفرون بالله وكنتم
أمواتا فأحياكم ثم يميتكم ثم
يحييكم ثم اليه ترجعون هو
الذى خلق لكم ما فى الارض
جميعا ثم استوى الى السماء
فسواهن سبع سموات وهو
بكل شىء عليم

بين الخلق والامر وسواهن سبع سموات اشارة الى مراتب عالم
الروحانيات فالاول هو عالم الملكوت الارضية والقوى النفسانية
والجن والثاني عالم النفس والثالث عالم القلب والرابع عالم العقل
والخامس عالم السر والسادس عالم الروح والسابع عالم الخفاء
الذي هو السر الروحي غير السر القلبي والى هذا اشار أمير المؤمنين
عليه السلام بقوله سلوني عن طرق السماء فاني أعلم بها من طرق
الأرض وطرقها الاحوال والمقامات كالزهد والتوكل والرضا
وأمثالها واعلم ان العقل باصطلاح الحكمة هو الروح باصطلاح
أهل التصوف والذي سميناه ههنا بالعقل على اصطلاح المتصوفة
هو القوة العاقلة التي للنفس الناطقة عند الحكماء ولهذا قالت
المتصوفة العقل هو موضع صقيل من القلب متنور بنور الروح
والقلب هو النفس الناطقة فاحفظه لئلا يتشوش الفهم باختلاف
الاصطلاح (واذ قال ربك للملائكة) اذ اشارة الى السرمد الذي
هو من الازل الى الابد والقول هو القاء معنى تعلق مشيئة الله تعالى
بإيجاد آدم في الذوات القدسية الجبروتية التي هي الملائكة المقربون
والارواح المجردة والملكوتية التي هي النفوس السماوية اذ كل
ما يحدث في عالم الكون له صورة قبل التكوين في عالم الروح الذي
هو عالم القضاء السابق ثم في عالم القلب الذي هو قلب العالم المسمى
باللوح المحفوظ ثم في عالم النفس أي نفس العالم الذي هو لوح الهوى
والاثبات المعبر عنه بالسماء الدنيا في التنزيل كما قال تعالى وان من شيء
الا عندنا خزائنه وما ننزله الا بقدر معلوم فذلك قوله تعالى للملائكة
(اني جاعل في الارض خليفة) واعتبر بحال في نفسك فان كل
ما يظهر على جوارحك التي هي عالم كونك وشهادتك من القول
والفعل له وجود في روحك التي هي ما وراء غيب غيبك ثم في غيب
غيبك ثم في نفسك التي هي غيبك الادنى وسمائك الدنيا ثم يظهر على

واذ قال ربك للملائكة اني
جاعل في الارض خليفة

جوارحك والجعل أعم من الابداع والتكويني فلم يقل خالق لان
الانسان مركب من العالمين خليفة يتخلق باخلاقى ويتصف
بأوصافى وينفذ أمرى ويسوس خلقى ويدبر أمرهم ويضبط
نظامهم ويدعوهم الى طاعتي وانكار الملائكة بقولهم (أتجعل
فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء) وتعريضهم بأولويتهم لذلك
يقولهم (ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك) هو احتجابهم عن ظهور
معنى الالهية والافصاف الربانية فيه التى هى من خواص الهيئة
الاجتماعية والتركيب الجامع للعالمين الحاصر لما فى الكونين وعلمهم
بصدور الافعال البهيمية التى هى الافساد فى الارض والسبعية المعبر
عنها بسفك الدماء اللتين هما من خواص قوة الشهوة والغضب
الضرورى وجودهما فى تعلق الروح بالبدن وبنزاهة ذواتهم
وتقدس نفوسهم عن ذلك اذ كل طبقة من الملائكة المقدسة تطلع
على ماتحتها وما فى أنفسها ولا تطلع على ما فوقها فهى تعلم انه لا بد
فى تعلق الروح العلوى النورانى بالبدن السفلى الظلمانى من
واسطة تناسب الروح من وجهه وتناسب الجسم من وجهه هى النفس
وهى مأوى كل شر ومنبع كل فساد ولا تعلم ان الجمعية الانسانية
جالبة للنور الالهى الذى هو سر (انى أعلم ما لا تعلمون) والفرق بين
التسبيح والتقديس ان التسبيح هو التنزيه عن الشريك والعجز
والنقص والتقديس هو التنزيه عن التعلق بالمحل وقبول الانفعال
وشبوائب الامكان والتعدد فى ذاته وصفاته وكون شئ من كالاته
بالقوة فالتقديس أخص اذ كل مقدس مسبح وليس كل مسبح
مقدس اذ الملائكة المقتربون الذين هم الارواح المجردة بتجردهم وعدم
احتجابهم عن نور ربهم وقهرهم ماتحتهم بافاضة النور عليهم وتأثيرهم
فى غيرهم وكون جميع كالاتهم بالفعل مقدسون وغيرهم من الملائكة
السماوية والارضية مسجونون ببساطة ذواتهم وخواص أفعالهم

قالوا أتعجل فيها من يفسد
فيها ويسفك الدماء ونحن
نسبح بحمدك ونقدس لك
قال انى أعلم ما لا تعلمون

وكما لا تتم (وعلم آدم الاسماء كلها) أى ألقى في قلبه خواص الاشياء
التي تعرف بها هي ومنافعها (ثم عرضهم) أى عرض
مسمياتها (على الملائكة) بشهودهم البنية الانسانية ومرافقتهم
لا آدم في التنزيل ومعنى قوله (فقال أنبؤني بأسماء هؤلاء ان كنتم
صادقين) ارادته لا تتعاشم ببعض معلومات الانسان باقتضاء
التركيب الانساني وتأدى محسوساته ومعلوماته المتنوعة منها
والحادثة فيه بخاصية التركيب والهيئة الاجتماعية الى ذواتهم بعد
ما لم تكن اذ علومهم تابعة لعلمه وهو معنى الخامهم وتعلق ارادته بذلك
أمر آدم بالانباء اذ جميع القرى الانسانية والملائكة التي بحضرته
تتعش بما لا تتعش هي في غير ذلك المحل وهو معنى انباء آدم اياهم
ومعنى قوله (قالوا سبحانك لا علم لنا الا ما علمتنا انك أنت العليم الحكيم)
شهادة وجوداتهم بالدلالة والسنة الحال على قصورهم عن الكالات
الانسانية وتخليفهم عن شأ وهاء بتزبه الله عن فعل ما فيه مفسدة
بالاجمال وعلمهم بامتناع ترقهم الى مراتبهم بحسب العلوم
اذ كما لا تتم مقارنة لوجوداتهم وبأن علمه تعالى فرق علمهم فهو العليم
المطلق والحكيم الذي لا يفعل الا ما ينبغي ولهذا قال (يا آدم أنبئهم)
ولم يقل علمهم لان العلم المكتسب الموجب للترقى هو من خاصية
الجمعية الانسانية فلا يقبل كل منها الا ما في طباعه من جنس
مدركاته لا غير وكما ان البصر مثلاً من كثرة مبصراته لا يزيد علماً ورتبة
ولا يقبل الا ما هو من جنس المبصرات فقط وان تكثر عنده
فكذلك حال كل قوة باطنة ومعنى (ألم أقل) تقريره في طباع الملائكة
انه تعالى يعلم ما لا يعلمون من غيب السموات والارض الذي هو سر
المعرفة والمحبة المودع في الانسان الذي استأثر الله بعلمه (وأعلم
ما تبودون) من علمكم بمفاسد الانسان (وما كنتم تكتمون) من
ترجيحكم ذواتكم عليه لنزاهتها وتقدسها (واذ قلنا للملائكة

وعلم آدم الاسماء كلها ثم عرضهم
على الملائكة فقال أنبؤني
بأسماء هؤلاء ان كنتم صادقين
قالوا سبحانك لا علم لنا الا ما
علمتنا انك أنت العليم الحكيم
قال يا آدم أنبئهم بأسمائهم فلما
أنبأهم بأسمائهم قال ألم أقل
لكم اني أعلم غيب السموات
والارض وأعلم ما تبودون وما
كنتم تكتمون واذا قلنا للملائكة
اسجدوا

اسجدوا لآدم) سجدوهم لآدم انقيادهم وتذللتهم له ومطاعوهم
وتسخرهم له (فسجدوا الا ابليس أجبى واستكبر) وابليس هو القوة
الوهمية لانها ليست من الملائكة الارضية الصرفة المحبوبة عن
ادراك المعاني بادرالك الصور فيذعن بالقهر مطاوعة لامر الله ولا من
السمائية العقلية فتدرك شرف آدم وتوافق عقله فيذعن بالمحبة
طالباً لرضا الله وكان جنياً أى من جملة الملائكة السفلية والقوى
الارضية نشأ وتربى بين ظهور الملائكة السماوية لادراكه المعاني
الجزئية وترقيه الى الافق العقلى ولهذا كان فى الحيوانات العجم
بغزلة العقل فى الانسان وإبائه عدم انقياده للعقل وامتناعه لقبول
حكمه واستكباره تفوقه على الخلقة الطينية والملائكة السماوية
والارضية بعدم وقوفه على حده من ادراك المعاني الجزئية
المتعلقة بالمحسوسات وتعديه عن طوره بخوضه فى المعاني العقلية
والاحكام الكلية (وكان من الكافرين) المحجوبين فى الازل عن
الانوار العقلية والزوجية فضلا عن نور الوحدة (وقلنا يا آدم اسكن
أنت وزوجك الجنة) زوجته هى النفس وسميت حواء لملازمتها
الجسم الظلماني اذ الحيوية هى اللون الذى يغلب عليه السواد كما ان
القلب سمي آدم لتعلقه بالجسم دون الملازمة بالانطباع اذا لادمت هى
السمة أى اللون الذى يضرب الى السواد ولولا تعلقه لما سمي آدم
والجنة المأمور بتلازمتها اياها هى سماء عالم الروح التى هى روضة
القدس أى الزمات الروح (وكلنا منها رعدا حيث شئنا) أى توسعا
وتفصيلا فى تلقى معانيها ومعارفها وحكمها التى هى الاقوات
القلبية والنواكه الروحية توسعا بالغاء على أى وجه ومن أى مرتبة
وحال ومقام شئنا اذ هى دائمة غير منقطعة ولا محجورة (فتكونا من
الظالمين) الواضعين النور فى محل الظلمة الذى ليس موضعه والناقصين
من نور استعدادكم وحفظكم من عالم النور فان الظلم فى العرف هو

لا آدم فسجدوا الا ابليس أجبى
واستكبر وكان من
الكافرين وقلنا يا آدم اسكن
أنت وزوجك الجنة وكلنا منها
رعدا حيث شئنا ولا تقر بأهذه
الشجرة فتكونا من الظالمين

وضع الشيء في غير موضعه وفي اللغة نقص الحق والحفظ الواجب
(فأزلهما الشيطان عنها) أي حمالهما على الزلة من مقامهما إلى
مهوى الطبيعة عن الجنة بتسويل الملائكة الجسمانية ودوامها عليهما
(فأخرجهما مما كانا فيه) من النعيم والروح الدائم وقيل بينهما
يتفرجان في الجنة أذراعهما طواس تجلي لهما على سور الجنة
فدنت حواء منه وتبعها آدم فوسوس لهما الشيطان من وراء الجدار
وقيل توسل بحية تسور الجنة فأخذ بذنبها ووضعهما الجنة والاول
اشارة الى توسله من قبل الشهوة خارج الجنة والثاني الى توسله
بالغضب وتسوره جدار الجنة اشارة الى ان الغضب أقرب الى الافق
الروحاني والخيال القلبي من الشهوة (وقلنا اهبطوا) أي أزلناهم
الهبوط الى الجهة السفلية التي هي العالم الجسماني (بعضكم لبعض
عدو) حال من الهبوط مقيد له اذ الهبوط الى الدنيا التي هي الجهة
السفلية يستلزم كون مطالبها جزئية في ضيق المادة محصورة
لا تحتمل الشراكة وكلما حظى بها أحد حرم منها غيره فنعته فيقع بينهما
العداوة والبغضاء بخلاف المطالب الكلية وجمع الخطاب لان
خطابهم ما خطاب النوع اذا اصيل يتناول الفرع (ولهم في
في الارض) أي في هذه الجهة (مستقر) استقرار (ومتاع) تمتع
(الى حين) أي حين تجردهما بالموت الارادي أو انقطاع
حظوظهما بالموت الطبيعي وقيام أحد القيامين الكبرى
أو الصغرى (فتلقى آدم من ربه كلمات) أي استقبل من جهة ربه
أنواراً وأطواراً أي مراتب من الملكوت والجبروت وأرواحاً مجردة
اذ كل مجرد كلمة لانه من عالم الامر كما سمى عيسى كلمة أو تلقن منه
معارف وعلوماً وحقائق (فتاب عليه) تقبل رجوعه اليه بالتجرد عن
الملابس الطبيعية والانخراط في سلك الانوار الملكوتية والاتصاف
بالكمالات القدسية والتجلى بالعلوم الحقيقية واصل تاب عليه ألقى

فأزلهما الشيطان عنها
فأخرجهما مما كانا فيه وقلنا
اهبطوا بعضكم لبعض
عدو ولكم في الارض مستقر ومتاع
الى حين فتلقى آدم من ربه
كلمات فتاب عليه

الرجوع عليه وجعله راجعاً ولعمري انها هي التوبة المقبولة
لا الرجوع النباشي من قبله (انه هو التواب) الكثير القبول لتوبة
عباده (الرحيم) الذي سبقت رحمته غضبه فيرحم عبده في عطف غضبه
كما جعل غضبه على آدم سبب كماله ورجوعه اليه وبعده ليقرّب منه
(قلنا اهبطوا منها جميعاً) كثر ذلك الامر بالهبوط ليفيد أنه هو الذي
أراد ذلك ولولا ارادته لما قدر ابليس على اغوائهم ولهذا أسند
الاهباط الى نفسه مجزاً عن التعليق بالسبب بعد اسناد اخر ارجعهما
الى الشيطان فهو قريب مما قال لنبيه وما رميت اذ رميت ولكن الله
رمى فتغظن منه سرّ قضائه وقدره وبين وجه ~~كم~~ الالهباط
بتعتيبه بقوله (فأما يا بنيكم مني هدى فمن تبع هداي فلا خوف
عليهم ولا هم يحزنون) وايراده بالفاء اذ لولا الهبوط لما أمكنهم من
متابعة الهدى ولما عجز السعيد والشقي ولا حصل استحقاق الثواب
والعقاب ولبطل دار الجزاء من الجنة والنار بل ما وجدت والهدى
هو الشرع فمن تبعه أمن سوء العقاب فلم يخف مما يأتي من العقاب
والفناء وتسلي عن الشهوات والذات فلم يحزن على ما فاتته من حطام
الدنيا ونعيمها لا كتحال بصيرته بنور المتابعة واهتدائه الى ما لا يقاس
بلمذات الدنيا من الاذواق الروحانية والفتوحات السرية
والمشاهدات القلبية والعلوم العقلية والمواجيد النفسية (والذين
كفروا) أي حجبوا عن الدين لكونه في مقابلة اتباع الهدى واردافه
بقوله (وكذبوا يا بنيكم أولئك أصحاب النار) أي نار الحرمان (هم فيها
خالدون يا بني اسرائيل اذكروا نعمتي التي أنعمت عليكم وأني فضلتكم
على العالمين) بنو اسرائيل هم أهل اللطف الالهي وأرباب نعمة
الهداية والنبوة دعاهم باللطف وتذكير النعمة السابقة والعهد
السالف المأخوذ منهم في التوراة بتوحيد الافعال بعد العهد
الازلي كما هو عادة الاحباب عند الحفاء

انه هو التواب الرحيم قلنا
اهبطوا منها جميعاً فاما يا بنيكم
مني هدى فمن تبع هداي فلا
خوف عليهم ولا هم يحزنون
والذين كفروا وكذبوا
يا بنيكم أولئك أصحاب النار هم
فيها خالدون يا بني اسرائيل
اذكروا نعمتي التي أنعمت
عليكم وأوفوا بعهدي أوف
بعهديكم وياي فارهبون

* ألم يك ينسأرحم ووصل * وكان بنا المودة والاخاء *
وهذه الدعوة مخصوصة بتوحيد الصفات الذي هو رفع الحجاب الثاني
فهى أخص من الدعوة الاولى العامة لتذكير النعمة الدينية والعهد
والتجلى بصفة المنعم والولى والتهديد على عدم اجابته بالرغبة التى هى
أخص من الخوف فان الخوف انما يكون من العقاب والرغبة من
السخط والقهر والاعراض والاحتجاب والخشية أخص منها لكونها
مخصوصة باحتجاب الذات قال الله تعالى يخشون ربهم ويخافون
سوء الحساب وكذا الهيبة لانها قرنت بعظمة الذات (وآمنوا بما
أنزلت) من القرآن على حبيي من توحيد الصفات (مصدقاً لما
معكم) فى التوراة من توحيد الافعال (ولا تكونوا أول كافرين) أى
أول محجوب عنه لا احتجابكم باعتقادكم (ولا تشتروا) أى لا تستبدلوا
(بآياتى) الدالة على تجليات ذاتى وصفاتى ~~كسورة~~ الاخلاص
وآية الكرسي وأمثالهما (ثمنا قليلاً) أى جنتكم النفسية لتألفكم
بالملاذ الحسية وثواب الاعمال بتوحيد الافعال وان اتقيتم عن
الشرك فأتقوا سطوة قهرى وجلالى وجبابى بابتغاء رضى فلا
تثبتوا صفة لغيرى (ولا تلبسوا الحق بالباطل) أى ولا تخلطوا صفاته
تعالى الثابتة كعلمه وقدرته وارادته بالباطل الذى هو صفات نفوسكم
بظهورها بصفاتها وعدم تمييزكم بين دواعيها وخواطرها ودواعى الحق
وخواطرها ولا تكتموها بحجاب صفات النفس وسترها اياها عند
ظهورها (وأنتم تعلمون) من علم توحيد الافعال ان مصدر الفعل هو
الصفة فكالم تسندوا الفعل الى غيره لا تثبتوا صفة لغيره (وأقيموا
الصلوة وآتوا الزكاة) طلبا لمرضاى لارضاء لثوابى ومصادقه قوله
(واركعوا مع الراكعين) اذ الركوع هو الخضوع والاذعان
لما يفعل به فهو علامة الرضا الذى هو ميراث تجلى الصفات وغايته
أى ارضوا بقضائى عند مطالعة صفاتى والتوجه عند القيام بالفعل

وآمنوا بما أنزلت مصدقاً لما معكم
ولا تكونوا أول كافرين ولا تشتروا
بآياتى ثمنا قليلاً وآياتى فأتقون
ولا تلبسوا الحق بالباطل
وتكتموا الحق وأنتم تعلمون
وأقيموا الصلوة وآتوا الزكاة
واركعوا مع الراكعين

علامة طاب الثواب والاجر لاستقلال النفس بصورتها والسجود
الذى هو غاية الخضوع علامة الفناء فى الوحدة عند تجلى الذات
(أتأمرون الناس بالبر) الذى هو الفعل الجميل الموحى لصفاء
القلب وزكاء النفس الزائد منها بالتصور (وتنسون أنفسكم) أفلا
تفعلون ما ترتقون به من مقام تجلى الافعال الى تجلى الصفات (وأنتم
تتلون) كتاب فطرتكم الذى يأمركم باتباع محمد فى دينه السالك بكم
سبيل التوحيد (أفلا تعقلون) تعبير بالغ وتهيج لحيثهم
(واستعينوا) واطلبوا العون والمدد من له القدرة اذ لا قدرة لكم على
أفعالكم (بالصبر) على ما تكرهون مما يفعل بكم وتكلفكم ويتكلم به
لكي تصلوا الى مقام الرضا (والصلوة) التى هى حضور القلب لتلقى
تجليات الصفات (وانها) وان المراقبة أى الحضور القلبي (الكبيرة)
لشاقه ثقيلة (الاعلى الخاشعين) المنكسرة للنينة قلوبهم لقبول
أنوار التجليات اللطيفة واستبلاء سطوات التجليات القهرية الذين
يتيقنون انهم بحضرة ربهم أى حضرة الصفات لدلالة الرب عليها
فى حال لقائه (وأنتم اليه راجعون) بفناء صفاتهم ومحوها فى صفاته
* كثر الخطاب ليفد أن الذى هداهم أولا واطف بهم وفضلهم على عالمي
زمانهم المحجوبين بالهداية الى رفع الحجاب الاول هو الذى يهديهم
ثانيا فكم لهم شر فى الهداية الاولى فكذلك فى الثانية لا يريد بهم
الاخيرا (واتقوا يوما لا تجزى أى حال تجلى صفة القهر حين
لا تغنى (نفس عن نفس شيئا) من الاغناء لعدم القدرة لاحد
(ولا يقبل منها شفاعة) لعدم الشفاعة والمدد اذ كلهم مسلوبو
الصفات والافعال كقوله * ولا ترى الضب بها ينحجر * (ولا يؤخذ منها
عدل) أى فدية لعدم الملك لاحد (ولا هم ينصرون) لامتناع القوة
والنصرة لغيره تعالى (واذ نجيناكم من آل فرعون) ظاهره وتفسيره
على ما يفهم من تذكير النعمة لتهيج المحبة وباطنه وتأويله

أتأمرون الناس بالبر وتنسون
أنفسكم وأنتم تتلون الكتاب
أفلا تعقلون واستعينوا بالصبر
والصلوة وانها الكبيرة الاعلى
الخاشعين الذين يظنون أنهم
ملاقوا ربهم وأنهم اليه
راجعون يا بني اسرائيل اذكروا
نعمنى التى أنعمت عليكم وأنى
فضلتكم على العالمين واتقوا يوما
لا تجزى نفس عن نفس شيئا
ولا يقبل منها شفاعة ولا يؤخذ
منها عدل ولا هم ينصرون واذا
نجيناكم من آل فرعون

واذنجيناكم من آل فرعون النفس الامارة المحجوبة بانانيها
 المستعلية على ملك الوجود ومصر مدينة البدن التي استعبدت
 هي وقواها التي هي الوهم والخيال والتخليّة والغضب والشهوة
 والقوى الروحانية التي هي أبناء صفوة الله يعقوب الروح والقوى
 الطبيعية البدنية من الحواس الظاهرة والقوى النباتية (يسومونكم
 سوء العذاب) يكلفونكم المتاعب الصعبة والكثرة والاعمال الشاقة
 في جمع المال واذا خاره بالحرص والامل وترتيب الاقوات والملابس
 وغرها مما يكدر فيه الحراس من أبناء الدنيا ويستعبدونكم
 في التفكير فيها والاهتمام بها ووضبطها وتحصيل لذاتهم التي هي عذاب
 لمنعها اياكم عن لذاتكم (يذبحون أبناءكم) التي هي تلك القوى
 الروحانية عن العاقله النظرية والعاقله العملية اللتين هما عين القلب
 النظرية اليمنى والعملية اليسرى والفهم الذي هو سمع القلب والسرّ
 الذي هو قلب القلب والفكر والذكر (ويستحيون نساءكم) القوى
 الطبيعية المذكورة بمنع الطائفة الاولى عن أفعالها الخاصة بالقهر
 والاستيلاء وجمعها عن حياة نور الروح ومددها واقدار الطائفة
 الثانية عن أفعالها وتكليفها (وفي ذلكم) الانجاء نعمة عظيمة
 (من ربكم) هي نعمة مطالعة صفات جلاله وجماله أو في ذلكم
 التعذيب نعمة عظيمة من ربكم هي نعمة الاحتجاب والحياء
 والبعداذا البلاء الذي هو الامتحان يحصل بهما قال الله تعالى
 وبلوناهم بالحسنات والسيئات (واذ فرقنا) بوجودكم (البحر)
 أي البحر الاسود الزعاق الذي هو المادة الجسمانية لانفلاقها
 بوجودكم انفلاق الارض من النبات (فأنجيناكم) بالتجرد منها
 (وأغرقنا آل فرعون) أي القوى النفسانية فيها بلازمها اياها
 وهلاكها بفسادها (وأنتم) تشهدون ذلك وعلى هذا يمكن أن يقول
 بنو اسرائيل في أول الخطاب بتلك القوى الروحانية والنعمة التي

يسومونكم سوء العذاب
 يذبحون أبناءكم ويستحيون
 نساءكم وفي ذلكم بلاء من ربكم
 عظيم واذا فرقنا بكم البحر
 فأنجيناكم وأغرقنا آل فرعون
 وأنتم تنظرون

أنعم بها عليهم هي الهدى الى قبول الانوار النافضة عنها من عالم
الروح وتلقى المعارف والحكم وايقاؤهم بالعهد وبراؤهم مآركز فيها
بحسب الاستعداد الاول من الادلة التوحيدية والمعاني الكلية
الكامنة فيها بالتصفية ومن اول ما يختص بها من الافعال وايقاؤه
بعهدهم افاضة النور الكمال الى علمها عند قيامها بحق النور
الاستعدادى بالتصفية واستعمال ما عندها من المعاني وان كنتم
رهبت شيا فأرهبوا احتجاب أنوارى بزوال استعدادكم وآمنوا
أى واقبلوا ما أفيض عليكم من الاشراقات النورية والسواخ
الغنية مصداق لما فى استعدادكم من النور الفطرى ولا تكونوا
فى أقول رتبة المحجبين عن قبولها بالتوجه الى الجهة السفلية ولا
تستبدلوا بها الذات النفس ومقاصدها ولا تخطوا حق المعارف
الروحانية والانوار القدسية بباطل المطالب الحسية والصفات
النفسية وتكتموا تلك الانوار والمعارف بظهور هذه عليكم وأقربوا
وأديعوا التوجه الى حضرة الروح وامتنال أمره وآواز كرامة
معلوماتكم التى هي أموالكم بتصفعها وتركيبها لتحرزوا بها ثواب
التأجج واللازم وأنفقوها على فقرائكم الذين يحضرونكم من انقوى
البدنية الطبيعية ليعيشوا بها ويكتسبوا بها الاخلاق الفاضلة
والملكات الجميلة وعلوها أبناء جنسكم ليكملوا بها واربعوا
واخضعوا لقبول الاوامر العقلية والانوار الروحانية والاعمال
القلبية تأمرون الناس بالبر وتنسون أنفسكم أنسوسون
ما تحتكم من القوى بالعبادات الجميلة والآداب الحسنة والترقى
الى مقامكم والتأدب بآدابكم وتنسون أنفسكم فى التأدب بين
يدى الله بآداب الروحانيين والتمرن فى المراقبة والتنوير بأنوار الروح
فى مقام المشاهدة والترقى الى مقامه عند الفناء فى الوحدة وأنتم
تتلون كتاب المعقولات النازلة من رب الروح بواسطة ملك العقل

الى نبي القلب رأفلا تعقلون بالقل المجرد عن شوب الهوى والوهـم
 واستعشوا بالصبر على ما يظهر عليكم ويرد من سلطنة أنوار سلطان
 الروح ولما حكمه وقهر تجليات العظـموت والحضور مع الحق وان
 هذه الاستعانة لشاقة الاعلى الخاشعين المرتاضين المذعنين
 لانقياد امر القلب والروح المتيقنين بأنهم بحضرة وفي لقائه وانهم
 يرجعون اليه في قبول أنواره وتفضيلهم على العالمين هو شرفهم على
 جميع ما في الانسان من القوى (واذا وعدنا موسى) بعد فراغه عن
 مقاومة آل فرعون واهلاكهم (أربعين ليلة) يخلص لسانها الترفع
 بها لغشاوات الطبيعية التي حجب قلبه عن معدن النور في الاربعين
 التي خلق فيها بدنه عند تكوـنه جنينا واحتجاب بالنشأة عن الفطرة
 كما ورد في الحديث خر طينة آدم بيده أربعين صباحا وعن وجه قلبه
 وتظهر حكمة التوراة من قلبه على لسانه (ثم اتخذتم) عجل النفس
 الحيوانية الناقصة الهام من بعد اعتزاله وغيبته عنكم (وأنتم
 ظالمون) واضعون العبادة في غير موضعها (ثم عفونا عنكم من بعد
 ذلك) الفعل الشنيع والظلم القبيح بتو بتكم عند رجوع موسى
 اليكم لكي تشكروا نعمة عفوي بتصور تلك النعمة عن المنعم
 فتستعذوا والقبول تجلي صفة المنعم وعلى التأويل الثاني واعدنا
 موسى القلب عند تعلته بالبدن واحتجابه عن قومه القوى الروحانية
 الاربعين التي خلقت فيها بنية بدنه ثم تعبدتم عجل النفس الحيوانية
 الطفل من بعد غيبته واحتجابه في حال الصبا (ثم عفونا عنكم من بعد
 ذلك) التعبد بالبلوغ الحقيقي وظهور نور القلب بتجردكم لكي
 تشكروا نعمة توفيتي اياكم لذلك التجرد وتتهيأت لاسباب كمالكم
 بسلك سبيل صفاتي (واذا آتينا موسى) القلب كتاب المعقولات
 والحكم والمعارف والتميز الفارق بين الحق والباطل لكي تهتدوا
 بنور هداة وعلى الوجه الاول غنى عن التأويل (ظلمتم أنفسكم)

واذا وعدنا موسى أربعين
 ليلة ثم اتخذتم العجل من بعده
 وأنتم ظالمون ثم عفونا عنكم من
 بعد ذلك لعلمكم تشكرون واذا
 آتينا موسى الكتاب والفرقان
 لعلمكم تهتدون واذا قال موسى
 لقومه يا قوم انكم ظلمتم أنفسكم
 باتخاذكم العجل

نقصتم حقوقها وحظوظها من الثواب والتجليات المذكورة
 (فتوبوا) الى خالقكم برفع الحجاب الاول لدلالة ذكر البارئ عليه
 (فاقتلوا أنفسكم) بسيف الرياضة ومنعها عن حظوظها وأفعالها
 الخاصة بها على سبيل الاستقلال وقع هواها التي هي روحها التي
 تحيا هي بها وعلى الثاني ألهم القلب قواه انكم نقصتم حقوقكم
 بتعبد النفس فارجعوا الى بارئكم بنور هداية فامنعوا أنفسكم
 بالرياضة عما ضربتم فاقتلوها عن حياتها العارضة لها بغلبة الهوى
 لتحياوا بجياتكم الاصلية فتقبل توبتكم (واذ قلتم يا موسى لن نؤمن
 لاجل هدايتك الايمان الحقيقي حتى تصل الى مقام المشاهدة
 والعيان) فأخذتكم صاعقة الموت الذي هو الفناء في التجلي الذاتي
 (وأنتم) تراقبون أو تشاهدون (ثم بعثناكم) بالحياة الحقيقية
 والبقاء بعد الفناء لكي تشكروا نعمة التوحيد والوصول بالسلك
 في الله (وظللنا عليكم) غمام تجلي الصفات لكونها حجب شمس الذات
 المحرقة بالحكمة (وأزلنا عليكم) من الاحوال والمقامات الدوقية
 الجامعة بين الحلاوة واسهل رذائل أخلاق النفس كالتوصل
 والرضا وسلاوى الحسكم والمعارف والعلوم الحقيقية التي تحشرها
 عليكم رياح الرحمة والنفحات الالهية في تيه الصفات عند سلاوكم
 فيها (كلوا) أي تناولوا وتلقوا هذه الطيبات (وما ظلمونا) ما نقصوا
 حقوقنا وصفاتنا باحتجابهم بصفات نفوسهم (ولكن كانوا) ناقصين
 حقوق أنفسهم بجرمانها وخسرانها هذا على التأويلين والخطاب
 وان كان عاما لكنه مخصوص بالسبعين المختارين (واذ قلنا ادخلوا
 هذه القرية) أي روضة الروح المقدسة التي هي مقام المشاهدة
 (وادخلوا الباب) الذي هو الرضا كما ورد في الحديث الرضا بالقضاء
 باب الله الاعظم (سجدا) منحنين خاضعين لما يرد عليكم من التجليات
 الوصفية والفعلية والحلية وقوله (وقولوا حطة) أي اطلبوا

فتوبوا الى بارئكم فاقبلوا
 أنفسكم ذلكم خير لكم عند
 بارئكم فتاب عليكم انه هو
 التواب الرحيم واذا قلتم يا موسى
 لن نؤمن لك حتى نرى الله
 جهرة فأخذتكم الصاعقة
 وأنتم تنظرون ثم بعثناكم من
 بعد موتكم املكم تشكرون
 وظللنا عليكم الغمام
 وأزلنا عليكم المن والسلوى
 كلوا من طيبات ما رزقناكم وما
 ظلمونا ولكن كانوا أنفسهم
 يظلمون واذا قلنا ادخلوا هذه
 القرية فكلوا منها حيث شئتم
 رغدا وادخلوا الباب سجدا
 وقولوا حطة

أن يحط الله عنكم ذنوب صفاتكم وأخلاقكم وأفعالكم (نغفر لكم
خطاياكم) تلوييناتكم وذنوب أحوالكم (وسنزيد المحسنين) أى
المشاهدين لقوله عليه الصلاة والسلام الاحسان أن تعبد الله كأنك
تراه ثواب احسانهم الذى هو كشف الذات أو احسانهم
بالسلوك فى الله (فبدل الذين ظلموا قولا غير الذى قيل لهم) أى طلبوا
الاتصاف بصفات النفس ابتغاء حظوظها سوى طلب الاتصاف
بصفات الله ابتغاء الحظوظ الروحية كما روى عنهم حنطا سمعنا أى
نطلب غذاء النفس (فأنزلنا) على الظالمين خاصة (رجزا) عذابا
وضمكا وضيقا وظلما فى حبس النفس واسرافى وثاق التنى واحتجابا
فى قيد الهوى وحرمانا وذلما بمحبة المادّة السفلية وتغيرها وزوالها من
جهة قهر سماء الروح ومنع اللطف والروح عنهم بسبب فسقهم أى
خروجهم عن طاعة القلب الى طاعة النفس وترك التأويل الثانى
لقربه منه جدا (واذا استسقى موسى) طلب نزول امطار العلوم
والحكم والمعاني من سماء الروح فأمرناه بضرب عصا النفس التى
يتوكأ عليها فى تعلقه بالبدن وثباته على أرضه بالفكر على حجر الدماغ
الذى هو منشأ العقل (فانفجرت منه اثنتا عشرة عينا) من مياه
العلوم على عدد المشاعر الانسانية التى هى الحواس الخمس الظاهرة
والخمس الباطنة والعاقلة النظرية والعملية ولهذا قال عليه الصلاة
والسلام من فقد حسا فقد فقد علما (قد علم كل أناس مشربهم) أى
أهل كل علم مشربهم من ذلك العلم كأهل الصناعات والعلماء
العاملين من مشرب العقل العمل والحكماء والعارفين من النظرى
والصباغين من علم الألوان المبصرة وأهل صناعة الموسيقى من علم
الاصوات وغير ذلك وعلى التأويل الثانى أمرنا موسى القلب
بضرب عصا النفس على حجر الدماغ فانفجرت منه اثنتا عشرة عينا
هى المشاعر المذكورة التى تحتص كل واحدة منها بقوة من القوى

نغفر لكم خطاياكم وسنزيد
المحسنين فبدل الذين ظلموا
قولا غير الذى قيل لهم فأنزلنا
على الذين ظلموا رجزا من
السماء بما كانوا يفسقون
واذا استسقى موسى لقومه
فقلنا اضرب به صالك الحجر
فانفجرت منه اثنتا عشرة عينا
قد علم كل أناس مشربهم

الاثنى عشرة المذكورة التي هي أسباط يعقوب الروح قد علم
كل منها مشربه (كلوا واشربوا من رزق الله) أي اشتهعوا بما
رزقكم الله من العلم والعمل والاحوال والمقامات (ولا تعثوا
في الارض مفسدين) ولا تبالغوا في الفساد بالجهل (لن نصبر على
طعام واحد) أي الغذاء الروحاني من العلم والمعرفة والحكمة
(فادع لنا ربك) أي اسأل لنا ربك يوسع علينا ويرخص لنا فماتت به
أرض نفوسنا من الشهوات الخبيثة واللذات الخسيسة والتفككات
الباردة وكل ما فيه حظ النفس وعذابها (اهبطوا مصرا) أي مدينة
البدن (فإن لكم) فيها (ما ألتتم وضربت عليهم الذلة) اللازمة
لاتباع الشهوات والحرص في المقتنيات (والمسكنة) أي دوام
الاحتياج ودوام سكنى الجهة السفلية (وباؤا) استحقوا (بغضب)
البعد والطرده (من الله ذلك) باحتجاجهم عن آيات الله وتجلياته والباقي
ظاهر وعلى الوجه الثاني وبقتلهم أنبياء القلوب بغير أمر ثابت لهم
عابهم يتوجه به ذلك بل بصرف باطلهم ذلك بعصيانهم أو امر القلوب
والعقول واعتدائهم عن ظهورهم (إن الذين آمنوا) الايمان
التقليدي والظاهرين والباطنيين والذين تعبدوا ملائكة العقول
لاحتجاجهم بالمعقولات وكواكب القوى النفسانية لاحتجاجهم
بالوهميات والخياليات (من آمن) منهم الايمان الحقيقي (بالله)
والمعاد وأيقنوا علم التوحيد والقيامة وعلموا ما يصلحهم للقاء الله
ونيل السعادة في المعاد فلهم الثواب الباقي الروحاني عند ربهم
من جنات الافعال والصفات (ولا خوف عليهم) من عقوبة أفعالهم
(ولا هم يحزنون) بفوات تجليات الصفات والجملة اعتراض بين
خطاب بنى اسرائيل (واذا أخذنا ميثاقكم) أي عهدكم السابق
أو اللاحق المأخوذ منهم في التوراة أو بدلائل العقل بتوحيد
الافعال والصفات (ورفعنا فوقكم) طور الدماغ للتمكن من فهمهم

كلوا واشربوا من رزق الله ولا
تعثوا في الارض مفسدين
واذ قلتم يا موسى لن نصبر على
طعام واحد فادع لنا ربك
يخرج لنا مما تنبت الارض
من بقلها وقنائها وفومها
وعدسها وبصلها قال أتستبدلون
الذي هو أدنى بالذي هو خير
اهبطوا مصرا فإن لكم ما ألتتم
وضربت عليهم الذلة والمسكنة

وباؤا بغضب من الله ذلك بأنهم
كانوا يكفرون بآيات الله
ويقتلون النبيين بغير الحق
ذلك بما صوابوا وكانوا يعتدون
أن الذين آمنوا الذين هادوا
والنصارى والصابئين من
آمن بالله واليوم الآخر وعمل
صالحا فلهم جرحهم عند ربهم
ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون
واذا أخذنا ميثاقكم ورفعنا
فوقكم الطور

المعاني وقبولها (أي اقبلوا) (ما آتيناكم) من التوراة
أو كتاب العقل الفرقاني تهجد (واذكروا) وعوا ما فيه من الحكم
والمعارف والعلوم والشرائع لكي تتقوا الشرك والجهل والفسق
(ثم) أعرضتم (من بعد ذلك) باقبالكم إلى الجهة السفلية (فلولا فضل
الله عليكم) بهدايته العقل (ورحمته) بنور البصيرة والشرع (لكنتم
من الخاسرين ولقد علم الذين اعتدوا) اعلم أن الناس لو أهملوا
وتركوا واخلوا بينهم وبين طباعهم لتوغلوا وانهمكوا في اللذات
الجسمانية والغواشي الظلمانية لضررتهم بها واعتيادهم من الطفولية
والصباحة زالت استعداداتهم وانمحطوا عن رتبة الانسانية
فمسخوا كما قال تعالى من لعنه الله وغضب عليه وجعل منهم القردة
والخنازير وان حفظوا وورعوا بالسياسات الشرعية والعقلية
والحكم والآداب والمواعظ الوعديّة والوعيدية ترقوا وتنوروا
كما قال الشاعر

خذوا ما آتيناكم بقوة واذكروا
ما فيه لعلكم تتقون ثم توليتهم من
بعد ذلك فلولا فضل الله عليكم
ورحمته لكنتم من الخاسرين

هي النفس ان تهمل تلازم خسارة * وان تتبعث نحو الفضائل تهيم
فلهذا وضعت العبادات وفرض عليهم تكرارها في الاوقات المعينة
لنزول عنهم بهادر الطباع المتراكمة في اوقات الغفلات وظلمة
الشواغل العارضة في ازمئة اتخاذ اللذات وارتكاب الشهوات
فتتنور بواطنهم بنور الحضور وتتعش قلوبهم بالتوجه الى الحق عن
السقوط في هاوية النفس والعشور وتستريح بروح الروح وحب
الوحدة عن وحشة الهوى وتعلق الكثرة كما قال عليه السلام
الصلاة بعد الصلاة كفارة ما بينهما من الصغائر اذا اجتنبت الكبائر
ألا ترى كيف أمرهم عند الحدث الاكبر ومباشرة الشهوة بتطهير
الغسل وعند الاصغر بالوضوء وعند الاشتغال بالاشغال الدنيوية في
ساعات اليوم والليل بالصلوات الخمس المزيلة لكدورات الحواس
الخمس الحاصلة في النفس بسببها كل بما يناسبه فلذلك وضعوا اباراء

وحشة تفرقة الاسبوع وظلمة انفرادهم بدؤب الاشغال والمكاسب
 والملابس البدنية والملاذ النفسانية اجتماع يوم واحد على العبادة
 والتوجه لنزول وحشة التفرقة بانس الاجتماع وتحصل بينهم المحبة
 والانس وتزول ظلمة الاشتغال بالامور الدنيوية والاعراض عن الحق
 بنور العبادة والتوجه ويحصل لهم التنوير فوضع لليهود اقول أيام
 الاسابيع لكونهم أهل المبدأ والظاهر وللنصارى بعده لانهم
 أهل المعاد والروحاني والباطن المتأخرين عن المبدأ والظاهر
 بالنسبة اليها وللمسلمين آخرها الذي هو يوم الجمعة لكونهم في آخر
 الزمان أهل النبوة الخاتمة وأهل الوحدة الجامعة للكل وان جعل
 السبت آخر الايام على ما نقل انه السابع فبالنسبة الى الحق تعالى
 لان عالم الحس الذي اليه دعوة اليهود هو آخر العوالم وعالم العقل الذي
 اليه دعوة النصارى أولها والجمعة هي يوم الجمع والختم فمن لم يراع
 هذه الارضاع والمراقبات أصلا زال نور استعداده فسخ كما سخط
 أصحاب السبت نهوا عن الصيد أي احرار الحظوظ النفسانية
 واقتنائها في يوم السبت فاحتوا فيه فاتخذوا حياضاً على ساحل
 البحر ليجبوا فيها الحيتان ويصطادوها يوم الاحد أي ادخروا في سائر
 أيام الاسبوع من ماء بحر الهيولى الجرمية والجرمانيات المادية
 في حياض بيوتهم فجمعوا بها أنواع المطاعم والمشارب والملاذ
 والملاهي فاجتمع لهم من كل الحظوظ النفسانية في يوم السبت
 ما اكتفوا به سائر أيام الاسبوع ليفرغوا فيها الى الاشتغال
 بالمكاسب والصناعات والمهن كما هو عادة اليهود اليوم وشطار المسلمين
 في الجماعات فان أكثر فسقهم فيها فذلك اعتيادهم في السبت وهو
 يدل على ان جميع أوقات حضورهم مصروفة في هموم الدنيا وطلب
 حظوظ النفس والهوى كما ترى اليوم واحداً من المسلمين قاله
 في المسجد في الصلاة وقلبه في السوق في المعاملة حتى قال أحدهم

ولقد علمت الذين اعتدوا منكم
 في السبت

جريدة حسابي هي الصلاة أى اذا فرغت من أشغال الدنيا الى الصلاة
أخذ قلبي في تصفح تجاراتي ومالى على الناس ومال الناس على وذلك
موجب للانحطاط عن العالم العلوى الانسانى الى الافق السفلى
الحيوانى وهو معنى قوله (فقلنا لهم كونوا قردة) أى مشابهين الناس
في الصورة وليسوا بهم (خاسئين) بعيدين طريدين والمسح بالحقيقة
حق غير منكر في الدنيا والآخرة وردت به الآيات والاحاديث كقوله
تعالى وجعل منهم القردة والخنازير وقول رسول الله صلى الله عليه
وسلم يحشر بعض الناس على صور يحسن عندها القردة والخنازير
وقدر روى عنه عليه الصلاة والسلام المسوخ ثلاثة عشر ثم عدّهم
وبين أعمالهم ومعاصيهم وموجبات مسخهم والحاصل ان من غلب
عليه وصف من أوصاف الحيوانات ورسخ فيه بحيث ازال
استعداده وتمكن في طباعه وصار ضرورة ذاتية له كالماء الذى منبعه
معدن الكبريت مثلاً صار طباعه طباع ذلك الحيوان ونفسه نفسه
فاتصلت روحه عند المنارقة ببدن يناسب صفته فصارت صفته
صورته والله أعلم بذلك (واذ قال موسى لقومه ان الله يأمركم أن
تذبحوا بقرة) هي النفس الحيوانية وذبحها قمع هواها الذى هو
حياتها ومنعها عن افعالها الخاصة بها بشجرة سكين الرياضة (قالوا
أتتخذنا) مهزواً وبناوتس تخفنا لظنهم أنك وتتسخرك كما جاء في حق
فرعون فاستخف قومه فأطاعوه (قال أعوذ بالله أن أكون من
الجاهلين) الاستخفاف والاستهزاء وطلب الترويس هو فعل الجاهل
(قالوا ادع لنا ربك يبين لنا ما هي) أى سل لنا ربك ما هي (انها
بقرة لا فارض) أى غير مسنة لزوال استعدادها ورسوخ اعتقادها
وضراوتها بعبادتها كما قيل الصوفي بعد الاربعين بارد (ولا بكر)
أى قسيه لقصور استعدادها عما يراود منها وعسر احتمالها للرياضة
لغلبة القوى الطبيعية وقوتها فيها (عوان) نصفه (بين) ماذكر

فقلنا لهم كونوا قردة خاسئين
فجعلنا هانكالا لما بين يديها وما
خلفها وموعظة للمتقين واذا
قال موسى لقومه ان الله
يأمركم أن تذبحوا بقرة قالوا
أتتخذنا هزواً قال أعوذ بالله
أن اكون من الجاهلين قالوا
ادع لنا ربك يبين لنا ما هي قال
انه يقول انها بقرة لا فارض ولا
بكر عوان بين ذلك فافعلوا
ما تؤمرون

(صفراء) لأن لون الجسم أسود لعدم النورية فيه أصلا ولون النفس
النباتية أخضر لظهور النورية فيها وغلبة السواد عليها لعدم
ادراكها ولون القلب أبيض لتجرده عن الجسم وقوة ادراكه وكما
نوريته فلزم أن يكون لون النفس الحيوانية في الحيوانات العجم أحمر
لتركيب نورية ادراكها وسواد تعلقها بالجسم إذا حجرة لون بين
البياض والسواد ومركب منهما لكن السواد فيه أكثر
وفي الانسان أصفر لغلبة نورية ادراكها بمجاورة القلب إذا الصفرة
حجرة عليها البياض (فاقع لونها) لصفاء استعدادها وشعشعان شعاع
نور القلب عليها (تسر الناظرين) لقوة نور استعدادها وتسعشعها
والناظرون هم الكاملون المطلعون على الاستعدادات لوجوب
محبتهم للمستعدين المستبصرين وذوقهم بحضورهم (إن البقر تشابه
علينا) لكثرة البقر الموصوف بهذه الصفة أى كثرة أصناف
المستعدين وما كل مستعد طالب كما قيل ما كل طبع قابلا ولا كل
قابل طالب ولا كل طالب صابرا ولا كل صابر واجدا (وانا ان شاء
الله لمهتدون) الى ذبح هذه البقرة وقولهم ان شاء الله دليل على
استعدادهم لعلمهم بأن الامور متعلقة بمشيئة الله ميسرة بتوفيقه
ولهذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لولم يستثنوا الماظر وأبها
أبد الدهر (لاذلول) غير مذلة منقادة لامر الشرع (تثير) أرض
الاستعداد بالاعمال الصالحة والعبادات (ولاتسقى) حرث المعارف
والحكم التي فيها بالقوة باستقاء ماء العلوم الكسبية والافكار
الثاقبة لعدم احتياج مثل هذه البقرة الى الذبح (مسلمة) سلمها أهلها
لترعى غير مسوسة برسوم وعادات وشرائع وآداب (لاشية فيها) أى
لم يرسخ فيها اعتقاد ومذهب لعدم صلاحيتها للذبح (جنت بالحق)
الثابت في بيان المستعد المشتاق الطالب للكمال (فدبحوها وما
كادوا يفعلون) لكثرة سؤالهم ومبالغاتهم وتعمقهم في البحث

قالوا ادع لنا ربك يبين لنا
ما لونها قال انه يقول انها
بقرة صفراء فاقع لونها تسر
الناظرين قالوا ادع لنا ربك
يبين لنا ما هي ان البقر تشابه
علينا وانا ان شاء الله لمهتدون
قال انه يقول انها بقرة لاذلول
تثير الارض ولا تسقى الحرث
مسلمة لاشية فيها قالوا الآن
جئت بالحق فدبحوها وما
كادوا يفعلون

والتفتيش عن حالها وفضول كلامهم في بيانها التي تدل على
عدم اتقياد النفس بالسرعة وإبانها للرياضة وغلبة الفضول عليها
وتعذر مطلوبهم وتأخرهم عنه بسبب ذلك ولهذا قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم لو اعترضوا أدنى بقرة فذبحوها لكفتم ولكن
شدوا فشد الله عليهم أى لو لم يكن منهم كثرة فضول البحث
والسؤال لما عز عليهم مطلوبهم لقوة قبولهم وإرادتهم فكان
سلس القياد سهل الانقياد ونهى صلى الله عليه وسلم عن كثرة
السؤال وقال إنما هلك من كان قبلكم بكثرة السؤال قال الله
تعالى لا تسألوا عن أشياء إن تبدلكم تسوكم وقيل في قصتها أن شيخنا
من بني إسرائيل تبحر له بحملة على هذه الصفة وكان له ابن طفل فجاء
بها إلى مجوزه وقال إنه هذا الطفل سلمها في مرعاها عساها تنفعه
إذا بلغ فلما وقعت هذه الواقعة وسعى بنو إسرائيل في طلب البقرة
أربعين سنة سمعت العجوز بها فأخبرت ابنها بما فعل أبوه وقد ترعرع
فجاء إلى المرعى فوجدها فأقربها فساوموه في شرائها ومنعته العجوز
عن بيعها حتى اشتروها بمل مسكها ذهبا فالشيخ هو الروح والعجوز
الطبيعة الجسمانية وابنه الطفل هو العقل الذى هو نتيجة الروح
والشباب المقتول هو القلب سلم شيخ الروح عمل النفس إلى مجوز
الطبع ليرعى في مرعى اللذات الطبيعية حتى يكبر عسى طفل العقل
أن ينتفع بها وقت البلوغ في انتزاع المعقولات من محسوساتها
واستعمال الفكر الذى هو من قواها فى اكتساب العلوم العقلية
وهو الذى جاء بها من المرعى وسعى بنو إسرائيل أربعين سنة إشارة إلى
السير إلى الله بالأعمال والآداب والتخلق بالاخلاق إلى أوان البلوغ
الحقيقى وتجرد القلب كما قال الله تعالى بلغ أشده وبلغ أربعين سنة
ومساومتهم إياها فى شرائها إشارة إلى طلب القوى الروحانية المنورة
بنور الهداية الشرعية والارادة وانتزاعها من العقل المشوب بالوهم

واستعباد العقل اياها بالمعقولات القياسية وتسخيرها بالفكريات
وحجبها عن نور الهداية الشرعية بالقياسات العقلية وعدم تحليلتها
بالشرعيات وهذا هو الموجب لتشددهم في السؤال وتأخرهم
وتباطئهم في الامتثال ومنع العجز اياه هو ممانعة الطبع في الانقياد
للشرع وموافقة العقل اياه في ذلك لرعاية العقل جانب الطبع
في مصالح المعاش وترفيه اياه وترخيصه والتوسيع عليه أكثر من
الشرع ويضعها على مسكها ذهبا اشارة الى تحليلها بعد الذبح والصلح
بالعلوم النافعة الشرعية والعقلية الخلقية والاحكام الفرعية
الدينية واشتغال صورتها عليها التي توافق العدل والطبع وتنفعهما
باستعمالهما اياها في تحصيل مصالح المعاش والمباغى الطبيعية
والمطالب العقلية العملية بأذن الشرع من الوجهة الحلال
والتصرف المباح وأنواع الرخص في جميع التمتع بعد حصول
الكمال وتتمام السلوك (واذ قلتم نفسا فاذا رأتهم فيها) اشارة الى بيان
سبب الامر بذبح البقرة وهو انه كان شيخ موسر من بني اسرائيل وله
ابن شاب فقتله ابناعمه أو بنوعه طمعه في ميراث أبيه وطرحوه بين
أسباط بني اسرائيل على الطريق فتدافعوا في قتله فورد الامر بذبح
البقرة وضربه ببعضها ليخبر بالقاتل فالشاب هو القلب
الذى هو ابن الروح الموسر بأموال المعارف والحكم وقتله منعه
عن حياته الحقيقية وازالة العشق الحقيقي الذى هو حياته عنه
باستئلاء قوى الشهوة والغضب اللذين هما ابناعمه النفس الحيوانية
أوجيع قواها عليه اذ الروح والنفس اخوان باعتبار فيضانها
وولادتهما من أب هو العقل الفعال المسمى روح القدس على قياس
ما ورد في الحديث أكرموا عمتكم النحلة فانها خلقت من بقية طين
آدم فان النفس النباتية الكاملة التي اذا كانت عمة النفس
الانسانية كانت النفس الحيوانية عمتها قتلاه طمعا في استعمال

واذ قلتم نفسا فاذا رأتهم فيها

المعاني العقلية والحكم التي هي ميراث أيه في تحصيل مطالبهما
وكالاتهما ولذاتهما بأنواع الحيل والمكر وصناعة الفكر وطرحاه على
طرق القوى الروحية والطبيعية بين محالها وتدافعهم في قتله هو
احالة كل قوة منها الفساد والاثم الى الاخرى والصلاح والبراءة الى
نفسها لتنازعها وتجادبها في افعالها ولذاتها واحتجاب كل منها
بما يلائمها عما يلائم الاخرى ورؤيتها الصلاح فيه والفساد في ضده
(والله مخرج ما كنتم تكتمون) من نور القلب وحياته بالاستيلاء عليه
(فقلنا اضربوه ببعضها) بذنبها أو لسانها على ما ورد في القصة ليحيى
فيخبركم بالقاتل وضرب الذنب اشارة الى امارة النفس وتبقيته أضعف
قواها وآخرها وجهتها التي تلى النفس النباتية ورابطتها بها كالحس
اللمسي مثلاً وسائر الحواس الظاهرة فانها ذنبها وضرب اللسان
اشارة الى تعديل اخلاقها وقواها وتبقيته فكرها الذي هو لسانها
وهما طريقان طريق الرياضة وامارة الغضب والشهوة كما هو
طريق التصوف وهو بالنفوس القوية الجانية المستولية الطاغية
أولى وطريق التحصيل وتعديل الاخلاق كما هو سبيل العلماء
والحكماء وهو بالنفوس الضعيفة والصافية المنقادة للينة أولى
فضربوه فقام وأوداجه تشخب دما وأخبر بقاتليه أى صار حياً
قائماً بالحياة الحقيقية وعليه أثر القتل لتعلقه بالبدن وتلوته بمطالبه
بحسب الضرورة وعرف حال القوى البدنية في منعها اياه عن
ادراكه وحجبها له عن نوره (كذلك يحيي الله الموتى) أى مثل ذلك
الاحياء العظيم يحيي الله موتى الجهل بالحياة الحقيقية العملية
(ويريكم) دلائله وآيات صفاته لكي تعقلون (ثم قست قلوبكم) أى
بعد تطاول الامد وتراخي مدة الفترة وتتابع التلويينات وتوالي
الترغبات قست قلوبكم بكثرة مباشرة الامور والذات البدنية
وملابسة الصفات النفسانية (فهى كالجسارة) من عدم تأثرها

والله مخرج ما كنتم
تكتمون فقلنا اضربوه ببعضها
كذلك يحيي الله الموتى
ويريكم آياته لعلكم تعقلون
ثم قست قلوبكم من بعد ذلك
فهى كالجسارة

بالنقش العلى (أو شئ) أشد قسوة منها كالحديد مثلث بين أن
الحجارة ألين منها بأن حالها منحصر في الوجوه الثلاثة المذكورة فأفاد
أن القلوب أربعة قلب تنور بالنور الالهى منظم مسافيه واستغرق
في البحر العلى منغم مسافيه فأنفجرت منه أنهار العلم فن شرب منها
يحيا أبدا كقلوب أهل الله السابقين وهو المشار اليه بقوله تعالى
(وأن من الحجارة لما يتفجر منه الأنهار) وقلب ارتوى من العلم حفظ
ووعى فانتفع به الناس كقلوب العلماء الراسخين وهو المشار اليه بقوله
(وأن منها لما يشقق فيخرج منه الماء) وقلب خشع وانقاد واستسلم
وأطاع كقلوب العباد والزهاد من المسلمين وهو المشار اليه بقوله
(وأن منها لما يهبط من خشية الله) وأدنى أحوال حاله هو الهبوط
من خشية الله أى الانقياد لما أمر الله من الميل الى المركز بالسلاسة
وبقى قلب لم يتأثر قط بالعلم ولم يتلين بالخوف آية الهدى متكبرا ممتلئا
بالهوى متمردا فلا يوجد من الجواهر ما يشبهه لقبول جميعها ما أمر
الله به فكيف بالحديد الذى يلين لما يراى منه قال النبى عليه السلام
مثل ما بعثنى الله به من الهدى والعلم كمثل الغيث الكثير أصاب
أرضا فكانت طائفة منها طيبة قبلت الماء وانبتت الكلأ والعشب
الكثير وكانت منها طائفة أخاذات أمسكت الماء فنفع الله بها الناس
فشربوا وسقوا وزرعوا وأصاب منها طائفة أخرى إنما هي قيعان
لا تمسك ماء ولا تنبت كلأ فذلك مثل من فقه فى الدين فعلم وعلم ومثل
من لم يرفع بذلك رأسا ولم يقبل هدى الله الذى أرسلت به فبين عليه
السلام القلوب الثلاثة الأخيرة والاول من الاربعة هو القلب
المحمدى (وما الله بغافل عما تعملون) تهديد للقاسية قلوبهم
أى الله مطلع فيجبهم عن نوره ويتركهم فى ظلماتهم والآيات التى
تلوها ظاهرها وتأويل الاولى (أقطعهمون) أن يوحى دابة ووحيد
الصفات لاجل هدايتكم (وقد كان فريق منهم) يقبلون صفات الله

أوأشد قسوة وأن من الحجارة
لما يتفجر منه الأنهار وأن منها
لما يشقق فيخرج منه الماء وأن
منها لما يهبط من خشية الله
وما الله بغافل عما تعملون
أقطعهمون أن يؤمنوا لكم
وقد كان فريق منهم يسمعون
كلام الله

ثم يحرفونه بنسبتها الى انفسهم (من بعد ما عقلوه) أى علموا وتوحيد
الصفات وما وجدوه بالعيان (وهم يعلمون) ان تلك الصفات لله لكن
نفوسهم يتحولونها بالاشراك حالة ذهول العقل عن استيلائها على
القلب اعدم كون توحيدهم ملكة وحال بل علما فويل للذين
يكتبون الكتاب بأيديهم أى ويل لمن بقيت منه بقايا صفات
النفس وهو لا يشعر بها أو يشعر فيحتمل أو لا يحتمل بها فيفعل
ويقول بنفسه وصفاتها ويدعى انه من عند الله ليكتسب به خطا من
حظوظ النفس بل عين ذلك القول والفعل ونسبته الى الله حظ تام
لها وذنوب لا ذنب أقوى منه ويمكن أن تؤول الآيات الثلاث الاول
على الوجه الثانى المبني على التطبيق فيقال أفطمعون آيتيها القوى
الروحانية أن تؤمن هذه القوى النفسانية لاجل هدايتكم منقادة
وقد كان فريق منهم كالوهم والخيال يسمعون كلام الله
أى يتلقفون المعاني الواردة من عند الله على القلب ثم يحرفونه
بالحماكة وكثرة الانتقالات وجعلها جزئية واعطائها أحكام
الجزئيات كما فى المنامات والواقعات من بعد ما عقلوه أى أدركوه
على حاله وهم يعلمون تحريفها وانتقالاتها الى اللوازم والاشباه
والاضداد واذ انقوصكم بالتوجه نحوكم وتلقن مدركاتكم عند
حضوركم ومشايعتهم اياكم وعروجها أذعنوا وصدقوا (واذا خلا
بعضهم الى بعض) فى أوقات الغفلات منع بعضهم بعضا عن القاء
ما فتح الله عليهم من مدركاتهم المحسوسة والخيالية والموهومة ليركبوا
منها الخبيج ويحاجوهم بها فى الحضرة الروحانية عند ربهم (أولا يعلمون
ان الله يعلم ما يسترُونَ) عنكم من مدركاتهم (وما يعلنون) فيطلعكم
عليها وينصركم عليهم (ومنهم) أى القوى الطبيعية الغير المدركة
والحواس الظاهرة (لا يعلمون) كتاب المعاني المعقولة (الأماني) لذا
لذا هم وشهواتهم وما يتيقنون خاتمة عاقبتها ومضرتها فى طريق

ثم يحرفونه من بعد ما عقلوه وهم
يعلمون واذ القوا الذين آمنوا
قالوا آمنا واذ خلا بعضهم الى
بعض قالوا اتحدثونهم بما فتح
الله عليكم اياهم جوكم به عند
ربكم أفلا تعقلون أولا يعلمون
أن الله يعلم ما يسترُونَ وما
يعلنون ومنهم أقبيون لا يعلمون
الكتاب إلا أمانى وأنهم لا
يظنون فويل للذين يكتبون
الكتاب بأيديهم ثم يقولون
هذا من عند الله ليشتروا به ثمنا
قليلا فويل لهم مما كتبت
أيديهم وويل لهم مما يكسبون

الكمال بل يظنون نفعها وخيريتها (وقالوا لن تمسنا النار) الى آخره
اعتقدوا ان زمان العقاب يساوى زمان مباشرة الذنب والاعلوا ان
الذنب اذا كان معتقدا فاسدا اثباتا فى النفس وهينة راسخة فيها وصار
ملكه كصورة ذاتية لها كان سببا لتخليد العذاب وهو معنى قوله
(أحاطت به خطيئته) أى استولت عليه واستوعبت كالسواد
المستوعب للثوب ولو لم يكن كذلك لما كانت الطاعة أيضا سبب
خلود الثواب (واذا أخذنا ميثاق بنى اسرائيل) عاهدناهم بالتوحيد
ومقتضى التوحيد ملاحظة الحضرة الربوبية ومشاهدة تجلياتها
فى مظاهرها والقيام بحققها على حسب ظهورها وصفاتها * وأول من
يظهر عليه صفات الربوبية وآثارها فى الظاهر وعالم الشهادة هما
الابوان لمكان النسبة والترتبة والعطوفية التى هى آثار الموجد الرب
الرحيم فيهما له فالاحسان اليهما يجب أن يلى عبادة الله بحسب ظهوره
فى مظهريهما ثم ذوى القربى لظهور المواصلة والمرجة الالهية فيهم
بالنسبة اليه ثم اليتامى لاختصاص ولايته وحفظه تعالى بهم فوق من
عداهم اذ هوولى من لاولى له ثم المساكين لتوليته رعايتهم ورزقهم
بنفسه بلا واسطة غيره ثم سائر الناس للمرجة العامة بينهم التى هى
ظل الرحمانية فلا حسان المأمور به فى الآية على درجاته وتفاضله
فى مراتبه هو تخصيص العبادة بالله مع مشاهدة صفاته فى مظاهرها
ورعاية حقوق تجلياتها وأحكامها (واذا أخذنا ميثاقكم لا تسفكون
دماءكم) بهواكم الى مقار النفس وصفاتها وميلكم الى هواها
وطبائعها ومتاركتم حياتكم الحقيقية وخواص أفعالكم لاجل
تحصيل ما آربها ولذاتها (ولا تخرجون أنفسكم) أى ذواتكم اذ يعبر
بالنفس عن الذات (من دياركم) أى مقاركم الروحانية والروضات
القدسية (ثم أقررتم) بقبولكم لذلك (وأنتم تشهدون) عليه
باستعداداتكم الاولية وعقولكم الفطرية (ثم أنتم هؤلاء)

وقالوا لن تمسنا النار الا بما
معدودة قل أخذتم عند الله
عهدا فلن يخلف الله عهده أم
تقولون على الله ما لا تعلمون بلى
من كسب سيئة وأحاطت به
خطيئته فأولئك أصحاب النار
هم فيها خالدون والذين آمنوا
وعملوا الصالحات أولئك
أصحاب الجنة هم فيها خالدون
واذا أخذنا ميثاق بنى اسرائيل
لا تعبدون الا الله وبالوالدين
احسانا وذى القربى واليتامى
والمساكين وقولوا للناس حسنا
وأقيموا الصلوة وآتوا الزكاة ثم
توليتهم الا قليلا منكم وأنتم
معرضون واذا أخذنا ميثاقكم
لا تسفكون دماءكم ولا تخرجون
أنفسكم من دياركم ثم أقررتم
وأنتم تشهدون ثم أنتم هؤلاء

الساقطون عن الفطرة المحجبون عن نور الاستعداد الأصلي
(تقتلون أنفسهم) بغوايتكم ومتابعتم للهوى (وتخرجون فريقا
منكم من ديارهم) أوطانهم القديمة الأصلية بأغوائهم واضلالهم
وتحريضهم على ارتكاب المعاصي واتباع الهوى (تظاهرون عليهم)
تعاونون عليهم (بالاثم) بارتكاب الفواحش والمعاصي ليروكم
فيتبعوكم فيها (والعدوان) والاستطالة على الناس ليتعدى اليهم
ظلمكم والزامكم اياهم رذائل القوتين البهيمية والسبعية ويحريضكم
لهم عليها وتزينكم لهم اياها كما هو عادة ملاحة المسلمين من أهل
الاباحية المدعين للتوحيد (وان يأثوكم أسارى) في قيد تبعات
ارتكبوها وشين أفعالهم القبيحة أخذتكم الندامة وعيرتهم عقولهم
وعقول أبناء جنسهم بما لحقهم من العار والشنار (تفادوهم) بكلمات
الحكمة والموعظة والنصيحة الدالة على ان اللذات المستعلية هي
العقلية والروحية وعاقبة اتباع الهوى والنفس والشیطان وخيمة
ومشاركة البهائم والهوام في أفعالها مذمومة رديئة فيتيقظوا بها
ويتخلصوا من قيد الهوى سوية كما شاهد من حال علوج مدعى
التوحيد والمعرفة والحكمة وأتباعهم في زماننا هذا (أفتؤمنون
ببعض الكتاب) أى كتاب العقل والشرع قولا واقارا فتقررون به
وتصدقونه وهو أن اتباع الهوى والنفس مذموم موجب للوبال
والهلاك والخسران (وتكفرون ببعض) فعلا وعملا فلا تنتهون عما
نهاكم عنه وهو اباحتهم واستحلالهم للمعزومات والمنهيات (فاجزاء
من يفعل ذلك منكم الاخرى) اقتضاح وذلة (في الحياة الدنيا ويوم
القيامة) أى حال المفارقة التي هي القيامة الصغرى (تردون الى أشد
العذاب) الذى هو تعذيبهم بالهشآت المظلمة الراسخة في نفوسهم
واحتراقهم بنيرانها أو مسخهم عن صورهم بالكلية وتضاعف البلية
(وما الله بغافل) عن أعمالكم أحصاها وضبطها في أنفسكم وكتبها

تقتلون أنفسكم وتخرجون
فريقا منكم من ديارهم تظاهرون
عليهم بالاثم والعدوان وان
يأثوكم أسارى تفادوهم وهو
محترم عليكم اخراجهم أفتؤمنون
ببعض الكتاب وتكفرون ببعض
فاجزاء من يفعل ذلك منكم
الاخرى في الحياة الدنيا ويوم
القيامة تردون الى أشد العذاب
وما الله بغافل عما تعملون
أولئك الذين اشتروا الحياة الدنيا
بالآخرة فلا يخفف عنهم العذاب
ولا هم ينصرون

ولقد آتينا موسى الكتاب وقضينا من بعده بالرسول واتينا عيسى بن مريم البينات وايدناه بروح القدس افسلما جاءكم رسول بما لاتهمون انفسكم استكبرتم ففرقنا قلوبا كذبتم وفرقنا قلوبا غلف بل لعنهم الله بكفرهم فقليل الايمانون ولما جاءهم كتاب من عند الله مصدق لما معهم وكانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به فلعنة * (٥١) * الله على الكافرين بسما اشتروا به انفسهم ان يكفروا بما أنزل الله بغيا

ان ينزل الله من فضله على من يشاء من عباده فباوا بغضب على غضب وللكافرين عذاب مهين واذا قيل لهم آمنوا بما أنزل الله قالوا لو انؤمن بما أنزل علينا ويكفرون بما وراءه وهو الحق مصدق لما معهم قل فلم تقتلون انبياء الله من قبل ان كنتم مؤمنين ولقد جاءكم موسى بالبينات ثم اتخذتم العجل من بعده وانتم ظالمون واذا اخذنا ميثاقكم ورفعنا فوقكم الطور خذوا ما آتيناكم بقوة واسمعوا قالوا سمعنا وعصينا واشربوا في قلوبهم العجل بكفرهم قل بسما يأمركم به ايمانكم ان كنتم مؤمنين قل ان كانت لكم الدار الاخرة عند الله خالصة من دون الناس فتمنوا الموت ان كنتم صادقين ولن يتمنوه ابد ابا قدمت ايديهم والله عليم بالظالمين ولتجدنهم احرص الناس على حياة ومن الذين أشركوا يودأ حدتهم لو يعمر ألف سنة وما هو بغير حزنه من العذاب ان يعمر والله بصير بما يعملون قل من كان عدوا لخيريل فانه نزل على قلبك باذن الله مصدقا لما بين يديه وهدي وبشرى للمؤمنين من كان عدوا لله وملائكته ورسوله وجبريل وميكال فان الله عدو للكافرين ولقد أنزلنا اليك آيات بينات وما يكفر بها الا

عليكم كما قال يوم يبعثهم الله جميعا فينبئهم بما عملوا أحصاه الله ونسوه (ولقد آتينا موسى الكتاب) الى قوله (لا يعلمون) ظاهر معلوم مما مر والظاهر ان جبرائيل هو العقل الفعال وميكائيل هو روح الفلك السادس وعقله المفيض للنفس النباتية الكلية الموكلة بارزاق العباد واسرافيل هو روح الفلك الرابع وعقله المفيض للنفس الحيوانية الكلية الموكلة بالحيوانات وعزرائيل هو روح الفلك السابع الموكل بالارواح الانسانية كلها يقبضها بنفسه وبالوسائط التي هي أعوانه ويسلمها الى الله تعالى (واتبعوا) أى اتبع اليهود والقوى الروحانية (ما تلوا) شياطين الانس الذين هم المقتردة العصاة الاشرار الاقوياء وشياطين الجن وهم الاوهام والخيالات والتخيلات المحجوبة عن نور الروح العاصية لامر العقل المقتردة عن طاعة القلب (على) عهد (ملك سليمان) النبي آوسليمان الروح من كتب السحر وعلموه يزعمون انه علم سليمان وبه استولى على الملك وسحر ما سحر من الجن والانس والطير وعلم الحيل والشعبذة والموهومات والتخيلات والسفسطة (وما كفر سليمان) باسناد التأثير الى غير الله اذ السحر كفر واحتجاب عن مؤثرية الله باسناد التأثير الى غيره (ولكن الشياطين كفروا) احتجبوا ولم يعلموا ان لا مؤثرا الا الله (يعلمون الناس السحر وما أنزل على الملائكين) أى العقل النظري والعمل المائلين الى النفس المنكوسين من اثر الطبيعة لتوجههما اليها باستجذاب النفس اياهما اليها (بيابل) الصدر المعذبين بضيق المكان بين آبخرة المواد وأدخنة نيران الشهوات من العلوم والاعمال من باب الحيل والنيرنجات والطلسمات على التأويلين (وما يعلمان من أحد حتى يقولان انما نحن فتنة) امتحان وبلاء من الله لقوة النورية وبقية الملكوتية فيهما فينبهان على حالهما بالنور العقلي (فلاتكفر) باستعمال هذا العلم في المفساد والمناهى واسناد التأثير اليه (فيتعلمون منه ما يفرقون به

الناسقون أو كلما عهدوا عهدا نبذه فريق منهم بل أكثرهم لا يؤمنون ولما جاءهم رسول من عند الله مصدق لما معهم نبذ فريق من الذين أتوا الكتاب كتاب الله وراء ظهورهم كأنهم لا يعلمون واتبعوا ما تلووا الشياطين على ملك سليمان وما كفر سليمان ولكن الشياطين كفروا يعلمون الناس السحر وما أنزل على الملائكين بيابل هاروت وماروت وما يعلمان من أحد حتى يقولان انما نحن فتنة فلا تكفر فيتعلمون منه ما يفرقون به

بين القلب والنفس وبين الروح والنفس وتكدير القلب (وما هم بضارين من أحد الا باذن الله) أى الا اذا اراد الله أن يضرمه عند ذلك الفعل فيفعل ما يريد ويكون زيادة ابتلاء للساحر واما الهاله في كفره واحتجابه لرؤيته ذلك من تأثير سحره (ويتعلمون ما يضرمهم) بزيادة الاحتجاب وشدة الميل والهوى (ولا ينفعهم) في رفع الحجاب برؤيتهم ذلك ابتلاء من الله واستعداداتهم بالله ليقبهم من شره (ولقد علموا لمن اشتراه ماله في الآخرة من خلاق ولبئس ما شروا به أنفسهم لو كانوا يعلمون ولو أنهم آمنوا واتقوا لكانوا يعلون عند الله خيرا لو كانوا يعلمون يا أيها الذين آمنوا لا تقولوا راعنا وقولوا انظرنا واسمعوا وللكافرين عذاب أليم ما يود الذين كفروا من أهل الكتاب ولا المشركين أن ينزل عليكم من خير من ربكم والله يختص برحمته من يشاء والله ذو الفضل العظيم ما ننسخ من آية أو ننسها نأت بخير منها أو مثلها ألم تعلم أن الله على كل شيء قدير ألم تعلم أن الله له ملك السموات والارض وما لكم من دون الله من ولي ولا نصير أم تريدون أن تسألوا رسولكم

بين المرء وزوجه وما هم بضارين به من أحد الا باذن الله ويتعلمون ما يضرمهم ولا ينفعهم ولقد علموا لمن اشتراه ماله في الآخرة من خلاق ولبئس ما شروا به أنفسهم لو كانوا يعلمون ولو أنهم آمنوا واتقوا لكانوا يعلون عند الله خيرا لو كانوا يعلمون يا أيها الذين آمنوا لا تقولوا راعنا وقولوا انظرنا واسمعوا وللكافرين عذاب أليم ما يود الذين كفروا من أهل الكتاب ولا المشركين أن ينزل عليكم من خير من ربكم والله يختص برحمته من يشاء والله ذو الفضل العظيم ما ننسخ من آية أو ننسها نأت بخير منها أو مثلها ألم تعلم أن الله على كل شيء قدير ألم تعلم أن الله له ملك السموات والارض وما لكم من دون الله من ولي ولا نصير أم تريدون أن تسألوا رسولكم

الحسيسة النفسية (كما سئل موسى من قبل ومن يتبدل) القلمة بالنور
(فقد ضل) الطريق المستقيم (وقالوا لن يدخل الجنة الا من كان هودا
أو نصارى) أى قالت اليهود لن يدخل الجنة المعهودة عندهم أى
جنة الظاهر وعالم الملك التى هى جنة الافعال وجنة النفس الا من
كان هودا وقالت النصارى لن يدخل الجنة المعهودة عندهم أى
جنة الباطن وعالم الملكوت التى هى جنة الصفات وجنة القلب الا
من كان نصرانيا ولهذا قال عيسى عليه السلام فى دعوتهم الى جنتهم
لن يلج ملكوت السموات من لم يولد مرتين وكانت دعوته الى السماء
أى السماء الروحانية (تلك أمانيتهم) أى غاية مطالبهم التى وقفوا على
حدّها واحتجّبوا بها عما فوقها (قل ها تو ابرها نكم) أى دليلكم الدال
على نفي دخول غيركم جنتكم (ان كنتم صادقين) فى دعواكم بل الدليل
دل على نقيض مدعاكم فان (من أسلم وجهه) أى ذاته الموجدة مع
جميع لوازمها وعوارضها (لله) بالتوحيد الذاتى عند الموحى الكلى
والفناء فى ذات الله (وهو محسن) أى مستقيم فى أحواله بالبقاء بعد
الفناء مشاهد ربه فى أعماله راجع من الشهود الذاتى الى مقام
الاحسان الصفاقى الذى هو المشاهدة بالوجود الحقيقى لمكان
الاستقامة والعبادة لا بالوجود النفسانى (فله أجره عند ربه) أى
ما ذكرتم من الجنة وأصفي وألذا اختصاصها بمقام العندية أى
المشاهدة التى احتجبتهم عنها (ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون) أى
وزيادة على مالكم من الجنة وهو عدم خوفهم من احتجاب الذات
وبقاء النفس اللازم لوجود بقيتهم وعدم حزنهم على ما فاتهم بسبب
النزول بجنة الافعال والصفات والتلذذ بها والاستراحة فيها
والاستدامة اليها من شهود جمال الذات فانهم وان تركوها بالشوق الى
تجلى الذات فانها حاصله لهم وأدنى مقامهم تحت جنة الذات (وقالت
اليهود ليست النصارى على شئ) لاحتجابهم بدينهم وكذا

كما سئل موسى من قبل ومن
يتبدل الكفر بالايان فقد ضل
سواء السبيل ود كثير من أهل
الكتاب لو يردونكم من بعد
ايمانكم كفارا حسدا من عند
أنفسهم من بعد ما تبين لهم الحق
فاعفوا واصفحوا حتى يأتى الله
بأمره ان الله على كل شئ قدير
وأقيموا الصلوة وآتوا الزكاة
وما تقدموا لأنفسكم من خير
تجدوه عند الله ان الله بما
تعملون بصير وقالوا لن يدخل
الجنة الا من كان هودا
أو نصارى تلك أمانيتهم قل
ها تو ابرها نكم ان كنتم صادقين
بلى من أسلم وجهه لله وهو
محسن فله أجره عند ربه ولا
خوف عليهم ولا هم يحزنون
وقالت اليهود ليست النصارى
على شئ

قالت النصارى لا احتجاب - هم بالباطن عن الظاهر كما احتجب اليهود
 بالظاهر عن الباطن على ما هو حال أهل المذاهب اليوم في الاسلام
 (وهم يتلون الكتاب) وفيه ما يرشدهم الى رفع الحجاب ورؤية حق كل
 دين ومذهب وليس أهل ذلك الدين والمذهب حقهم بباطل لتقيدهم
 بمعتقدهم فالفرق بينهم وبين الذين لا علم لهم ولا كتاب كالمشركين فانهم
 يقولون مثل قولهم بل هم أعذر اذ ليس عليهم الا حجة العقل وهم بحجة
 العقل والشرع (فالله يحكم بينهم) بالحق في اختلافاتهم (يوم) قيام
 (القيامة) الكبرى وظهور الوحدة الذاتية عند خروج المهدي عليه
 السلام وفي الحديث ما معناه ان الله يتجلى لعباده في صورة
 معتقداتهم فيعرفونه ثم يتحول عن صورته الى صورة أخرى
 فينكرونه وحينئذ يكونون كلهم ضالين محجوبين الا ماشاء الله وهو
 الموحد الذي لم يتقيد بصورة معتقده (ومن أظلم) أى أنقص حقا
 وأبغض حظا (من منع مساجد الله) أى مواضع سجود الله التي هي
 القلوب التي يعرف فيها فيسجد بالقضاء الذاتي (أن يذكر فيها اسمه)
 الخاس الذي هو الاسم الاعظم اذ لا يتجلى بهذا الاسم الا في القلب
 وهو التجلي بالذات مع جميع الصفات أو اسمه المخصوص بكل واحد
 منها أى الكمال اللائق باستعداد المقتضى له (وسعى في خرابها)
 تكديرها بالتعصبات الباردة وغلبة واستيلاء التمنيات عليها ومنع
 أهلها المستعدين عنها بالهرج والمرج وتهميج الفتن اللازمة لتجاذب
 قوى النفس ودواعي الشيطان والوهم (أولئك ما كان لهم أن
 يدخلوها الا خائفين) ويصلوا اليها أى منكسرين لظهور تجلي الحق
 فيها (لهم في الدنيا خزي) أى اقتضاح وذلة بظهور بطلان دينهم
 ومعتقدهم وفسخه بدين الحق وانقهارهم وتخسرهم ومغلوبيتهم
 (ولهم في الآخرة عذاب عظيم) هو الاحتجاب عن الحق بدنس القلوب
 (المشرق) أى عالم النور والظهور الذي هو جنة النور

وقالت النصارى ليست
 اليهود على شئ وهم يتلون
 الكتاب كذلك قال الذين
 لا يعلمون مثل قولهم فالله يحكم
 بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه
 يختلفون ومن أظلم ممن منع
 مساجد الله أن يذكر فيها اسمه
 وسعى في خرابها أولئك ما كان
 لهم أن يدخلوها الا خائفين لهم
 في الدنيا خزي ولهم في الآخرة
 عذاب عظيم والله المشرق

بالحقيقة هو باطنه (والمغرب) أى عالم الظلمة والاختفاء الذى هو جنة
اليهود وقبلتهم بالحقيقة هو ظاهره (فأينما تولوا) أى أى جهة
توجهوا من الظاهر والباطن (فتم وجه الله) أى ذات الله المتجلية
بجميع صفاته أو والله الاشرار على قلوبكم بالظهور فيها والتجلى لها
بصفة جماله حالة شهودكم وفنائكم والغروب فيها بتستره واختجابه
بصورها وذواتها واختفائه بصفة جلاله حالة بقائكم بعد القضاء فأى
جهة توجهوا حينئذ فتم وجهه لم يكن شئ الا اياه وحده (ان الله
واسع) جميع الوجود شامل لجميع الجهات والوجودات (عليم) بكل
العلوم والمعلومات (وقالوا اتخذ الله ولدا) أى أوجد موجودا
مستقلا بذاته مخصوصا بدونه (سبحانه) تنزهه عن أن يكون غيره شئ
فضلا عما يجانسه (بل له ما فى السموات والارض) أى له عالم الارواح
والاجساد وهى باطنه وظاهره كما تقول له الذات والوجه والصفات
وأمثال ذلك (كل له قانتون) موجودون بوجوده فاعلون بفعله
معدومون بذواتهم وهو غاية الطاعة والقيام بحقه اذ هو الوجود
المطلق فلا يوجد بدونه شئ والوجودات المعينة بصفاته وأسمائه
لا تميزها بتعيناتها التى هى أمور ممكنة كانية عدمية ليست عينه
بالاعتبار العقلى الذى يقسمها الى الوجود والماهية التى هى بدون
الوجود ليست شئاً فى الخارج لكن فى العقل والعقليات باطنه فهى
فى الحقيقة ليست غيره فلا يكون غيره موجودا حتى يكون ولداً أى
معلولاً أو مخلوقاً وما شئت فسمه (بديع السموات والارض) أى
مبدع سمواته وأرضه غير مسبوق بمادة ومدة بل هى ظلال ذاته
ومنشأ عالميته منورة باسمه النورانى بوجوده بوجوده الخارجى
ولم يكن جهات الامكان واعتبارات العقل بحسب اليقينيات
لما اعتبرت وجوداتها أصلاً اذ هى بلا هو غير شئ فلا تكون معه
مجردة بالمقارنة بل بالتصديق بوجوده ولا تكون غيره بالمفارقة بل

والمغرب فأينما تولوا فتم وجهه
الله ان الله واسع عليم وقالوا
اتخذ الله ولداً سبحانه بل له ما فى
السموت والارض كل له
قانتون بديع السموات
والارض

وإذا قضى أمرا فإنما يقول
له كن فيكون وقال
الذين لا يعلمون لولا يكلمنا الله
أو تأتينا آية كذلك قال الذين
من قبلهم مثل قولهم تشابهت
قلوبهم قدينا الآيات لقوم
يوقنون أنا أرسلناك بالحق
بشيرا ونذيرا ولا تستل عن
أصحاب الجحيم ولن ترضى عنك
اليهود ولا النصارى حتى تتبع
ملتهم قل إن هدى الله هو
الهدى ولن اتبع أهواءهم
بعد الذي جاءك من العلم مالك
من الله من ولي ولا نصير
الذين آتيناهم الكتاب يتلونه حق
تلاوته أولئك يؤمنون به ومن
يكفر به فأولئك هم الخاسرون
يا بني إسرائيل اذكروا نعمتي
التي أنعمت عليكم وأني
فضلتكم على العالمين واتقوا
يوما لا تجزى نفس عن نفس شيئا
ولا يقبل منها عدل ولا تنفعها
شفاعة ولا هم ينصرون وإذا تبلى
إبراهيم ربه بكلمات فأتتهن
قال أنى جاءك للناس إماما
قال ومن ذرتي قال لا يزال
عهدى الظالمين وأجعلنا

البيت مشاية للناس وأما

بالاعتبار العقلي فهي باعتبار تعيناتها خلق وباعتبار حقيقتها حق
(وإذا قضى أمرا) أى حكم به (فإنما يقول له كن فيكون) أى فلا
يكون إلا بتعلق إرادته به فيوجد بلا تخلل زمان ولا توسط شئ بل معا
وذلك التعلق هو قوله والالم يكن ثم قول ولا صوت (وقال الذين
لا يعلمون) علم التوحيد من المشركين (لولا يكلمنا الله أو تأتينا آية *
تشابهت قلوبهم) فى الجهل بعلم التوحيد وبكلام الله وآياته اذ العلم
بهم مفرع علم التوحيد (قدينا) دلائل التوحيد وكيفية المسألة
لاهل الايقان (ولا تستل عن أصحاب الجحيم) أى ولا تؤخذ باختجابهم
وما عليك أن تنقذهم من ظلمات حجهم انما عليك أن تدعوهم بالبشارة
والانذار (قل إن هدى الله هو الهدى) أى طريق الوحدة المخصوصة
بالحق هو الطريق لا غير كما قال على عليه السلام اليمين والشمال مضلة
والطريق الوسطى هى الجادة (ولئن اتبع أهواءهم بعد الذي جاءك
من العلم) أى من علم التوحيد والمعرفة (مالك من الله من ولي ولا نصير)
لا متنازع وجود غيره (وإذا تبلى إبراهيم ربه بكلمات) أى بمراتب
الروحانيات كالقلب والسر والروح والخفاء والوحدة والاحوال
والمقامات التى يعبر بها على تلك المراتب كالسليم والتوكل والرضا
وعلموها (فأتتهن) بالسلامة الى الله وفى الله حتى النناء (قال أنى
جاءك للناس إماما) بالبقاء بعد الفناء والرجوع الى الخلق من الحق
توهمهم وتهديهم سلوك سبيلي ويقعدون بك فيتسدون (قال ومن
ذرتي) أى واجعل بعض ذرتي أيضا إماما (قال) قد يكون منهم
ظالمون و (لا يزال عهدى) أيهم أى لا يكونون خلفاني ولا أعهد الى
الظالمين بالامامة (وأجعلنا) بيت القلب (مشاية) أى مرجعا ومبوءا
(لناس وأما) ومحل أمن أو سبب أمن وسلامة لهم يأمنون بالوصول
اليه والسكون فيه شر غوائل صفات النفس وقتل قتال القوى
الطبيعية وفسادها وتخيل شياطين الوهم والخيال واغوائهم

ومكائدهم

ومكاندهم (واتخذوا من مقام ابراهيم) الذي هو مقام الروح
ومقام الخلقة (مصلى) موطن للصلاة الحقيقية التي هي المشاهدة
والمواصله الالهيه والخلقه الذوقية (وعهدنا الى ابراهيم واسماعيل)
أمرناهما بتطهير بيت القلب من قاذورات أحاديث النفس
وتنجاسات وساوس الشيطان وارجاس دواعي الهوى وادناس
صفات القوى (للطائفين) أى للسالكين المشتاقين الذين يدورون
حول القلب في سيرهم (والعاكفين) الواصلين الى مقام القلب
بالتوكل الذي هو توحيد الافعال المقيمين فيه بلا تلويحات النفس
وازعاجها منه (والركع) أى الخاضعين الذين بلغوا الى مقام تجلى
الصفات وكمال مرتبة الرضا والسجود الفانين في الوحدة (واذ قال
ابراهيم رب اجعل هذا) الصدر الذي هو حرم القلب (بلدا آمنا)
من استيلاء صفات النفس واغتيال العدو اللعين وتحطف جن
القوى البدنيه أهله (وارزق أهله) من ثمرات معارف الروح
أو حكمه وأنواره (من آمن منهم بالله واليوم الآخر) من وحد الله
منهم وعلم المعاد (قال ومن كفر) أى ومن احتجب أيضا من الذين
سكنوا الصدر ولا يجاوزون حده بالترقى الى مقام العين لا حتجابهم
بالعلم الذى وعاءه الصدر (فأمتعه) تمتيعا (قليلا) من المعاني
العقلية والمعلومات الكلية النازلة اليهم من عالم الروح على قدر
ماتعيشوا به (ثم أضطره الى عذاب) نار الحرمان والحجاب (وبئس
المصير) مصيرهم لتعذبهم بنقصانهم وتألمهم بجحمانهم (واذ يرفع
ابراهيم القواعد من البيت) قبل ان الكعبة أنزلت من السماء
في زمان آدم ولها بابان الى المشرق والمغرب فبح آدم عليه السلام من
أرض الهند واستقبله الملائكة أربعين فرسخا فطاف بالبيت ودخله
ثم رفعت في زمان طوفان نوح عليه السلام ثم أنزلت مرة أخرى
في زمان ابراهيم صلوات الله عليه فزارها ورفع قواعدا وجعل

واتخذوا من مقام ابراهيم
مصلى وعهدنا الى ابراهيم
واسماعيل أن تطهرا بيتي للطائفين
والعاكفين والركع السجود واذ
قال ابراهيم رب اجعل هذا
بلدا آمنا وارزق أهله من
الثمرات من آمن منهم بالله
واليوم الآخر قال ومن كفر
فأمتعه قليلا ثم أضطره الى
عذاب النار وبئس المصير واذ
يرفع ابراهيم القواعد من
البيت

بابها بابا واحدا وقيل ثم تمخض أبو قبيس فانشق عن الحجر الاسود
 وكان يا قمرته بيضاء من يواقيت الجنة نزل بهم جبرائيل فخبثت فيه
 في زمان الطوفان الى زمان ابراهيم عليه السلام فوضعه ابراهيم مكانه
 ثم اسودت بعلامسة النساء الحيض فزولها في زمان ادم اشارة الى
 ظهور القلب في زمانه بوجوده عاميه وكونه ذابابين شرقي وغربي
 اشارة الى ظهور علم المبدأ والمعاد ومعرفة عالم النور وعالم الظلمة
 في زمانه دون علم التوحيد وقصده زيارتها من أرض الهند اشارة
 الى توجهه بالتكوين والاعتدال من عالم الطبيعية الجسمانية المظلمة
 الى مقام القلب واستقبال الملائكة اشارة الى تعلق القوى الحيوانية
 والنباتية بالبدن وظهور آثارها فيه قبل آثار القلب في الاربعين
 التي تكونت فيها بنيتة وتخمرت طينته أو توجهه بالسير والسلوك
 من عالم النفس الظلمات الى مقام القلب واستقبال الملائكة تلقى
 القوى النفسانية والبدنية ايام بقبول الاذعان والاخلاق الجميلة
 والملكات الفاضلة والتمرن فيها والتثقل في المقامات قبل وصوله الى
 مقام القلب وطوافه بالبيت اشارة الى وصوله الى مقام القلب
 وسلوكه فيه مع التلوين ودخوله اشارة الى تمكنه واستقامته فيه
 ورفعته في زمان الطوفان الى السماء اشارة الى احتجاب الناس بغاية
 الهوى وطوفان الجهل في زمان نوح عليه السلام عن مقام القلب
 وبقاؤه في السماء الرابعة أى البيت المعمور الذى هو قلب العالم
 ونزوله مرة أخرى في زمان ابراهيم عليه السلام اشارة الى اهتداء
 الناس في زمانه الى مقام القلب بهدايته ورفع ابراهيم قواعده
 وجعله ذابابا واحدا اشارة الى تعلق القلب بسلوكه عليه السلام من
 مقامه الى مقام الروح الذى هو السر وارتفاع مراتبه ووصوله الى
 مقام التوحيد اذ هو أول من ظهر عليه التوحيد الذاتى كما قال
 عليه السلام وجهت وجهي للذى فطر السموات والارض خنيفا

وما آمن المشركين والحجر الأسود إشارة الى الروح وتغض أبي
قيس وانشقاقه عنه إشارة الى ظهوره بالريضة وتحرلة آلات
البدن باستعمالها بالتفكير والتباعد في طلب ظهوره ولهذا قيل
خبئت فيه يعني احتجبت بالبدن واسوداده بعلامسة النساء الخيض
إشارة الى اختفائه وتكدره بغلبة القوى النفسانية على القاب
واستيلائها عليه وتسويدها الوجه النوراني الذي يلي الروح منه
وكذا اسمعيل أيضا كان من الموحدين لعطفه عليه في رفع قواعده
البيت (ربنا واجعلنا مسلمين لك) أي لا تسكننا الى أنفسنا فنسلم
بأنفسنا بل بك وبجعلك (ربنا وابعث فيهم رسولا) هو محمد صلى الله
عليه وسلم ولهذا قال عليه السلام أنا دعوة أبي إبراهيم وبشرى
عيسى ورؤيا أمي وقد رأت في المنام أن نورا خرج منها فأضاءت لها
قصور الشام (ومن يرغب عن ملة إبراهيم) أي ملة التوحيد
(الامن سفه نفسه) الامن احتجب عن نور العقل بالكليّة وبقي
في مقام ظلمة نفسه أي سفه نفسه على التمييز أو في نفسه على انتزاع
الخافض (ولقد اصطفيناه) أي من كان من المحبوبين المرادين
بالسابقة الازلية فاخترناه حالة الفناء في التوحيد (وهو في الآخرة)
أي حالة البقاء بعد الفناء من أهل الاستقامة الصالحين لتدبير
النظام وتكميل النوع (اذ قال له ربه أسلم) أي وحد وأسلم ذاتك
الى الله يعني جعله في الازل من أهل الصف الأول مسلما موحدًا
مدعنا رب العالمين فانيافيه (ووصى بها) أي بكلمة التوحيد
(إبراهيم بنيه ويعقوب) بنيه تأسيسا (يا بني) ان الله اصطفي لكم
الدين) أي دينه الذي يدين به الموحدين له غيره ولا ذات فدينه
دين الله وذاته ذات الله (فلا تموتن) الاعلى هذا الدين أي لا تموتن
بالموت الطبيعي موت الجهل بل كونوا ميتين بأنفسكم أحياء بالله أبدا
فيدرككم موت البدن على هذه الحالة (تلك أمة قد خلت) أي

واسمعيل ربنا تقبل منا انك أنت
السميع العليم ربنا واجعلنا
مسلمين لك ومن ذريتنا أمة
مسلمة لك وأرنا مناسكنا
وتب علينا انك أنت التواب
الرحيم ربنا وابعث فيهم رسولا
منهم يتلو عليهم آياتك ويعلمهم
الكتاب والحكمة ويركبهم انك
أنت العزيز الحكيم ومن
يرغب عن ملة إبراهيم الامن
سفه نفسه واقدام طغيانه
في الدنيا وانه في الآخرة ان
الصالحين اذ قال له ربه أسلم
قال أسلمت لرب العالمين ووصى
بها إبراهيم بنيه ويعقوب يا بني
ان الله اصطفي لكم الدين فلا
تموتن الا وأنتم مسلمون أم كنتم
شهداء اذ حضر يعقوب
الموت اذ قال لبنيه ما تعبدون
من بعدى قالوا نعبد الهك
واله آبائك إبراهيم واسمعيل
واسحق الها واحدا ونحن
له مسلمون تلك أمة قد خلت

فولوا آمنا بالله وما آزل
 وما كان من المشركين
 فصارى يهودا
 وقالوا كونا يهودا
 ما كسبت ولا تسنون
 ما كسبت ولا تسنون

والاسباط وما آوى موسى
 واسمعيل واسحق ويعقوب
 وبنوهم لا تفرق بين أحد منهم
 وعمل ما آمنتم به فقد اعتدوا
 وان تولوا فأنما هم في شقاق
 فسيكسبهم الله وهو
 السميع العليم صبغة الله ومن
 أحسن من الله صبغة ونحن

له عابدون قل أحتاجوننا
 في الله وهو ربنا وربكم
 ولنا أعمالنا ولكم أعمالكم
 ونحن له مخلوقون أم تدولون
 ونحن لا نجيل واسمعيل
 ان ابراهيم واسماعيل كانا
 ويعقوب والاسباط كنتم
 هودا ونصارى قل انتم
 أم الله ومن أظلم من
 شهادة عند من الله وما الله
 بغافل عما تعملون ثلاث أمة
 قد خلت أياما كسبت ولما
 قد خلت أياما كسبت ولما
 ما كسبت ولا تسنون سيقول
 يعملون يعملون
 الدنيا من
 الناس

لا تكونوا قلدن ولا تكتفوا بالتقليد الهرف في الدين اذلا اعتقاد
 على النقل فليس لاحد الاما كسب من العلم والعمل والاعتقاد
 والسيرة لا يجازى أحد بعتقده غيره ولا بعمله فكونوا على بصائركم
 واطلبوا اليقين واعلموا عليه (وقالوا كونوا هودا أو نصارى) كل
 محبوب دينه يزعم ان الحق دينه لا غير (قل بل مله ابراهيم) فان
 لهدى المطلق هو التوحيد الذي يشمل كل دين ويرفع كل حجاب كما
 ذكر بعده في قوله (قولوا آمنا بالله) الى آخره (لا تفرق بين أحد منهم)
 بنى دين البعض وابطال ملته واثبات الآخر وحقيقته بل نقول
 باجماعهم على الحق واتفاقهم على التوحيد ونقبل جميع أديانهم
 بالتوحيد الشامل لكليهما (فان آمنوا بمثل ما آمنتم به) من التوحيد
 الجامع من كل دين ومذهب (فقد اهتدوا) الاهتداء المطلق أى
 كل الاهتداء (وان تولوا فأنما هم) في طرف من الدين وشق من
 الهداية يشاقونكم فيه (صبغة الله) أى آمنا بالله وصبغنا الله
 صبغة فان كل ذى اعتقاد ومذهب باطنه مصبوغ بصبغة اعتقاده
 ودينه ومذهبه فالمتعبدون بالمال المتفرقة مصبوغون بصبغة دينهم
 والمتمذهبون بصبغة امامهم وقائدهم والحكماء بصبغة عقولهم وأهل
 الاهواء والبدع المتفرقة بصبغة أهوائهم ونفوسهم والموحدون
 بصبغة الله خاصة التي لا صبغ أحسن منها ولا صبغ بعدها كما قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى خلق الخلق في ظلمة
 ثم رش عليهم من نور ففى أصاب من ذلك النور اهتدى ومن أخطأ
 ضل فذلك النور هو صبغته (سيقول السفهاء من الناس) سماهم
 سفهاء خفاف العقول لعدم وفاء عقولهم بأدراك حقيقة دين
 الاسلام وقضائهم على ما عرفت بحق مذهبها ووقوفها به ولذلك
 كانت محاجتهم في الله مع اتفاقهم في التوحيد واختصاص
 المسلمين بالاخلاص اذ لو أدركوا الحق لأدركوا خلاصهم

فلم تبق محاجتهم معهم ولو كانت عقولهم رزينة لاستدلت بالآيات
وادركت في كل دين ومذهب حقه وفرقت بين ذلك الدين الحق
الذي هو كالروح لذلك وبين باطل أهله الذي اختلط به ولبسه خاصة
دين الاسلام فان كله حق بل هو حق الحقوق ولذلك جعلوا أمة وسطا
أى عدلا بين الامم فضلاء شهداء عليهم (ما ولاهم عن قبلتهم التي
كانوا عليها) لانهم كانوا متقين بالجهة فلم يقبلوا الامقيدا
ولم يعرفوا التوحيد الوافي بالجهات كلها (قل لله المشرق والمغرب)
على ما أمر من التأويلين (يهدى من يشاء الى صراط مستقيم)
أى طريق الوحدة التي تساوى الجهات بالنسبة اليها لكون الحق
المتوجه اليه لا في جهة وكون الجهات كلها فيه وبدوله كما قال أينما
تولوا فثم وجه الله * ومعنى شهادتهم على الناس وشهادة الرسول
عليهم اطلاعهم بنور التوحيد على حقوق الاديان ومعرفة حق بحق
أهل كل دين وحق كل دى دين من دينه وباطلهم الذى ليس حقهم
الذى هو مختصات نفوسهم وتغيباتها وكاذب أخبارهم وملفقاتهم
ووقوفهم على حاد دينهم وابطالهم لمساعداهم من الاديان واحتجابهم
وتقيدهم بظاهره دون التعمق الى باطنه وأصله والاعرفوا حقيقة
دين الاسلام لان طريق الحق واحد فلا يستخفون بحق سائر الاديان
وخاصة دين الاسلام الذى هو الحق الاعظم الاظهر والرسول مطلع
على رتبة كل متدين بدينه فى دينه وحقيقته التى هو عليها من دينه
وحجابه الذى هو به محجوب عن كمال دينه فهو يعرف ذنوبهم وحدود
ايمانهم وأعمالهم وحسناتهم وسيئاتهم واخلاصهم وانفاقهم وغير
ذلك بنور الحق وأتمته يعرفون ذلك من سائر الامم بنوره (وما جعلنا
القبلة التى كنت عليها الا لنعلم) بالعلم التفصيلي التابع لوقوع المعلوم
لا العلم السابق فى عين جميع أول الوجود فانه معلوم له بذلك العلم قبل
وجوده لان العلم كله لا علم لاحد غيره فعلمونا التى نعلم بها الاشياء

ما ولاهم عن قبلتهم التى كانوا
عليها قل لله المشرق والمغرب
يهدى من يشاء الى صراط
مستقيم وكذلك جعلناكم
أمة وسطا لتكونوا شهداء
على الناس ويكون
الرسول عليكم شهيدا وما
جعلنا القبلة التى كنت عليها
الا لنعلم

تظهر على مظاهرها من علمه وذلك علمه التفصيلي أي علمه في تفاصيل
الموجودات فهو يعلم بذلك العلم التفصيلي الظاهر في مظاهرها
الاشياء بعد وجودها كما يعلمها بالعلم الاول الذي هو في عين الجمع قبل
وجودها (من يتبع الرسول) في توحيده (ومن ينقلب على عقبيه)
لاحتجابه بالتقييد بالدين (وان كانت لكبيرة) أي انه كانت
التحويلة لكبيرة لشاقة ثقيلة (الاعلى الذين) هداهم الله الى
التوحيد ونجاهم عن الاحتجاب بالتقييد (وما كان الله ليضيع
ايمانكم) أي صلاتكم الى بيت المقدس لكونه الله واذا كانت له
فخيشة توجهتم قبلها ولعمري انها انما شئت على طائفتين المحجوبين
بالحق عن الخلق والمحجوبين بالخلق عن الحق فان الاولى عرفت ان
التحويلة الاولى التي كانت من الكعبة الى بيت المقدس هي صورة
العروج من مقام القلب والسر أي المكاشفة والمكاملة الى مقام
الروح والخفاء أي المشاهدة والمعاينة فحسبوا التحويلة الثانية التي
كانت صورة الرجوع الى مقام القلب حالة الاستقامة والتمكين
للعروة والنبوة ومشاهدة الجمع في عين التفصيل والتفصيل في عين
الجمع حيث لا احتجاب عن الخلق بالحق ولا عن الحق بالخلق هو النزول
بعد العروج والبعيد بعد القرب وظنوا ضياع السعي الى المقام
الاشرف وحصول الهجر بعد الوصول والسقوط عن الرتبة فشق
عليهم ذلك وأما الطائفة الثانية فتقيدوا بصورة نسكهم وعملهم
وما عرفوا حكمة التحويلة فظنوا صحة العبادة الثانية دون الاولى
فشق عليهم ضياعها وبطلانها الذي توهموه فهدينا الى خلاف
ما توهموه بمافهم من الآية (ان الله بالناس لرؤف) يرؤف بهم
بشرح الصدر ورفع الحجاب حال البقاء بعد الفناء للاولى وبقبول
ما علمت لثانية بصدقهم وان لم يعملوا ما يفعلون (رحيم) يرهم
بالوجود الحقاني للاولى وثواب الاعمال والهداية الى الحقيقة

من يتبع الرسول من ينقلب
على عقبيه وان كانت
لكبيرة الاعلى الذين هدى الله
وما كان الله ليضيع ايمانكم ان
الله بالناس لرؤف رحيم

للثانية وتوفيقهم للترقى من حالهم ومقامهم الى مقام اليقين (قد نرى
تقلب وجهك) في جهة سماء الروح في مقام الجمع عند الاستغراق
في الوحدة والاحتجاب بالحق عن الخلق يؤدك وذر النبوة ومقام
الدعوة لعدم التفاتك الى الكثرة ويعسر عليك الرجوع الى الحق
في أول حال البقاء بعد الفناء قبل التمكن اقوة توجهك الى الحق
(فلنولينك قبله ترضاها) فلنجعلن وجهك يلي قبله القلب بانسراح
الصدر كما قال ألم نشرح لك صدرك ووضعنا عنك وزرك الذي أنقض
ظهورك فانها قبله ترضاها لوجود الجمع هناك في صورة التفصيل
وعدم احتجاب الوحدة بالكثرة فترضى تلك القبلة بدعوة الخلق الى
الحق مع بقاء شهود الوحدة (فول وجهك شطر المسجد الحرام)
جانب الصدر المشروح المحترم من وصول صفات النفس ودواعي
الهوى والشيطان (وحيث ما كنتم) أيها المؤمنون والمحققون
سواء كنتم في جهة مشرق الروح ومغرب النفس (فولوا وجوهكم)
جانبه ليتيسر عليكم الامر بالمعروف والنهي عن المنكر في الاولى أي
الجهة الشرقية والترقى عن حالكم ومقامكم والتوقى عن احتجابكم
بدواعي الهوى والشيطان في الثانية (وان الذين أوتوا الكتاب) أي
التوراة والانجيل وكتاب العقل الفرقاني أي العقل المستنار (ليعلمون
أنه الحق من ربهم) لاهتدائهم بما في الكتاب من توحيد الافعال
والصفات والدلالة على التوحيد المحمدي الذاتي اليه أو بنور العقل
المنور بالنور الشرعي لا المحجوب بالقياس الفكري (وان أنبت
الذين أوتوا الكتاب بكل آية) دالة على صحة نبوتك وحقيقة قبلتك
ولم من كتابهم أو ما كانت عقلية قطعية (ماتبعوا قبلتك) لاحتجابهم
بدينهم ومعقولهم وتقيدهم به (وما أنبت بتابع قبلتهم) لعلوك عن
رتبة دينهم وترقيك عن مقامهم (وما بعضهم بتابع قبله بعض)
لاحتجاب كل بدينه وتضاد وجههم الناشئ من التضاد المركوز

قد نرى تقلب وجهك في السماء
فلنولينك قبله ترضاها فول
وجهك شطر المسجد الحرام
وحيث ما كنتم فولوا وجوهكم
شطره وان الذين أوتوا الكتاب
ليعلمون أنه الحق من ربهم وما
أنبت بغافل عما يعملون وان أنبت
الذين أوتوا الكتاب بكل آية
ما تبعوا قبلتك وما أنبت
بتابع قبلتهم وما بعضهم بتابع
قبله بعض

في طباعهم (ولئن اتبعت أهواءهم) المتفرقة (من بعد ما جاءك
من) علم التوحيد الجامع أياك (انك اذا لمن) الناقصين حقا وحق
مقامك (الذين آتيناهم الكتاب) آتاء فهم ودراية (يعرفونه
كما يعرفون أبناءهم) أي كالمحسوس المشاهد القريب الدائم
الاحساس لقربهم منه بالحقيقة وتوسمهم إياه باللائل الواضحة
(ولكل وجهة هو موليها) أي ولكل أحد منكم غاية وكمال بحسب
استعداده الأول الله وجهه وجهه إليها أو هو نفسه موجه نفسه
إليها ويتوجه نحوها بمقتضى هويته واستعداده بأذن الله
(فاستبقوا الخيرات) الأمور المقربة إياكم من كمالكم وغايتكم التي
خلقت لاجلها وندبتم إليها (ايئاتكم كونوا) من مقام وحال دونها
أو تخالفها لكونها في مقابلها (يأت بكم الله جميعا) إلى تلك الغاية
قريبا أو بعيدا بحسب اقتضاء المقربات واستبقاها (ان الله على
كل شيء قدير ومن حيث خرجت) من طرق حواسك وميلك إلى
حظوظك والاهتمام بمصالحك ومصالح المؤمنين (فول وجهك شطر
المسجد الحرام) أي فكن حاضرا للحق في قلبك مواجها صدرك
تشاهد مشاهد فيه مراعيًا جانبه لتكون في الأشياء بالله لا بالنفس
(وحيث ما كنتم) أيها المؤمنون (فولوا ووجوهكم) جانب الصدر
تشاهدون مشاهدكم فيه مراعيًا له غير معرضين عنه في حال (لئلا
يكون للناس عليكم حجة) سلطنة بوقوعهم في أعينكم واعتباركم
أياهم عند غيبتكم عن الحق وترفعهم عليكم أو غلبة بالقول أو الفعل
في مقاصدكم ومطالبكم لكونكم بالحق فيها حينئذ بل يخضعون
وينقادون لكم فان حزب الله هم الغالبون (الا الذين ظلموا منهم)
أي الكفار المردودين الذين احتجبوا عن الحق مطلقا فانهم يرتفعون
عليكم ولا يخضعون ولا يتقادون لعدم انفعالهم عن الحق مطلقا
وسمى شبهتهم التي يسوقونها مساق الحجّة واعتراضهم على المسلمين قولا

ولئن اتبعت أهواءهم من بعد
ما جاءك من العلم انك اذا لمن
الظالمين الذين آتيناهم الكتاب
يعرفونه كما يعرفون
أبناءهم وان فريقا منهم
ليتقون الحق وهم يعلمون الحق
من ربك فلا تكونن من
المترين ولكل وجهة هو
موليها فاستبقوا الخيرات أيها
تكونوا يأت بكم الله جميعا ان
الله على كل شيء قدير ومن حيث
خرجت قول وجهك شطر
المسجد الحرام وانه للحق من
ربك وما الله بغافل عما تعملون
ومن حيث خرجت قول
وجهك شطر المسجد الحرام
وحيث ما كنتم فولوا ووجوهكم
شطره لئلا يكون للناس عليكم
حجة الا الذين ظلموا منهم

وفعلا وترفعهم عليهم في أنفسهم حجة مجازا وقرئ ألالذنبية واستؤنف
الذين ظلوا (فلا تخشوههم) لانهم لا يغلبونكم ولا يضرؤاكم
(واخشوني) كونوا على هيبة من تجل عظمى لئلا يقعوا في قلوبكم
وأعينكم ولا يميلوا صدوركم فقبلوا الى موافقتهم اجلالهم وتعظيما
لكونكم في الغيبة وبالنفس كما قال امير المؤمنين عليه السلام عظم
الخالق عندك يصغر المخلوق في عينك * ولا تمانى نعمة الكمال عليكم
ولا رادتي اهتداءكم أمرتكم بدوام الحضور والمراقبة (كما أرسلنا)
أى كما ذكرتم بارسال رسول (فيكم) من جنسكم ليعينكم التلقى والتعلم
وقبول الهداية منه لجنسية النفس ورابطة البشرية (فاذكرونى)
بالاجابة والطاعة والارادة (أذكركم) بالمزيد والتوالى للسلوك
واغاضة نور اليقين (واشكرونى) على نعمة الارسال والهداية بسلوك
صراطى على قدم المحبة أزدكم عرفانى ومحبتى (ولا تكفرون) بالفترة
والاحتجاب بنعمة الدين عن المنعم فانه كفران بل كفر (يا أيها الذين
آمنوا) الايمان العيانى (استعينوا بالصبر) معى عند سطوات
تجليات عظمى وكبرياء (والصلوة) أى الشهود الحقيقى (ان
الله مع الصابرين) المطيقين لتجليات أنواره (ولا تقولوا لمن يقتل
فى سبيل الله) أى يجعل فانيام قتولة نفسه فى سلوك سبيل التوحيد
ميتا عن هواه كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم موتوا قبل أن
تموتوا هم (أموات) أى بحزة مساكين (بل) هم (أحياء) عند
ربهم بالحياة الحقيقية وحياة الله الدائمة السرمدية شهداء الله
بالحضور الذاتى قادرين به (ولكن لا تشعرون) لعنى بصيرتكم
وحرمانكم عن النور الذى تبصر به القلوب أعيان عالم القدوس
وحقائق الارواح (ولنبؤنكم بشئ من الخوف) أى خوفى
الموجب لانكسار النفس وانهازها (والجوع) الموجب لانهل
البدن وضعف قواه ورفع حجاب الهوى وسد طريق الشيطان الى

فلا تخشوههم واخشوني ولا تتم
نعمتى عليكم واعلمكم تهتدون
كما أرسلنا فيكم رسولا منكم
يتلوا عليكم آياتنا ويزكيكم
ويعلمكم الكتاب والحكمة
ويعلمكم ما لم تكونوا تعلمون
فاذكرونى أذكركم واشكروا الى
ولا تكفرون يا أيها الذين آمنوا
استعينوا بالصبر والصلوة ان
الله مع الصابرين ولا تقولوا لمن
يقتل فى سبيل الله أموات بل
أحياء وان كن لا تشعرون
ولنبؤنكم بشئ من الخوف
والجوع

القلب (ونقص من الاموال) التي هي مواد الشهوات المقوية
لنفس الرائدة في طغيانها (والانفس) المستولية على القلب
بصفاتها والمستغنية بذاتها ليزيد بنقصها القلب ويقوى أو انفس
الاقرب له والاصدقاء الذين تأوون اليهم وتستظهرون بهم لتقطعوا
الى وتبتلوا (والثمرات) أي الملاذ والمتنوعات النفسانية لتلذذوا
بالمكاشفات والمعارف القلبية والمجاهدات الروحية عند صفاء
بواطنكم بالانقطاع عنها وخلص بصائر قلوبكم بنار الرياضة
والبلاء والعزلة من غش صفات نفوسكم (وبشر الصابرين) يعني
الصابرين عن مألوفاتهم بلذة محبتي وقوة ارادتي (الذين اذا
أصابتهم مصيبة) من نصرت فأتى فيهم دائماً شاهدوا آثار قدرتي بل
أنوار تجليات صفتي و(قالوا ان الله) أي سلموا وأيقنوا انهم ملكي
أتصرف فيه (وانا اليه راجعون) أي تفانوا في وشاهدوا تملكهم
في بي (أولئك عليهم صلوات من ربهم) بالوجود الموهوب لهم بعد
الفناء الموصوف بصفاتي المنور بأنوارى (ورجة) ونور وهداية
يهدون بها الخلق الى (وأولئك هم المهتدون) بهداى كما ورد
في الدعاء واجعلنا هادين مهدين غير ضالين ولا مضلين (ان الصفي
والمرورة) أي ان صفاء وجود القلب ومرورة وجود النفس (من
شعائر الله) من أعلام دينه ومناسكه القلبية كاليقين والرضا
والاخلاص والتوكل والقالبية كالصلاة والصيام وسائر العبادات
البدنية (فن حج البيت) أي بلغ مقام الوحدة الذاتية ودخل الحضرة
الالهية بالفناء الذاتي الكلى (أو اعتمر) نار الحضرة بتوحيد
الصفات والفناء في أنوار تجليات الجمال والجلال (فلا جناح عليه)
حينئذ في (أن يطوف بهما) أي يرجع الى مقامهما ويتردد بينهما
لا وجودهما التكويني فانه جناح وذنب بل بالوجود الموهوب بعد
الفناء عند التمكين ولهذا نفي الحرج فان في هذا الوجود سعة بخلاف

ونقص من الاموال والانفس
والثمرات وبشر الصابرين
الذين اذا أصابتهم مصيبة
قالوا ان الله وانا اليه راجعون
أولئك عليهم صلوات من
ربهم ورجة وأولئك هم
المهتدون ان الصفي والمرورة من
شعائر الله فن حج البيت أو اعتمر
فلا جناح عليه أن يطوف بهما

الاول (ومن تطوع خيرا) أى ومن تبرع خيرا من باب التعاليم
وشفقة الخلق والنصيحة ومحبة أهل الخير والصلاح بوجود القلب
ومن باب الاخلاق وطرق البر والتقوى ومعاونة الضعفاء والمساكين
وتحصيل الرفق لهم ولعمله بوجود النفس بعد كمال السلوك والبقاء
بعد الفناء (فإن الله شاكر) يشكر عمله بثواب المزيد (عليم) بأنه من
باب التصرف في الاشياء بالله لا من باب التكوين والابتلاء والفترة
(إن الذين يكتمون ما أنزلنا من البينات والهدى) أى يكتمون
ما أفضنا عليهم من بينات أنوار المعارف وعلوم تجليات الافعال
والصفات وهدى الاحوال والمقامات أو الهداية الى التوحيد
الذاتى بطريق علم اليقين فإن العيان لا ينكم بالتلوينات النفسانية
أو القلبية الحاجبة للمكاشفات القلبية والمساخرات السرية
والمشاهدات الروحية (من بعد ما بيناه للناس) فى كتاب عقولهم
المنورة بنور المتابعة المدركة لا تثار أنوار القلوب والارواح ببركة
الصحة (أولئك يلغفهم الله) يردهم ويطردهم (ويلغفهم اللاعنون)
من الملا الاعلى بخذلانهم وترك امدادهم من عالم الايد والنور
ومن المستعدين المشتاقين الذين كانوا قد استأنسوا بنور قلوبهم
واستفاضوا منهم النور بقوة صدقهم واستراحوا الى صحبتهم
وملازميتهم يتبركون بهم وبأنفاسهم عند استشراق لمعان أحوالهم
بالهجران والانقطاع عن صحبتهم والصدوا واعراض عنهم لفقدانهم
ذلك واستشعارهم بتكدر صفائهم (الا الذين تابوا) أى رجعوا عن
ذنوب أحوالهم وعلموا أن ذلك كان ابتلاء من الله (وأصلحوا)
أحوالهم بالانابة والريضة (وبينوا) أى كشفوا وأظهروا بصدق
المعاملة مع الله والاخلاص ما احتجب عنهم (فأولئك) أتقبل
توبتهم وألقى التوبة عليهم (وأنا التواب الرحيم) ان الذين كفروا
حجبوا عن الدين وألحق (وما توارهم كفار) أى بقوا على احتجابهم

ومن تطوع خيرا فإن الله شاكر
عليم ان الذين يكتمون ما أنزلنا
من البينات والهدى من بعد
ما بيناه للناس فى الكتاب
أولئك يلغفهم الله ويلغفهم
اللاعنون الا الذين تابوا
وأصلحوا وبينوا فأولئك أتوب
عليهم وأنا التواب الرحيم ان
الذين كفروا وما توارهم كفار

حتى زال استعدادهم وانطفأ نور فطرتهم بدين الحجاب وانقطعوا
عن الأسباب التي يمكن بها رفع حجاب الموت (أولئك عليهم لعنة
الله والملائكة والناس أجمعين) أي استحقوا البعد والحرمان
والطرد الكلي عن الحق وعن عالم الملكوت وعن الفطرة الانسانية
المعبر عنه بالطمس (خالدين فيها) لطموس استعدادهم وانطفاء
نور فطرتهم (لا يخفف عنهم العذاب) لرسوخ هيئاتهم المعذبة
في جواهر نفوسهم (ولا هم ينظرون) للزوم تلك الهيئات المظلمة
اياهم (والهكم اله واحد) ومعبودكم الذي خصصتموه بالعبادة أيها
الموحدون معبود واحد بالذات واحد مطلق لا شيء في الوجود غيره
ولا موجود سواه فيعبد فكيف يمكنكم الشر له وغيره العدم البحت
فلا شرك الا للجهل به (الرحمن) الشامل الرحمة لكل موجود
(الرحيم) الذي يخص رحمة هدايته بالمؤمنين الموحدون وهي أول
آية نزلت في التوحيد بحسب الرتبة أي أقدم توحيد من جهة الحق
لأن جهتنا فان أول التوحيد من طرفنا توحيد الافعال وهذا هو
توحيد الذات ولما بعد هذا التوحيد عن مبالغ أفهام الناس تنزل
الى مقام توحيد الافعال ليستدل به عليه فقال (ان في خلق السموات
والارض) الى آخره أي ان في ايجاد سموات الارواح والقلوب
والعقول وأرض النفوس (واختلاف) النور والظلمة بينها وفلك
البدن التي تجري في بحر الجسم المطلق (بما يتفق الناس) في كسب
كالاتهم (وما أنزل الله من السماء) أي الروح من ماء العلم (فأحيى
به) أرض النفس بعد موتها بالجهل (وبث فيها من كل دابة)
القوى الحيوانية الحية بحياة القلب (وتصريف) عصفوف زيادة
الافعال الحقانية وسحاب تجلي الصفات الربانية المسخر المهيأ بين
سماء الروح وأرض النفس (لايات) لدلائل (لقوم يعقلون)
بالعقل المنور بنور الشرع المجرد عن شوب الوهم (ومن الناس من

أولئك عليهم لعنة الله والملائكة
والناس أجمعين خالدين فيها
لا يخفف عنهم العذاب ولا هم
ينظرون والهكم اله واحد لا اله
الا هو الرحمن الرحيم ان
في خلق السموات والارض
واختلاف الليل والنهار
والفلك التي تجري في البحر بما
ينفع الناس وما أنزل الله من
السماء من ماء فأحيى به الارض
بعد موتها وبث فيها من كل دابة
وتصريف الرياح والسماء
المسخر بين السماء والارض
لايات لقوم يعقلون ومن
الناس من

يتخذ من دون الله أندادا يحبونهم كحب الله (أى من يعبد من دون
الله أشياء أما الناسى من جنسهم كالازواج والاولاد والآباء
والاجداد والاخوان والاحباب والرؤساء والملوك وغيرهم وأما غير
أناسى كالحيوانات والجمادات وسائر أموالهم بالاقبال عليهم
والتوجه نحوهم ومراعاتهم وحفظهم والاهتمام بهم وبمالهم
والتفكير في بابهم يحبونهم كحبهم الله أى كما يجب أن يحب الله فتكون
تلك الأشياء عندهم مساوية فى المحبة مع الله فتكون أندادا أو شركاء
لله بالنسبة اليهم أو تكون هى محبوباتهم ومعبوداتهم لا غير فهى
آلهتهم كما أن الله اله الخلق فهم جعلوا لانفسهم آلهة أندادا لاله سائر
الخلق اله العالمين (والذين آمنوا أشد حبا لله) من غيره لانهم لا يحبون
الا الله لا يختلط حبهم له بحب غيره ولا يتغير ويحبون الاشياء بمحبة الله
ولله وبقدر ما يجدون فيها من الجهة الالهية كما قال بعضهم الحق
حيينا والخلق حيينا واذا اختلفا فالحق أحب الينا أى اذ لم يتبق
جهة الالهية فيهم بمخالفتهم اياه لم يتبق محبتنا لهم أو أشد حبا من
محبتهم لآلهتهم لانهم يحبون الاشياء بأنفسهم لانفسهم فلا جرم تتغير
محبتهم بتغير اعراض النفوس أنفسهم عند خوف الهلاك ومضرة
النفوس عليهم والمؤمنون يحبون الله بأرواحهم وقلوبهم بل بالله
لله لا تتغير محبتهم لكونه لا الغرض ويذلون أرواحهم وأنفسهم
لوجهه ورضاه ويتركون جميع مراداتهم لمراده ويحبون أفعاله
وان كانت بخلاف هواهم كما قال أحدهم

أريد وصاله ويريد هجرى * فترك ما أريد لما يريد

(ولو يرى الذين ظلموا) أى أشركوا بمحبة الانذار فى وقت رؤيتهم
عذاب الاحتجاب بآلهتهم (أن القوة لله) أى القدرة كلها لله ليس
لآلهتهم شئ منها وشدة عذاب الله بقربهم بآلهتهم فى نار الحرمان
بالسلاسل النارية المستفاد من محبتهم اياهالكان ما لا يدخل تحت

يتخذ من دون الله أندادا
يحبونهم كحب الله والذين
آمنوا أشد حبا لله ولو يرى
الذين ظلموا اذ يرون العذاب
أن القوة لله جميعا وأن الله
شديد العذاب

الوصف ولهذا المعنى حذف جواب لو (اذتبرأ) بدل من اذ يرون
العذاب أى وقت رؤيتهم العذاب هو وقت تبرئ المتبوعين من
التابعين مع لزوم كل منهما الآخر بمقتضى المحبة التى كانت بينهم
لتعذب كل منهما بالآخر وتقيده واحتجابه به عن كماله ولذاته
وانقطاع الاسباب والوصل الموجبة للفوائد والتمتعات التى كانت
بينهم فى الدنيا من القرابة والرحم واللفة والعهد وسائر المواصلات
الديوية الجالبة للنفع واللذة فانها تنقطع كلها بانقطاع لوازمها
وموجباتها دون المواصلات الخيرية والمحبات الالهية المبنية على
المناسبة الروحية والتعارف الازلى فانها تبقى ببقاء الروح أبدا وتزيد
فى الآخرة بعد رفع الحجب البدنية لاقتضاءها محبة الله المفسدة فى
الآخرة كما قال تعالى وجبت محبتي للمتحابين فى والواو فى (ورأوا
العذاب) واو الحال أى تبرؤا عنهم فى حال رؤيتهم العذاب وتنقطع
الوصل بينهم يعنى حال ظهور شر المقارنة وتبعها ونفاد خيرها
وفائدتها كحال سفاح الكلاب مثلا (وقال الذين اتبعوا الوأ أن لنا كفرة)
أى ليت لنا كفرة (كذلك يريهم الله أعمالهم حسرات عليهم) أى تنقلب
محبتهم وما يبتنى عليها من الأعمال حسرات عليهم وكذا يكون حال
القوى الروحانية المصادقة للقوى النفسانية التابعة لها المسخرة أياها
فى تحصيل لذاتها (يا أيها الناس كلوا مما فى الارض) أى تناولوا من
اللذات والتمتعات التى فى الجهة السفلية من عالم النفس والبدن على
وجه يحل ويطيب أى على قانون العدالة باذن الشرع واستصواب
العقل بقدر الاحتياج والضرورة ولا تخطوا حدا الاعتدال الذى به
تطيب وتنفع الى حدود الاسراف فانها خطوات الشيطان ولهذا
قال تعالى ان المبذرين كانوا اخوان الشياطين فانه عدو لكم
بين العداوة يريد أن يهلككم ويغضكم الى ربكم بارتكاب
الاسرافات المذمومة فانه لا يجب المسرفين واعلم ان العداوة فى عالم

اذتبرأ الذين اتبعوا من الذين
اتبعوا ورأوا العذاب وتنقطع
بهم الاسباب وقال الذين اتبعوا
لو أن لنا كفرة فتبرأ منهم كما تبرؤا
من ذلك يريهم الله أعمالهم
حسرات عليهم وما هم بخارجين
من النار يا أيها الناس كلوا مما
فى الارض حلالا طيبا ولا
تتبعوا خطوات الشيطان انه
لكم عدو مبين

النفس هي ظل الالفه في عالم القلب والاعتدال ظلها في عالم البدن والالفه ظل المحبة في عالم الروح وهي ظل الوحدة الحقيقية فالاعتدال هو الظل الرابع للوحدة والشيطان يفر من ظل الحق ولا يطيقه فيخطو أبدا في مجال تلك الظلال الى جوانب الاسرافات وحيث يعجز فالى جوانب التفريطات كما في المحبة والالفه ولهذا قال أمير المؤمنين على عليه السلام لا ترى الجاهل الامفرطا أو مفرطا فان الجاهل سخرة الشيطان (انما يأمركم بالسوء) الاضرار والاذى الذي هو افراط القوة الغضبية (والفحشاء) أى القسائم التي هي افراط القوة الشهوانية (وأن تقولوا على الله ما لا تعلمون) الذي هو افراط القوة النطقية لشوب العقل بالوهم الذي هو الشيطان المسخر له (واذا قيل لهم اتبعوا ما أنزل الله) من مراعاة حد الاعتدال والعدالة في كل شئ على الوجه المأمور به في الشرع (قالوا بل تتبع ما وجدنا عليه آباءنا) من الاسرافات المذمومة في الجاهلية تقليد الهم (أ) تتبعونهم (ولو كان آباؤهم لا يعقلون شيئا) من الدين والعلم (ولا يهتدون) الى الصواب في العمل لجهلهم (ومثل الذين كفروا) أى مثل داعي الكفار المردودين (كمثل) الناعق بالهمائم فانها لا تسمع الاصوات ولا تفهم ما معناه فكذلك حالهم (يأيها الذين آمنوا) ان كنتم موحدون تخصون العبادة بالله فلا تتناولوا الامن طيبات ما رزقناكم أى ما ينبغي في العدالة أن يستعمل من المرزوقات (واشكروا لله) باستعمالها فيما يجب أن تستعمل على الوجه الذي ينبغي أن تستعمل بالقدر الذي ينبغي فان التوحيد يقتضى مراعاة الاعتدال والعدالة في كل شئ اقتضاء الذات ظلها ولازمها عن النبي صلى الله عليه وسلم عن الله تعالى انى والجن والانس في نساء عظيم أخلق ويعبد غيرى وأرزق ويشكر غيرى (انما حرم عليكم الميتة) لجمود الدم فيها وبعدها

انما يأمركم بالسوء والفحشاء وأن تقولوا على الله ما لا تعلمون واذا قيل لهم اتبعوا ما أنزل الله قالوا بل تتبع ما آلفينا عليه آباءنا أو لو كان آباؤهم لا يعقلون شيئا ولا يهتدون ومثل الذين كفروا كمثل الذي ينعق بما لا يسمع الا دعاء ونداء صم بكم عى فهم لا يعقلون يأيها الذين آمنوا كلوا من طيبات ما رزقناكم واشكروا لله ان كنتم اياه تعبدون انما حرم عليكم الميتة

عن الاعتماد بالانحراف المزاج (والدم) لاختلاطه بالفضلات
 النجسة البعيدة عن قبول الحياة والعدالة والنورية وعدم صلاحيته
 لذلك بعد لقصور النضج (ولحم الخنزير) لغلبة السبعية والشره
 ومباشرة القاز ورات والديانة على طبعه فيولد في آكله مثل ذلك
 (وما أهل به لغير الله) أي رفع الصوت بذبحه لغير الله يعني ما قصد
 بذبحه وأكله الشرك لمنافاته التوحيد سفرا عن الشرك ويفهم منه
 ما يتقوى آكله به على الكلام ورفع الصوت لغير الله أي كل ما يؤكل
 لا على التوحيد فهو محرم على آكله (فن اضطر) أي من الجماعة
 (غير باغ) على مضطراً آخر باستثناؤه (ولاعاد) سد الرمق (فلا اثم
 عليه * ما يأكلون في بطونهم) أي ملء بطونهم الاما هو وقود نار
 الحرمان وسبب اشتعال نيران الطبيعة الحاجبة عن نور الحق
 المعذبة بهيات السوء المظلمة الموقعة صاحبها في جحيم الهيولى
 الجسمانية (ولا يكلمهم الله ولا ينظر اليهم) عبارة عن شدة غضبه
 عليهم وبعدهم عنه (ليس البر أن تولوا وجوهكم) مشرق عالم
 الارواح ومغرب عالم الاجساد فانه تقيدوا احتجاب (ولكن البر)
 بر الموحدين الذين آمنوا بالله والمعاد في مقام الجمع اذ التوحيد
 في مقام الجمع يلزمه البقاء الابدى الذى هو المعاد الحقيقى وشاهدوا
 الجمع في تفاصيل الكثرة ولم يحتجوا بالجمع عن التفصيل الذى هو
 باطن عالم الملائكة وظاهر عالم النبيين (والكتاب) الذى جمع بين انظاهر
 بالاحكام والمعارف وأفاد علم الاستقامة ثم استقاموا بعد تمام
 التوحيد جمعاً وتفصيلاً بالأعمال المذكورة فان الاستقامة عبارة
 عن وقوف جميع القوى على حدودها بالامر الالهى لتنويرها بنور
 الروح عند تحقق صاحبها بالله في مقام البقاء بعد الفناء وذلك مقام
 العدالة فتكون هي في ظل الحق منخرطة في سلك الوحدة بكيئتها
 (على حبه) أي في حال الاحتياج اليه والشعبه كما قال ابن مسعود

والدم ولحم الخنزير وما أهل به
 لغير الله فمن اضطر غير باغ ولا
 عاد فلا اثم عليه ان الله غفور
 رحيم ان الذين يكتنون ما أنزل
 الله من الكتاب ويشترون به ثمنا
 قليلاً أولئك ما يأكلون في
 بطونهم الا النار ولا يكلمهم
 الله يوم القيامة ولا يزكهم
 ولهم عذاب أليم أولئك الذين
 اشتروا الضلالة بالهدى
 والعذاب بالمغفرة فما أصبرهم
 على النار ذلك بأن الله نزل
 الكتاب بالحق وان الذين
 اختلفوا في الكتاب لفي شقاق
 بعيد ليس البر أن تولوا
 وجوهكم قبل المشرق
 والمغرب ولكن البر من آمن
 بالله واليوم الآخر وآتى المال
 والكتاب والنبيين وآتى المال
 على حبه ذوى القربى واليتامى
 والمساكين وابن السبيل
 والسائلين وفي الرقاب وأقام
 الصلوة

أن تؤتبه وأنت صحيح صحيح تأمل العيش وتحنى الفقر ولا تمهل حتى
إذا بلغت الحلقوم قلت لفلان كذا ولفلان كذا قال الله تعالى يؤثرون
على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة أو على حب الله لئلا يشغل قلبه عنه
ولأنه تعالى يرضى بإيتائه أو على حب الإيتاء يعنى بطيب النفس فإن
الكريم هو الفرح وطيب النفس بالاعطاء ومن قوله وأتى المال
الى قوله (وأتى الزكوة) من باب العفة التى هى كمال القوة الشهوانية
ووقوفها على حدّها فيما يتعلق بها وقوله (والموفون بعهدهم إذا
عاهدوا) من باب العدالة المستلزمة للحكمة التى هى كمال القوة
النطقية فإنها ما لم تعلم تبعه الغدر والخيانة وفائدة الفضيلة المقابلة
لهما لم تف بالعهد وقوله (والصابرين فى البأساء) أى الشدة والنقر
(والضراء) أى المرض والزمانة (وحين البأس) أى الحرب من
باب الشجاعة التى هى كمال القوة الغضبية (أولئك) الموصوفون
بهذه الفضائل كلها النابتون فى مقام الاستقامة (الذين صدقوا)
الله فى مواطن التجريد بأفعالهم التى هى البرّ كله (وأولئك هم
المتقون) عن محبة غير الله حتى النفس المجردون عن غواشى النشأة
والطبيعة ويمكن أن يؤول المال بالعلم الذى هو مال القاب لأنه يقوى
به ويستغنى أى أعطى العلم مع كونه محبوباً ذوى قربى القوى
الروحانية لقربها منه ويتأى القوى النفسانية لانقطاعها عن نور
الروح الذى هو الالاب الحقيقى ومساكين القوى الطبيعية لكونها
دائمة السمكون لثواب البدن وعلمها علم الاخلاق والسماسات
الفاضلة ثم اذا ارتوى من العلم علم المعارف والاخلاق والآداب
والمعاشى جملة وتفصيلاً وفرغ من نفسه أفاض على أبناء السبيل
أى السالكين والسائلين أى طلبه العلم وفى فكر قاب عبدة الدنيا
والشهوات من أسرهم بالوعظ والخطابة وأقام صلاة الحضور أى
ادامها بالمشاهدة وآتى ما يزينه عن نفسه عن النظر الى الغير والتفانيات

وأتى الزكوة والموفون
بعهدهم إذا عاهدوا والصابرين
فى البأساء والضراء وحين
البأس أولئك الذين صدقوا
وأولئك هم المتقون

يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم
القصاص في القتلى المذبذب بالحق
والعبد بالعبد والاني بالاني
فمن عفى له من أخيه شيء فاتباع
بالمعروف وأداء إليه باحسان
ذلك تخفيف من ربكم ورحمة
فمن اعتدى بعد ذلك فله عذاب
أليم ولكم في القصاص حيرة
يا أيها الولي الباب لعلكم تتقون
كتب عليكم اذا حضر أحدكم
الموت ان تتركه خيرا الوصية
لوالدين والاقربين بالمعروف
حقا على المتقين فمن بدله بعد
ما سمعه فانما ثمه على الذين
يبدلون ان الله سميع عليم فمن
خاف من موص جنفا أو اثما
فأصلح بينهم فلا اثم عليه ان
الله غفور رحيم يا أيها الذين
آمنوا كتب عليكم الصيام كما
كتب على الذين من قبلكم
لعلكم تتقون أياما معدودات
فمن كان منكم مريضا أو على
سفر فعدة من أيام أخر وعلى
الذين يطيقونه فدية طعام
مسكين فمن تطوع خيرا فهو
خير له وأن تصوموا خير لكم ان
كنتم تعلمون شهر رمضان
الذي أنزل فيه القرآن

الخواطر بالنفي ومحو الصفات والموفون بعهد الازل بملازمة
التوحيد وإفناء الذات والآنية والصابرين في بأساء الافتقار الى
الله دائما وضراة كسر النفس وقع الهوى وحين بأس محاربة
الشيطان أولئك الذين صدقوا الله في الوفاء بعهدته وعزيمة السلوك
وعقده وأولئك هم المتقون عن الشرك المنزهون عن البقية
* القصاص قانون من قوانين العدالة فرض لازالة عدوان القوة
السبعية وهو ظل من ظلال عدله تعالى فانه اذا تصرف في عبده
بإفناءه فيه عوّضه عن حرّ روحه وروحاموه وما خيرا منه وعن عبد
قلبه قلباموه وباوعن اثنى نفسه نفساموه بـ **كامله** (ولكم)
في مقاصصة الله اياكم بما ذكر (حياة) عظيمة أي حياة لا يوصف
كمنها (يا أيها الولي الباب) أي العقول الخالصة عن قشر الاوهام
وغواشي العينات والابرام فكذا في هذا القصاص * لكي تتقوا
تركه وتحافظوا عليه * الوصية والحفاظة عليها قانون آخر فرض لازالة
نقصان القوة الملكية أي القوة النطقية وقصورها عما يقتضي
الحكمة من التصرف في الاموال والسلطنة على القوتين
الآخرين بنور الحق وحكم الشرع ومنعها عن عدوانها أيضا
بتبديل الوصية الذي هو نوع من الجريمة والخيانة وتحريرها على
التحقيق والتدقيق في باب الحكمة التي هي كمالها بالاصلاح بين
الموصي لهم على مقتضى الحكمة اذا توقع وعلم من الموصي اضرا
بالسهو والعمد * الصيام قانون آخر مما فرض لازالة عدوان القوة
البهيمية ونسطةها * (واعلم) * ان قصاص أهل الحقيقة ما ذكره وصيهم
هي بالمحافظة على عهد الازل بترك ما سوى الحق كما قال تعالى ووصي
بها ابراهيم بنيه ويعقوب وصياهم هو الامسال عن كل قول وفعل
وسرعة وسكون ليس بالحق للحق (شهر رمضان) أي احتراق النفس
بنور الحق (الذي أنزل فيه) في ذلك الوقت (القران) أي العلم الجامع

الاجالى المسمى بالعقل القرآنى الموصل الى مقام الجمع * هداية للناس
الى الوحدة باعتبار الجمع (وبينات من الهدى) ودلائل متصلة من
الجمع والفرق أى العلم التفصيلى المسمى بالعقل الفرقانى * فمن حضر
منكم فى ذلك الوقت أى بلغ مقام شهود الذات (فليصمه) أى
فاليسك عن قول وفعل وحركة ليس بالحق فيه (ومن كان مريضا)
أى مبتلى بامراض قلبه من الحجب النفسانية المانعة من ذلك
الشهود (أو على سفر) أى فى سلوكه بعد ولم يصل الى الشهود المذاقية
فعليه مراتب أخر يقطعها حتى يصل الى ذلك المقام (يريد الله بكم
اليسر) بالوصول الى مقام التوحيد والامتداد بقسرة الله (ولا
يريد بكم العسر) أى تكلف الافعال بالنفس الضعيفة العليقة
(ولتكملا العدة) ولتتموا تلك المراتب والاحوال والمقامات
الموصلة * ولتعظموا الله وتعرفوا عظمته وكبرياءه على هدايته اياكم الى
مقام الجمع (ولعلكم تشكرون) بالاستقامة أمركم بذلك (واذا
سئلك عبادى) السالكون الطالبون المتوجهون الى عن معرفتى
(فانى قريب) ظاهر (أجيب دعوة) من يدعونى بلسان الحال
والاستعداد باعطائه ما اقتضى حاله واستعداده (فليستحيوا الى)
بنصفية الاستعداد بالزهد والعبادة فانى أدعوهم الى نفسى وأعلمهم
كيفية السلوك الى وليا هدى عند التصفية فانى أتجلى عليهم
فى مراتب قلوبهم * لكي يرشدوا بالاستقامة أى لكي يستقيموا
ويصلحوا (أحل لكم) أى أبيع لكم (ليلة الصيام) أى فى وقت
الغفلة الذى يتخلل ذلك الامساك المذكور فى زمان حضوركم
(الرفث الى نسائكم) التنزل الى مقارفة نفوسكم بحظوظها اذلا
مصابة لكم عنها لكونها تلابسكم وكونكم تلابسونها بالتعلق
الضرورى (علم الله أنكم كنتم تختانون أنفسكم) باستراق الحظوظ
فى أزمنة تلك السلوك والريضة والحضور (فتاب عليكم وعفا عنكم

بهذه للناس وبيانات من الهدى
والفرقان فمن شهد منكم الشهر
فليصمه ومن كان مريضا أو على
سفر فعدة من أيام أخر يريد الله
بكم اليسر ولا يريد بكم العسر
وتكملوا العدة ولتكبروا الله
على ما هداكم ولعلكم تشكرون
واذا سئلك عبادى عنى فانى
قريب أجيب دعوة الداع اذا
دعان فليستحيوا الى وليؤمنوا
بى لعلهم يرشدون أحل لكم
ليلة الصيام الرفث الى نسائكم
هن لباس لكم وأنتم لباس لهن
علم الله أنكم كنتم تختانون
أنفسكم فتاب عليكم وعفا
عنكم

فالا ن) أى فى وقت الاستقامة والتمكين حال البقاء بعد الفناء
(باشروهن) فى أوقات الغفلات (وابتغوا ما كتب الله لكم) من
التقوى والتمكن بتلك الحظوظ على توفير حقوق الاستقامة والقيام
بما أمر الله به من العبودية والدعوة اليه (وكلوا واشربوا) أى
كونوا مع رفقة (حتى يبين لكم الخيط الأبيض من الخيط الأسود
من الفجر) حتى تظهر عليكم بوادى الحضور ولوامعه وتغلب آثاره
وأنواره على سواد الغفلة وظلمتها ثم كونوا على الامسالك المذكور
بالحضور مع الحق حتى يأتى زمان الغفلة لولا ذلك لما أمكنه القيام
بمصالح معاشه ومهماته * ولا تقاربوهن فى حال كونكم معتكفين مقيمين
حاضرين فى مساجد قلوبكم والالتشوش وقتكم بظهورها (ولا
تأكلوا أموالكم) معارفكم ومعلوماتكم (بينكم) بباطل شهوات
النفس ولذاتها بتحصيل ما ربهها واكتساب مقاصدها الحسية
والخيالية باستعمالها (وتدلوأبها) وترسلوا الى حكام النفوس
الامارة بالسوء (لتأكلوا فريقتا من أموال) القوى الروحانية
(بالانتم) أى بالظلم اصرفكم اياها فى ملاذ القوى النفسانية (وأنتم
تعلمون) ان ذلك اثم ووضع للشئ فى غير موضعه (يسئلونك عن
الاهلة) أى عن الطوائع القلبية عند اشراق نور الروح عليها (قل هى
مواقيت للناس) أى أوقات وجوب المعاملة فى سبيل الله وعزيمة
السلوك وطواف بيت القلب والوقوف فى مقام المعرفة (وليس البر
بأن تأتوا) بيوت قلوبكم (من ظهورها) من طرق حواسكم
ومعلوماتكم المأخوذة من المشاعر البدنية فان ظهر القلب هراجه
التي تلى البدن (ولكن البر) بر (من اتقى) شواغل الحواس
وهو اجس الخيال ووساوس النفس (وأتوا البيوت من أبوابها)
الباطنة التي تلى الروح والحق فان باب القلب هو الطريق الذى انفتح
منه الى الحق (واتقوا الله) فى الاشتغال بما يشغلكم عنه (لعلكم

فالا ن باشروهن وابتغوا
ما كتب الله لكم وكلوا واشربوا
حتى يبين لكم الخيط الأبيض
من الخيط الأسود من الفجر
ثم اتموا الصيام الى الليل ولا
تبشروهن وأنتم عما كفون
فى المساجد تلك حدود الله
فلا تقربوها كذلك بين الله
آياته للناس لعلهم يتقون ولا
تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل
وتدلوأبها الى الحكم لتأكلوا
فريقتا من أموال الناس بالانتم
وأنتم تعلمون يسئلونك عن
الاهلة قل هى مواقيت للناس
والحج وليس البر بأن تأتوا
البيوت من ظهورها ولكن
البر من اتقى وأتوا البيوت من
أبوابها واتقوا الله لعلكم

تفلمون وقاتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم) من الشيطان وقوى
 النفس الامارة (ولا تعتدوا) في قتالها بأن تبتوها عن قيامها
 بحقوقها والوقوف على حدودها حتى تقع في التفريط والقصور
 والفتور (ان الله لا يحب المعتدين) لكونهم خارجين عن ظل المحبة
 والوحدة الذي هو العدالة (واقتلوهم حيث) وجدتموهم أزيلوا
 حياتهم وامنعوهم عن أفعالها بقمع هواها الذي هو روحها حيث
 كانوا (وأخرجوهم) من مكة الصدر عند استيلائها عليها كما أخرجوكم
 عنها باستنزالككم الى بقعة النفس وأخرجكم عن مقر القلب * وقتنهم
 التي هي عبادة هواها وأصنام لذاتها أشد من قمع هواها وامانتها
 الكلية أو محنتكم وابتلاؤكم بها عند استيلائها أشد عليكم من القتل
 الذي هو طمس غرائزكم ومحو استعدادكم بالكلية لزيادة الالم هناك
 (ولا تقاتلوهم عند المسجد الحرام) الذي هو مقام القلب أي عند
 الحضور القلبى اذا وافقوكم في توجهكم فانها أعوانكم على السلوك
 حينئذ (حتى يقاتلوكم فيه) وينازعوكم في مطالبهم ويحزروكم عن
 جناب القلب ودين الحق الى مقام النفس ودينهم الذي هو عبادة
 العجل (وقاتلوهم حتى لا تكون قننة) من تنازعهم ودواعيهم
 وتعبدتهم (ويكون الدين لله) بتوجه جميعها الى جناب القدس
 ومشايعتها السر في التوجه الى الحق ليس للشيطان والهوى فيه
 نصيب (فان انتهوا فلا عدوان) عليهم الا العادين المجاوزين عن
 حدودهم (الشهر الحرام بالشهر الحرام) أى وقت منعها اياكم
 عن مقصدكم ودينكم هو بعينه وقت منعكم اياها عن عقوقها حتى
 ترضى بالوقوف على حدودها وشهرها الحرام هو وقت قيامها
 بحقوقها وشهركم الحرام هو وقت الحضور والمراقبة (وأنتقوا في
 سبيل الله) مامعكم من العلوم بالعمل بها ولا تدخروها لوقت آخر
 عسى لا تدركونه فلا تني أضرم من التسوية (ولا تلقوا بأيديكم

تفلمون وقاتلوا في سبيل الله
 الذين يقاتلونكم ولا تعتدوا ان
 الله لا يحب المعتدين واقتلوهم
 حيث ثققتوهم وأخرجوهم
 من حيث أخرجوكم والقننة
 أشد من القتل ولا تقاتلوهم
 عند المسجد الحرام حتى
 يقاتلوكم فيه فان قاتلوكم
 فاقتلوهم كذلك جزاء الكافرين
 فان انتهوا فان الله غفور رحيم
 وقاتلوهم حتى لا تكون قننة
 ويكون الدين لله فان انتهوا
 فلا عدوان الا على الظالمين
 الشهر الحرام بالشهر الحرام
 والحرمان قصاص فمن اعتدى
 عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما
 اعتدى عليكم واتقوا الله
 واعلموا ان الله مع المتقين
 وأنفقوا في سبيل الله ولا تلقوا
 بأيديكم

الى) تهلكة التفريط وتأخير العمل بالعلم وانفاقه في مصالح النفس
فانه موجب للحرمان (وأحسنوا) أي وكونوا في عملكم مشاهدين
(ان الله يحب المحسنين) المشاهدين في أعمالهم ربيهم مخلصين لها فيها
(وأتموا) حج توحيد الذات وعمرة توحيد الصفات بإتمام جميع المقامات
والاحوال بالسلول الى الله وفي الله (فان أحصرتم) بمنع كفار النفس
الامارة اياكم عنهما (فما استيسر من الهدى) فجاهدوا في الله بسوق
هدى النفس وذبحها بفناء كعبة القلب أو عرصة ما غنى منها القلب
من المقام وما استيسر اشارة الى ان النفوس مختلفة في استعداداتها
وصفاتها فبعضها موصوف بصفات حيوان ضعيف وبعضها بصفات
حيوان قوى ولكل ما تيسر أو بعضها بصفات حيوان ذلول سهل
الانقياد وبعضها بصفات حيوان صعب عسر الانقياد وربما كان
لبعضها صفة لم تيسر قهرها وان تيسر قهرها سائر صفاتها ومثل هذا الحاج
محصر أبدا (ولا تحلقوا رؤسكم) ولا تزيلوا آثار الطبيعة وتختاروا
طيب القلب وفراغ الخاطر من الهموم والتعلقات كلها والعادات
والعبادات وتقتصر على صفاء الوقت كما هو مذهب القلندرية
(حتى يبلغ) هدى النفس (محلها) أي مكانه وهو مذبحه أو منجرحه
الذي يقتضي أن تكون أفعالها التي كانت محترمة عند حياتها بهواها
تصير حلا عند قتلها الكون بالقباقب فتأمنوا من بقاياها والالتشوش
وقته لكم وتكدر صفاءكم بظهورها ونشاطها بالدعوى عند بسط
القلب كما هو حال أكثر القلندرية اليوم (فن كان منكم مريضا)
أي ضعيفا الاستعداد عمل القلب بعوارض لازمة في جبلتها أو
مكتسبة من العادات (أو به أذى من رأسه) أو ممنوعا مبتلى
بهموم وتعلقات ورذائل وهيات ولم تيسر له السلول والمجاهدة على
ما ينبغي وأراد أن يقتصر على طيب القلب وصفاء الوقت ليسبق على
الفطرة ولا ينتكس وينحط عن درجته وان لم يترك ففعله فدية

الى التهلكة وأحسنوا ان الله
يحب المحسنين وأتموا الحج
والعمرة لله فان أحصرتم فما
استيسر من الهدى ولا تحلقوا
رؤسكم حتى يبلغ الهدى محله
فن كان منكم مريضا أو به
أذى من رأسه ففدية

من امسالة عن بعض لذاته وشواغله النفسانية * أو فعل بر أو رياضة
ومجاهدة تقمع بعض القوى المزاجية فليحفظ وقته وليراع صفاته
برهدها أو عبادة أو مخالفة نفس (فاذا أمنت) من العدو المحصر
(فن تتمع) بذوق تجلي الصفات متوسلا به الى جم تجلي الذات (فما
استيسر من الهدى) بحسب حاله (لن لم يجبد) لضعف نفسه
وجودها وانقهارها (فصيام ثلاثة أيام) فعليه الامساك عن أفعال
القوى التي هي الاصول القوية في وقت التجلي والاستغراق في الجمع
والغناء في الوحدة فانها لا بد من ان تحجب وتجبر الى حضض النفس
والصدر وهي العقل والوهم والتخيلة (وسبعة اذا رجعت) الى
مقام التفصيل والكثرة وهي الحواس الخمس الظاهرة والغضب
والشهوة ليكون عند الاستقامة في الاشياء بالله (تلك عشرة كاملة)
فذلك أي تلك الامساكات المذكورة عن أفعال هذه القوى
والمشاعر جميع التفاصيل الكاملة الموجبة لفاعيل قوى وجوده
الموهوب بالحق عند حصول الكمال كما قال كنت سمعه الذي يسمع به
وبصره الذي يصر به الى آخر الحديث (ذلك) الحكم (لن لم يكن
أهله حاضري المسجد الحرام) من المحبوبين الكاملين الحاضري
مقام القلب في الوحدة فانه لا هدى له ولا مجاهدة ولا رياضة في وصوله
وسلوكه الى الله بل هو للمعجبين (الحج أشهر معلومات) أي وقت الحج
أزمنة معلومة وهو من وقت بلوغ الحلم الى الاربعين كما قال في وصف
البقرة لا فارض ولا بكر عوان بين ذلك (لن فرض فيهن الحج) على
نفسه بالامرية والترم (فلارفت) أي فاحشة ظهور القوة الشهوانية
(ولا فسوق) أي لاسباب يعني خروج القوة الغضبية عن طاعة
القلب (ولا جدال) أي تعدي القوة النطقية بالشيطنة (في الحج)
أي في قصد بيت القلب (وما تفعلوا من خير) من فضيله من أفعال
هذه القوى الثلاث بأمر الشرع والعقل دون رذائلها (يعلمه الله)

من صيام أو صدقة أو نسل
فاذا أمنت فن تتمع بالعبادة الى
الحج فالاستيسر من الهدى فن
لم يجبد فصيام ثلاثة أيام في الحج
وسبعة اذا رجعت تلك عشرة
كاملة ذلك لن لم يكن أهله
حاضري المسجد الحرام واتقوا
الله واعلموا أن الله شديد
العقاب الحج أشهر معلومات
فن فرض فيهن الحج فلارفت
ولا فسوق ولا جدال في الحج
وما تفعلوا من خير يعلمه الله

ويثبتكم عليه (وتزودوا) من فضائلها التي يلزمها الاجتناب عن
 رذائلها (فان خير الزاد التقوى) منها (واتقون) في أعمالكم
 ونياتكم (يا أولى الألباب) فان قضية اللب أي العقل الخالص من
 شوب الوهم وقشر المادة اتقائ (ليس عليكم جناح أن تبتغوا فضلا
 من ربكم) أي لا حرج عليكم عند الرجوع الى الكثرة في أن تطلبوا
 رفقا لانفسكم وتمتعوها بحفظها على مقتضى الشرع باذن الحق
 فان حفظها حينئذ يقويها على موافقة القلب في مقاصده ولانها
 غير طامعية لتنورها بنور الحق (فاذا أفضتم) أي دفعتم أنفسكم من
 مقام المعرفة التامة الذي هو نهاية مناسك الحج وأتمها كما قال النبي
 عليه السلام الحج عرفة (فاذكروا الله عند المشعر الحرام) أي
 شاهدوا جمال الله عند السر الروحي المسمى بالحق فان الذكر في هذا
 المقام هو المشاهدة والمشعر هو محل الشعور بالجمال المحترم من أن
 يصل اليه الغير (واذكروه كما هداكم) الى ذكره في ان مراتب فانه تعالى
 هدى أولي الذكر باللسان وهو ذكر النفس ثم الى الذكر بالقلب
 وهو ذكر الافعال الذي تصدرنما الله رآؤه منه ثم ذكر السر وهو
 معاينة الافعال ومكاشفة علوم تجليات الصفات ثم ذكر الروح وهو
 مشاهدة أنوار تجليات الصفات مع ملاحظة نور الذات ثم ذكر الحق
 وهو مشاهدة جمال الذات مع بقاء الاثنينية ثم ذكر الذات وهو
 الشهود الذاتي بارتفاع البقية (وان كنتم من قبله) أي من قبل
 الوصول الى عرفات المعرفة والوقوف بها (لمن الضالين) عن هذه
 الاذكار (ثم أفيضوا من حيث أفاض الناس) ثم أفيضوا الى ظواهر
 العبادات والطاعات وسائر وظائف الشرعيات والمعاملات من
 حيث أي من مقام افاضة سائر الناس فيها وكونوا كأحد هم قبل
 الحنيد درجة الله عليه ما النهاية قال الرجوع الى البداية (واستغفروا
 الله) من ظهور النفس وتبرمها بالحال وطغيانها قال النبي صلى الله

وتزودوا فان خير الزاد التقوى
 واتقون يا أولى الألباب ليس
 عليكم جناح أن تبتغوا فضلا
 من ربكم فاذا أفضتم من
 عرفات فاذكروا الله عند
 المشعر الحرام واذكروه كما
 هداكم وان كنتم من قبله لمن
 الضالين ثم أفيضوا من حيث
 أفاض الناس واستغفروا الله
 ان الله غفور رحيم

عليه وسلم انه ليغان على قلبي واني لا استغفر الله في اليوم سبعين مرة
وقال اللهم ثبتني على دينك فقبل له في ذلك فقال أو ما يؤمنني ان مثل
القلب كمثل ريشة في فلاة تقلبها الرياح كيف شاءت ولما تورت
قدماء فقالت له عائشة رضي الله عنها أما غفر لك الله ما تقدم من ذنبك
وما تأخر قال أفلا أكون عبدا شكورا وقال أمير المؤمنين عليه
السلام أعوذ بالله من الضلال بعد الهدى (فاذا قضيت مناسككم)
وفرغتم من الحج (فاذكروا الله كذا كذا كذا أو أشد ذكرا) أي
فلا تنكروا كاهل العادة مشغولين بذكر الانساب والمقارنات
وسائر أحوال الدنيا فان ذلك يكدر وقتكم ويقسى قلوبكم بل
كونوا مشتغلين بأنواع الذكر والمذاكرة مع الاخوان مثل ما كنتم
تذكرون أحوال الانساب وسائر أحوال الدنيا قبل السلوك أو
كما يذكر الناس هذه الاحوال بالعادة أو أبلغ وأقوى وأكثرا
منها ليقضي صفواؤكم ويهتدي بكم الناس (فمن الناس من يقول ربنا
أي لا يطلب الامتاع الدنيا ولا يستغل الا بذكرها ولا يعبد الله الا
لاجلها (وماله في الآخرة من خلاق) فان توجهه الى الآخرة يمنعه
عن قبول الاشرف لعدم نهوض همه اليه واكتساب الظلمة
المنافية للنور (ومنهم من يقول ربنا آتنا) أي يطلب خير كل من
الدارين ويحترز عن الاحتجاب بالظلمة والتعذب بنيران الطبيعة
والحرمان عن أنوار الرحمة (أولئك لهم نصيب مما كسبوا) من
حظوظ الآخرة وأنوار دار القرار واللذات الباقية بالأعمال
الصالحة بعد المحاسبة وحط بعض الحسنات بالسيئات والتعذيب
بحسبها أو العفو (واذكروا الله في أيام معدودات) أي مراتب
معدودة بعد الفراغ من الحج وهو مرتبة الروح والقلب والنفس
لان الواصل اذا رجع رجع الى هذه المراتب وعليه في المراتب الثلاث
أن يكون بالله فذلك ذكره (فمن تعجل في يومين فلا اثم عليه) أي فمن

فاذا قضيت مناسككم فاذكروا
الله كذا كذا كذا أو أشد ذكرا
فمن الناس من يقول ربنا آتنا
في الدنيا وماله في الآخرة من
خلاق ومنهم من يقول ربنا
آتنا في الدنيا حسنة وفي
الآخرة حسنة وقنا عذاب
النار أولئك لهم نصيب مما
كسبوا والله سريع الحساب
واذكروا الله في أيام معدودات
فمن تعجل في يومين فلا اثم عليه

تجمل الى حظوظه في مرتبة الروح والقلب فلا اثم عليه اذ الروح والقلب وحظوظهما لا يتجبان ولا يضران ومعنى التجمل هو ان الحركة اذا كانت بالله كانت أسرع ولا يكون معها البت ولا وقوف ريثما يظهر القلب أو الروح ويصير حجاب نوريا كما يكون لأصحاب التلوين (ومن تأخر) الى الثالث الذي هو مرتبة النفس (فلا اثم عليه لمن اتى) أى ذلك الحكم لمن اتى أن يكون مع حظوظ النفس بالنفس فان النفس ألزم لحظها من صاحبها وحظها أغلظ وأبعد من النور من حظوظهما وسريعا ما تظهر للزوم الطيش والحركة اياها بخلاف صاحبها وحظها أيضا كثيرا ما يحجب واذا حجب كان حجابها غليظا ظلمانيا فالاحتراز هناك والاحتياط واجب وأولى من الباقيين لانهما ان ظهرا راق حجابهما وسهل زواله وذلك التخيير لمن اتى في المراتب الثلاث (واتقوا الله) في المواطن الثلاثة من ظهور الانانية والانية حتى تكونوا في الحظوظ به لا بالنفس ولا بالقلب ولا بالروح (واعلموا أنكم اليه تحشرون) أى انكم محشورون معه تحشرون من اسم الى اسم حاضرون بحضرته فأنتم على خطر عظيم بخلاف سائر الناس كما ورد في الحديث المخلصون على خطر عظيم وعن النبي صلى الله عليه وسلم عن الله تعالى بشر المذنبين باني غفور وأنذر الصديقين باني غفور (ومن الناس من يعجبك) أى يدعى المحبة وهو ألد الخصام لكونه في مقام النفس زديقا ولهذا قال (قوله في الحياة الدنيا) اذ ليس له قول في الآخرة بالقلب (واذا تولى سعى في الارض) لا باحته وترندقه كما ترى عليه أكثر مدعى المحبة والتوحيد (والله لا يحب الفساد) أى هو مفسد ويدعى محبة الله وكيف تتأق له والمحب لا يفعل الا ما يحب محبوبه والله لا يحب ما يفعله فلا يكون صادقا في دعواه كما قال الشاعر

نعصى الاله وأنت تظهر حبه * هذا قبيح بالفعال بديع

ومن تأخر فلا اثم عليه لمن اتى
واتقوا الله واعلموا أنكم اليه
تحشرون ومن الناس من
يعجبك قوله في الحياة الدنيا
ويشهد الله على ما في قلبه وهو
ألد الخصام واذا تولى سعى
في الارض ليفسد فيها ويهلك
الحرث والنسل والله لا يحب
الفساد

لو كان حبك صادقا لاطعته * ان المحب لمن يحب مطيع
(واذا قيل له اتق الله أخذته العزة بالاثم) أى جلته الحجة النفسانية
حجة الجاهلية على الاثم لجأوا وأشر الظهور نفسه حينئذ وزعمه أنه
أعلم بما يفعل من ناصحه (فحسبه جهنم) أى غايته عمق حضيض
رتبه التى هو فيها وظلمتها فان جهنم معناه مهوى بعيد العمق مظلمه
(يشرى نفسه ابتغاء مرضاة الله) يذل نفسه فى سلوك سبيل الله
طلب الرضا (ادخلوا فى السلم) أى فى الاستسلام وتسليم الوجوه لله
ادمعاداة القوى بعضها بعضا وعدم موافقتها فى التسليم لامر الله
دليل تتبع الشيطان وهو يريد ان تستحقوا قهر الله بارتكاب
الاسرافات المذمومة لعداوته الغريزية لكم لاختلاف جبلته
وجبلتكم وقصوره عن نور فطرتكم لكونه نارى الخلقة لا يطلب
منكم الا أن تكونوا نارين مثله لانورائين فهو عدو فى الحقيقة فى
صورة المحبة (فان زلتم) عن مقام التسليم لامر الله (من بعد
ما جاءكم) دلائل تجليات الافعال والصفات (فاعلموا ان الله عزيز)
غالب يقهركم (حكيم) لا يقهر الا على مقتضى الحكمة والحكمة
تقتضى قهر المخالف المنازع ليعتبر المطيع الموافق ويزيد فى الطاعة
(هل ينظرون) أى هل ينظرون (الا أن) يتجلى (الله فى ظلال) صفات
الهوية من جلته تجليات الصفات وصور ملائكة القوى السماوية
وقضى فى اللوح أمرا هلا كههم (والى الله ترجع الامور) فيقابل كل
امرى بجزائه أو ترهق اليه بالفناء (كان الناس أمة واحدة) أى
على الفطرة ودين الحق كما قال صلى الله عليه وسلم كل مولود يولد على
الفطرة وهو فى عهد الفطرة الا ولى على الحقيقة أو فى زمن الطفولة
أو فى عهد آدم عليه السلام (كان الناس أمة واحدة) ثم اختلفوا
فى النشأة بحسب اختلاف طبائعهم وغلبة صفات نفوسهم وتفرق
أهوائهم فان تضاد أصول بنيتهم ومراكرأبدانهم باختلاف البقاع

واذا قيل له اتق الله أخذته
العزة بالاثم فحسبه جهنم
ولبس المهادر ومن الناس من
يشرى نفسه ابتغاء مرضات
الله والله رؤوف بالعباد يأثمها
الذين آمنوا ادخلوا فى السلم
كافة ولا تتبعوا خطوات
الشيطان انه لكم عدو مبين
فان زلتم من بعد ما جاءكم
البيانات فاعلموا ان الله عزيز
حكيم هل ينظرون الا
أن يأتيهم الله فى ظلل من
الغمام والملائكة وقضى الامر
والى الله ترجع الامور سلبنى
اسرائيل كم آتيناهم من آية بينة
ومن يبدل نعمة الله من بعد
ما جاءته فان الله شديد العقاب
زين للذين كفروا الحياة
الدنيا ويسخرون من الذين
آمنوا والذين اتقوا فوقهم يوم
القيامة والله يرزق من يشاء بغير
حساب كان الناس أمة
واحدة

والاهوية اقتضى ذلك وكذا ما في طباعهم من جذب النفع الخاص
ودفع الضرر الخاص لاحتجاب كل بمادة بدنه واقتضاء الحكمة الالهية
ذلك لمصلحة النشوء والنماء يقتضى التعادى والتخالف (فبعث الله
النبيين) ليدعوهم من الخلاف الى الوفاق ومن الكثرة الى الوحدة
ومن العداوة الى المحبة فتفرقوا وتحزبوا عليهم وتغيروا فاما السفليون
الذين رسخت في طباعهم محبة الباطل وغلب على قلوبهم الرين وطبع
عليها وعميت وزال استعدادهم بغلبة هواهم فازدادوا خلافا وعنادا
فكانهم ما اختلفوا الا عند بعثهم واتيانهم بالكتاب الذى هو سبب
ظهور الحق والوفاق حسدا بينهم ناشئا من عند أنفسهم وغلبة
هواهم واحتجابهم واما العلويون الذين بقوا على الصفاء الاصلى
والاستعداد الاول فهداهم الله الى الحق الذى اختلفوا فيه وزال
خلافهم وسلكوا الصراط المستقيم (أم حسبتم أن تدخلوا) جنة
تجلى الجمال (ولما يأتكم) حال (الذين) مضوا (من قبلكم مستهم)
بأساء التزلز والتجريد والفقور والافتقار وضراء المجاهدة والرياضة
وكسر النفس بالعبادة (وزلزلوا) بدواعى الشوق والمحبة عن
مقار نفوسهم ليظهر واما في استعدادهم بالقوة (حتى يقول الرسول
والذين آمنوا معه متى نصر الله) أى حتى تضجروا من طول مدة
الحجاب وكثرة الجهاد من الفراق وعيل صبرهم عن مشاهدة الجمال
وذوق الوصال وطلبوا نصر الله بالتجلى على قع صفات النفوس مع
قوة مصابرتهم وحسن تحملهم لما يفعل المحبوب ويريد بهم من
ابتلائهم بالهجران واداقتهم طعم الفرقة لاشتداد قوة المحبة فكيف
بغيرهم فأجيبوا اذ بلغ جهدهم ونفدت طاقتهم وقيل لهم (ألا ان نصر
الله قريب) أى رفع الحجاب وظهرت آثار الجمال (كتب عليكم)
قتال النفس والشیطان وهو مكروه لكم أمر من طم العلقم وأشد من
ضغم الضيفم (وعسى أن تكرهوا شيئا وهو خير لكم) لاحتجابكم

فبعث الله النبيين مبشرين
ومنذرين وأنزل معهم الكتاب
بالحق ليحكم بين الناس فيما
اختلفوا فيه وما اختلف فيه الا
الذين أوتوه من بعد ما جاءتهم
البيانات بغيا بينهم فهدى الله
الذين آمنوا لما اختلفوا فيه
من الحق باذنه والله يهدى من
يشاء الى صراط مستقيم أم
حسبتم أن تدخلوا الجنة ولما
يأتكم مثل الذين خلوا من
قبلكم مستهم البأساء والضراء
وزلزلوا حتى يقول الرسول
والذين آمنوا معه متى نصر الله
الا ان نصر الله قريب يسئلونك
ماذا ينفقون قل ما أنفقتم
من خير فقلوا الدين والاقرين
واليتامى والمساكين وابن
السبيل وما تفعلوا من خير فان
الله به عليم كتب عليكم القتال
وهو كره لكم وعسى أن تكرهوا
شيئا وهو خير لكم وعسى أن
تحبوا شيئا وهو كره لكم

والله يعلم وأنتم لا تعلمون يسئلونك عن الشهر الحرام قتال فيه قتال فيه كبير وصعد عن سبيل الله وكفر به
 والمسجد الحرام واخراج أهله منه أكبر عند الله والفتنة أكبر من القتل ولا يزالون يقاتلونكم حتى يردوكم عن
 دينكم إن استطاعوا ومن يرد دينكم عن دينه فميت وهو كافر فأولئك حبطت أعمالهم في الدنيا والآخرة
 وأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون إن الذين آمنوا والذين هاجروا وجاهدوا في سبيل الله أولئك يرجون
 رحمة الله والله غفور رحيم يسئلونك عن الخمر والميسر قل فيهما إثم كبير ومنافع للناس وإثمهما أكبر من
 نفعهما ويسئلونك ماذا ينفقون * (٨٥) * قل العفو كذلك بين الله لكم الآيات لعلكم تتفكرون في الدنيا
 والآخرة ويسئلونك عن اليتامى قل

لصلح لهم خير وإن تخالطوهم
 فآخؤا نكم والله يعلم المفسد من المصلح
 ولو شاء الله لآغثكم إن الله عزيز
 حكيم ولا تنكحوا المشركات حتى
 يؤمنن ولا ثمة مؤمنة خير من مشركة
 ولو أعجبكم ولا تنكحوا المشركين
 حتى يؤمنوا ولعبدمؤمن خير من
 مشرك ولو أعجبكم أولئك يدعون إلى
 النار والله يدعوا إلى الجنة والمغفرة
 بإذنه ويبين آياته للناس لعلهم
 يتذكرون ويسئلونك عن المحيض
 قل هو أذى فاعتزلوا النساء في المحيض
 ولا تقربوهن حتى يطهرن فإذا
 تطهرن فأتوهن من حيث أمركم الله
 إن الله يحب المتطهرين نسأؤكم حرث لكم فأتوا
 حرثكم أنى شئتم وقدموا لأنفسكم
 واتقوا الله واعلموا أنكم ملاقوه
 وبشر المؤمنين ولا تجعلوا الله عرضة
 لإيمانكم أن تبرؤوا وتتقوا وتصلحوا بين
 الناس والله سميع عليم لا يؤاخذكم
 الله باللغو في أيمانكم ولكن يؤاخذكم
 بما كسبت قلوبكم والله غفور رحيم

بهوى النفس وحب اللذة العاجلة عما في ضمنه من الخير الكثير
 واللذة العظيمة الروحانية الذى تستحق تلك الشدة العريضة
 الانقضاء بالقياس إلى ذلك الخير الباقي واللذة السرمدية وكذا عكسه
 (والله يعلم) ما فى الأمور من الخير والشر (وأنتم لا تعلمون) ذلك
 لاحتجابكم بالعاجل عن الآجل وبالظاهر عن الباطن (يسئلونك
 عن الشهر الحرام قتال فيه) يسألونك عن جهاد النفس وأعوانها
 والشيطان وجنوده فى وقت التوجه والسلوك إلى الحق وجمعية
 الباطن الحرام فيه حركة السر (قل) الجهاد فى ذلك الوقت أمر
 عظيم شاق ومصرف وجوهكم عن سبيل الله ومقام السر ومحل
 الحضور واحتجاب عن الحق واخراج أهل القلب الذين هم القوى
 الروحانية عن مقارنهم أعظم وأكبر عند الله وقتنة الشرك والكفر
 وبلاؤهما عليكم أشد من قتلكم إياهم بسيف الرياضة ولا تزال تلك
 القوى النفسانية والاهواء الشيطانية يقاتلونكم بذبكم عن
 دينكم ومقصدكم ودعوتكم إلى دين الهوى والشيطان (حتى
 يردوكم عن دينكم إن استطاعوا ومن يرد دينكم عن دينه)
 باتباعهم (فأولئك حبطت أعمالهم) التى عملوها فى الاستسلام
 والانقياد (وأولئك أصحاب) نار الحجاب والتعذيب (هم فيها
 خالدون إن الذين آمنوا) يقينا (وهاجروا) أوطان النفس ومألوفات
 الهوى (وجاهدوا فى سبيل الله) وجنود الشيطان والنفس الأمارة
 (أولئك يرجون رحمة الله) تجليات الصفات وأنوار المشاهدة
 (يسئلونك عن) خمر الهوى وحب الدنيا وميسر احتمال النفس
 فى جذب الخط (قل فيهما إثم) الحجاب والبعد (ومنافع للناس)
 فى باب المعاش وتحصيل اللذة النفسانية والفرح بالذهول عن

لذين يؤولون من نسائهم تربص أربعة أشهر فإن فأتوا فإن الله غفور رحيم وان عزموا الطلاق فإن الله سميع
 عليم والمطلقات يتربصن بأنفسهن ثلاثة قروء ولا يحل لهن أن يكتمن ما خلق الله فى أرحامهن إن كن يؤمن
 بالله واليوم الآخر ربوهن أحق بردهن فى ذلك إن أرادوا إصلاحا ولهن مثل الذى عليهن بالمعروف وللرجال
 عليهن درجة والله عزيز حكيم الطلاق مرتان فامسألهن بعروف أو تسريحاً باحسان ولا يحل لكم

أن تأخذوا مآتيقوهن شيئاً إلا أن يخافاً لا يقيما حدود الله فإن خفتم ألا يقيما حدود الله فلا جناح عليهما فيما اقتدت به تلك حدود الله فلا تعتدوها ومن يتعد حدود الله فأولئك هم الظالمون فإن طلقها فلا يحل لهما من بعد حتى تنكح زوجاً غيره فإن طلقها فلا جناح عليهما أن يترابعا إن يسيما حدود الله وتلك حدود الله بينهما لقوم يعلمون وإذا طلقتم النساء فبلغن أجلهن فأمسكوهن بمعروف أو سرحوهن بمعروف ولا تمسكوهن ضراً لتعتدوا ومن يفعل ذلك فقد ظلم نفسه ولا تتخذوا آيات الله هزواً واذكروا نعمت الله عليكم وما أنزل عليكم من الكتاب والحكمة يعظكم به واتقوا الله واعلموا أن الله بكل شيء عليم وإذا طلقتم النساء فبلغن أجلهن فلا تعضلوهن أن ينكحن أزواجهن إذا تراضوا بينهم بالمعروف ذلك يوعظ به من كان منكم يؤمن بالله واليوم الآخر ذلكم أزكى لكم وأطهر والله يعلم وأنتم لا تعلمون والوالدات يرضعن أولادهن حولن كاملين لمن أراد أن يتم الرضاعة وعلى المولود له رزقهن وكسوتهن بالمعروف لا تكلف نفس إلا وسعها لا تضار والدة يولدها ولا مولود له بولده وعلى الوارث مثل ذلك فإن أرادوا * (٨٦) * فصلاً عن تراض منهن وتشاور

فلا جناح عليهما وإن أردتم أن تسترضعوا أولادكم فلا جناح عليكم إذا سلمتم ما آتيتكم بالمعروف واتقوا الله واعلموا أن الله بما تعملون بصير والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجاً يتربصن بأنفسهن أربعة أشهر وعشراً فإذا بلغن أجلهن فلا جناح عليكم فيما فعلن في أنفسهن بالمعروف والله بما تعملون خبير ولا جناح عليكم فيما عرضتم به من خطبة النساء أو كنتم في أنفسكم علم الله أنكم ستذكرونهن ولكن لا تواعدوهن سرّاً إلا أن تقولوا قولاً معروفاً ولا تعزموا عقدة النكاح حتى يبلغ الكتاب أجله واعلموا أن الله يعلم ما في أنفسكم فاحذروه واعلموا

الهيآت الرديئة المشوشة والهموم المكثرة (ألم تر إلى الذين خرجوا من ديارهم) أي أوطانهم المأنوفة ومقار نفوسهم المعهودة ومقاماتهم ومراتبهم من الدنيا وما ركنوا إليها بدواعي الهوى وهم قوم كثير (حذر الموت) الجهل والانقطاع عن الحياة الحقيقية والوقوع في المهادي الطبيعية (فقال لهم الله موتوا) أي أمرهم بالموت الإرادي أو أماتهم عن ذواتهم بالتجلى الذاتي حتى فنوا في الوحدة (ثم أحياهم) بالحياة الحقيقية العلمية أو به بالوجود الموهوب الحقاني والبقاء بعد الفناء ولا يبعد أن يريد به ما أراد من قصة عزيز رأى خرجوا هاربين من الموت الطبيعي فأماهم الله ثم أحياهم بـتعلق أرواحهم بأبدان من جنس أبدانهم ليحصلوا بها كآلهم (وقاتلوا في سبيل الله) النفس والشيطان على الأول والثاني وعلى الثالث لا تخافوا من الموت في مقاتلة الأعداء فإن الهرب منه لا ينفع كالم ينفع أولئك والله يحييكم كما أحياهم (قرضا حسناً) هو بذل النفس بالجهاد وبذل المال بالإيثار (والله يقبض ويبسط) أي هو مع معاملتكم في القبض والبسط فأنكم

أن الله غفور رحيم لا جناح عليكم ان طلقتم النساء ما لم تمسوهن أو تفرضوا لهن فريضة ومتعهوهن على الموسع قدره وعلى المقتر قدره متاعاً بالمعروف حقاً على المحسنين وإن طلقتموهن من قبل أن تمسوهن وقد فرضتم لهن فريضة فنصف ما فرضتم إلا أن يعصون أو يعنفوا الذي يسده عقدة النكاح وأن تعفو أقرب للتقوى ولا تنسوا الفضل بينكم إن الله بما تعملون بصير حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى وقوموا لله قانتين فإن خفتم فرجالاً أو ربكاً فاذأمنتم فاذكروا الله كما علمكم ما لم تكونوا تعلمون والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجاً وصية لاز واجههم متاعاً إلى الحول غير أخراج فإن خرجن فلا جناح عليكم فيما فعلن في أنفسهن من معروف والله عزيز حكيم وللمطلقات متاع بالمعروف حقاً على المتقين كذلك بين الله لكم آياته لعلكم تعقلون ألم تر إلى الذين خرجوا من ديارهم وهم ألوف حذر الموت فقال لهم الله موتوا ثم أحياهم إن الله لذو فضل على الناس ولكن أكثر الناس لا يشكرون وقاتلوا في سبيل الله واعلموا أن الله سميع عليم من ذا الذي يقرض الله قرضاً حسناً فيضاعفه له أضعافاً كثيرة والله يقبض ويبسط وإليه ترجعون

بأوصافكم تستزلون أو صافه ان تجلوا بما في أيديكم يضيق عليكم
ويقتروا ان تجودوا ويوسع عليكم بحسب جودكم كما ورد في الحديث
تنزل المعونة على قدر المؤنة (طالوت) كان رجلا فقيرا لا نسب له ولا
مال فاقبلوه للملك لان استحقاق الملك والرياسة عند العامة انما هو
بالسعادة الخارجية التي هي المال والنسب فنبه نبههم على ان
الاستحقاق انما يكون بالسعادتين الاخرين الروحانية التي هي العلم
والبدنية التي هي زيادة القوى وشدة البنية والبسطة بقوله (وزاده
بسطة في العلم والجسم) والله أعلم بمن يستحق الملك فيؤتيه (من يشاء
والله واسع) كثير العطاء يؤتي المال كما يؤتي الملك (عليم) بمن له
الاستحقاق وما يحتاج اليه من المال الذي يعتضده فيعطيه ثم بين
ان استحقاق الملك له علامة أخرى وهي اذعان الخلق له ووقوع هيئته
ووقاره في القلوب وسكون قلوبهم اليه ومحبتهم له وقبولهم لامره
على الطاعة والانقياد وهو الذي كان يسميه الاعاجم من قدماء
الفرس خوره وما يختص بالملوك كان خوره ثم من بعدهم سموه فر
فقالوا كان فر للملك في افر يدون وذهب عن كيككاووس فر الملك
فطلبوا من له افر فوجدوا الملك المبارك كخسر ووسماه التابوت أي
ما يرجع اليه من الامور لان التابوت فعلوت من التوب أي يأتكم
من جهته ما يرجع في ثبوت ملكه من الاذعان والطاعة والانقياد
والحبة له بالقاء الله له ذلك في قلوبكم كما قال النبي عليه السلام نصرت
بالرعب مسيرة شهر أو ما يرجع اليه من الحالة النفسانية والهيئة
الشاهدة له على صحة ملكه (فيه سكينه من ربكم) أي ما تسكن قلوبكم
اليه (وبقية مما ترك آل موسى وآل هرون) في أولادهم من المعنى
المسمى فروهون نور ملكوتى تستضي به النفس باتصالها بالملكوت
السماوية واستفاضتها ذلك من عالم القدرة مستلزم لحصول علم
السياسة وتدبير الملك والحكمة المزينة لها (تحمله الملائكة) أي ينزل

الم تر الى الملا من بني اسرائيل
من بعد موسى اذ قالوا لنبي
لهم ابعث لنا ملكا نقاتل
في سبيل الله قال هل عسيتم
ان كتب عليكم القتال
ألا تقاتلوا قالوا وما لنا
ألا نقاتل في سبيل الله وقد
أخرجنا من ديارنا وأبنائنا
فلما كتب عليهم القتال تولوا
الا قليلا منهم والله عليم
بالظالمين وقال لهم نبيهم ان
الله قد بعث لكم طالوت ملكا
قالوا أنى يكون له الملك علينا
ونحن أحق بالملك منه ولم يؤت
سعة من المال قال ان الله
اصطفاه عليكم وزاده بسطة
في العلم والجسم والله يؤتي
ملكه من يشاء والله واسع عليم
وقال لهم نبيهم ان آية ملكه أن
يأتكم التابوت فيه سكينه من
ربكم وبقية مما ترك آل موسى
وآل هرون تحمله الملائكة ان
في ذلك لآية لكم ان كنتم
مؤمنين

فلما فصل طالوت بالجنود قال ان الله مبتليكم بنهر فمن شرب منه * (٨٨) * فليس مني ومن لم يطعمه فانه مني الا

من اغترف غرفة بيده فشر بوا منه الا قليلا منهم فلما جاوزه هو والذين آمنوا معه قالوا لا طاقة لنا اليوم بجالوت وجنوده قال الذين يظنون أنهم ملائكة الله كم من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة باذن الله والله مع الصابرين ولما برزوا لجالوت وجنوده قالوا ربنا أفرغ علينا صبرا وثبت أقدامنا وانصرنا على القوم الكافرين فهزمموهم باذن الله وقتل داود جالوت واتاه الله الملك والحكمة وعلمه مما يشاء ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت الارض ولكن الله ذو فضل على العالمين تلك آيات الله نتلوها عليك بالحق وانك لمن المرسلين تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض منهم من كلم الله ورفع بعضهم درجات وآتينا عيسى ابن مريم البينات وأيدناه بروح القدس ولو شاء الله ما اقتتل الذين من بعدهم من بعد ما جاءتهم البينات ولكن اختلفوا فمنهم من آمن ومنهم من كفر ولو شاء الله ما اقتتلوا ولكن الله يفعل ما يريد يا أيها الذين آمنوا أنفقوا مما رزقناكم من قبل أن يأتي يوم لا بيع فيه ولا خلة ولا شفاعة والكافرون هم

اليكم بنقوس الملائكة السماوية ويمكن انه كان صناديقه طلمس من باب نصره الجيش وغيره من الطلسمات التي تذكر ان الملك على ما يرى من انه كان فيه صورة لها رأس كراس الآدمي والهز وذب كذبته كالذي كان في عهد افريدون المسمى درفش كاويان (ان الله مبتليكم بنهر) هو منهل الطبيعة الجسمانية (فمن شرب منه فليس مني) أي من كرع فيه مفرطاني الري منه لان أهل الطبيعة وعبدية الشهوات أذل وأعجز خلق الله لا قوة لهم بقتال جالوت النفس الامارة ولا بجالوت عدو الدين اذ لاجية لهم ولا تشدد (الامن اغترف غرفة بيده) أي الامن اقتنع منه بقدر الضرورة والاحتياج من غير حرص وانهم ملك فيه (فشر بوا منه) أي كرعوا فيه وانهم مكوا (الاقليلا منهم) اذ المتزهون عن الاقدار الطبيعية المتقديسون عن ملابسهم المتجردون عن غواشيم اقليلون بالنسبة الى من عداهم قال الله تعالى وقليل ما هم وقليل من عبادي الشكور وهم الذين آمنوا معه من أهل اليقين الذين كانوا يعلمون بنور يقينهم ان الغلبة ليست بالكثرة بل بالنصرة الالهية فصبروا على ما عاينوا بقوة يقينهم فظفروا وقل من جد في أمر يطالبه * واستعجب الصبر الافاز بالظفر (الله لا اله الا هو) في الوجود فكل ما عبد دونه لم تقمع العبادة الا له علم أولم يعلم اذ لا معبود ولا موجود سواه (الحى) الذى حياته عين ذاته وكل ما هو حى لم يحيى الا بحياته (القيوم) الذى يقوم بنفسه ويقوم كل ما يقوم به فلو لا قيامه ما قام شئ في الوجود (لاتأخذه) غفوة ونعاس كما يعتري الاحياء من غير قصد هم فان ذلك لا يكون الا لمن حياته عارضة فتغلبه الطبيعة بالحالة الذاتية طلبا للهدوء والراحة والابدال عن تحليل البقطة فأتا من حياته عين ذاته فلا يمكن له ذلك وبين كون حياته غير عارضة بقوله (ولانوم) فان النوم ينافي كون الحياة ذاتية لانه أشبه شئ بالموت ولهذا قيل النوم أخو الموت ومن

لأنوم له لذاته لمنافاته كون الحياة غير ذاته فلا سنة له إذا السنة من
مقدماته وآثاره كما تقول ليس له ضحك ولا تعجب وقوله لا تأخذه سنة
ولأنوم بيان لقيوميته (له ما في السموات وما في الأرض) نواصيهم
بيده يفعل بهم ما يشاء (من ذا الذي يشفع عنده الإبادة) إذ كلهم له
وبه يتكلم من يتكلم به وبكلامه فكيف يتكلم بغير إذنه وإرادته (يعلم)
ما قبلهم وما بعدهم فكيف بهم وبجالهم أي علمه شامل للآزمنة
والاشخاص والأحوال كلها فيعلم المستحق للشفاعة وغير المستحق لها
(ولا يحيطون بشئ من علمه إلا بما شاء) أي بما اقتضت مشيئته
أن يعلمهم فعلم كل ذي علم شئ من علمه ظهر على ذلك المظهر كما قالت
الملائكة لا علم لنا إلا ما علمتنا (وسع كرسيه السموات والأرض) أي
علمه إذا الكرسي مكان العلم الذي هو القلب كما قال أبو يزيد البسطامي
رحمة الله عليه لو وقع العالم وما فيه ألف ألف مرة في زاوية من زوايا
قلب العارف ما أحس به لغاية سعته ولهذا قال الحسن كرسيه عرشه
مأخوذ من قوله عليه السلام قلب المؤمن من عرش الله والكرسي
في اللغة عرش صغير لا يفضل عن مقعد القاعد شبه القلب به تصويرا
وتخيلا لعظمته وسعته وأما العرش المجيدا لا كبرفه والروح الأقول
وصورتها ومثالهما في الشاهد ذلك الأعظم والثامن المحيط
بالسموات السبع وما فيهن (ولا يؤده) أي ولا يثقله (حفظهما)
لأنهما يرم وجودين بدونه ليثقله جملهما بل العالم المعنوي كله باطنه
والصورى ظاهره فلا وجود له ما إلا به وليس غيره (وهو العلي)
الشان الذي لا يعلمه شئ وهو يعلم كل شئ ويظهره بالفناء (العظيم)
الذي لا يتصور كنه عظمتة وكل عظمة تتصور لشيء فهي رشة من
عظمتة وكل عظيم فيصيب من عظمتة وحصه منها عظيمة فالعظمة
مطلقا له دون غيره بل كلها له ليس لغيره فيها نصيب وهي أعظم آية
في القرآن لعظم مدلولها (لا إكراه في الدين) لأن الدين في الحقيقة

له ما في السموات وما في الأرض
من ذا الذي يشفع عنده إلا
بإذنه يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم
ولا يحيطون بشئ من علمه إلا بما
شاء وسع كرسيه السموات
والأرض ولا يؤده حفظهما
وهو العلي العظيم لا إكراه في
الدين

هو الهدى المستفاد من النور القلبي اللازم للفطرة الانسانية المستلزم للايمان اليقيني كما قال تعالى فأقم وجهك للدين حنيفا فطرت الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله ذلك الدين القيم والاسلام الذي هو ظاهر الدين مبين عليه وهو امر لا مدخل للاكراه فيه والدليل على ان باطن الدين وحقيقته الايمان كما ان ظاهره وصورته الاسلام مابعده (قدتين) أى تميز (الرشد من الغي) بالدلائل الواضحة لمن له بصيرة وعقل كما قيل قد أضاء الصبح لذى عينين (فمن يكفر بالطاغوت) أى ما سوى الله وينفى وجوده وتأثيره (ويؤمن بالله) ايمانا شهوديا حقيقيا (فقد استمسك بالعروة الوثقى) أى تمسك بالوحدة الذاتية التي وثوقها واحكامها بنفسها فلا شئ أوثق منها اذ كل وثيق بها موثوق بل كل وجود بها موجود وبنتفسه معدوم فاذا اعتبر وجوده فله انفصام في نفسه لان الممكن وثاقته ووجوده بالواجب فاذا قطع النظر عنه فقد انقطع وجود ذلك الممكن ولم يكن في نفسه شئ ولا يمكن انفصامه عن وجود عين ذاته اذ ليس فيه تجزؤ واثنيتية وفي الانفصام لطيفة وهو انه انكسار بلا انفصال ولمالم يتفصل شئ من الممكنات من ذاته تعالى ولم يخرج منه لانه اما فعله واما صفته فلا انفصال قطعا بل اذا اعتبره العقل بانفراده كان منفصما أى منقطع الوجود متعلقا بوجوده بوجوده تعالى (والله سميع) يسمع قول ذوى دين (عليم) بنياتهم وايمانهم (الله ولى الذين آمنوا) متولى أمورهم ومحبتهم (يخرجهم) من ظلمات صفات النفس وشبه الخيال والوهم الى نور اليقين والهدى وفضاء عالم الروح (والذين كفروا أولياؤهم) ما يعبدون من دون الله (يخرجونهم) من نور الاستعداد والهداية الفطرية الى ظلمات صفات النفس والشكوك والشبهات (أو كالذى مر على قرية) أى رأى مثل الذى مر على قرية باد أهلها وسقطت سقوفها وخرت جدرانها عليها فتعجب من احيائها لكونه

قدتين الرشد من الغي فمن يكفر بالطاغوت ويؤمن بالله فقد استمسك بالعروة الوثقى لا انفصام لها والله سميع عليم الظلمات الى آمنوا يخرجهم من الظلمات الى النور والذين كفروا أولياؤهم الطاغوت يخرجونهم من النور الى الظلمات أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون ألم ترالى الذى حاج ابراهيم فى ربه أن آتاه الله الملك اذ قال ابراهيم ربى الذى يحبى وعميت قال أنا أحيى وأميت قال ابراهيم فان الله يأتى بالشمس من المشرق فأت بها من المغرب فبهت الذى كفر والله لا يهدي القوم الظالمين أو كالذى مر على قرية وهى خاوية على عروشها قال أنى يحيى هذه الله بعد موتها يحيى

طالباً بالكلام يصل الى مقام اليقين بعد ولم يستعد لقبول نور تجلي اسم
الحبي والمشهوز أنه كان عزيز (فأما الله) أي فابقاه على موت
الجهل كما قال أمثنا اثنتين على قول وقال وكنتم أمواتاً فأحياكم (مائة
عام) يمكن أن يكون العام في عهدهم كان مبنياً على دور القمر فيكون
ثمانية أعوام وأربعة أشهر وان يكون مبنياً على فصول السنة فيكون
خمس وعشرين سنة وان تكون أعمارهم في ذلك الزمان كانت طويلة
(ثم بعثه) بالحياة الحقيقية وطلب منه الوقوف على مدة البعث فلاحظها
اليوم أو بعض يوم استصغار المدة البعث في موت الجهل المنقضية
بالنسبة الى الحياة الابدية ولعدم شعوره بمرور المدة كالنائم الغافل
عن الزمان ومرارته ثم لما تفكر بنبيه الله تعالى على طول مدة الجهل
وموت الغفلة بانه مائة عام أو مائة بالموت الارادى في احدى المدد
المذكورة فتكون المدة زمان رياضته وسلوكه ومجاهدته في سبيل الله
أو مائة حتف أنف نفسه بالموت الطبيعي فتعلق روحه بسدن آخر من
جنسه لا كتساب الكمال اما بعد زمان وإما في الحال حتى مر عليه
احدى المدد الثلاث المذكورة وهو لا يطلع على حاله فيها ولم يشعر
بعبثه ومعاده وكان ميتاً ثم بالحياة الحقيقية فاطلع بنور العلم على حاله
وعرف مبدأه ومعاده وقوله (لبثت يوماً أو بعض يوم) كقوله تعالى
ويوم نحشهم كان لم يلبثوا الا ساعة من النهار وقوله كانهم يوم يرونهم
يلبثوا الا عشية أو ضحاها وقوله ويوم تقوم الساعة يقسم المجرمون
ما لبثوا غير ساعة كل ذلك اغفلتهم عن مرور الزمان وكذا مفارق أخا
أو مصاحباً أو شيئاً آخر اذا أدرك الوصال بعد طول مدة الفراق كان
تلك المدة حينئذ لم تكن اذ لا يحس بها بعد مضيتها وان قاساها قبل
الوصال (وانظر الى طعامك وشرابك لم يتسنه) قيل طعامه التين
والعنب وشرابه الخمر واللبن فالتين اشار الى المدركات الكلامية لكونه
لباً كاه وكون الجزيات فيها بالقوة كالحبات التي في التين والعنب

فأما الله مائة عام ثم بعثه قال
كم لبثت قال لبثت يوماً أو بعض
يوم قال بل لبثت مائة عام فانظر
الى طعامك وشرابك لم يتسنه

اشارة الى الجزئيات لبقاء اللواحق المادية معها في الادراك كالنجير
والهجم واللبن اشارة الى العلم النافع كالشرائع والنجر اشارة الى العشق
والارادة وعلوم المعارف والحقائق لم يتسنه أى لم يتغير عما كان في
الازل بحسب الفطرة مودعافيك فان العلوم مخزونة في كل تنفس
بحسب استعدادها كما قال عليه السلام الناس معادن كعادن الذهب
والفضة فان حجب بالمواد وخفيت مدة بالقلب في البرازخ وظلماتها
لم تبطل ولم تتغير عن حالها حتى اذ ارفع الحجاب بصفاء القلب ظهرت
كما كانت ولهذا قال عليه السلام الحكمة ضالة المؤمن (وانظر الى
حمارك) أى بدنك بحاله على الوجه الاول والثاني وكيف نخرت
عظامه وبلبت على الوجه الثالث (ولنجعلك آية للناس) أى ولنجعلك
دليلا للناس على البعث بعنناك (وانظر الى العظام كيف نشزها)
أى نرفعها (ثم تكسوها لحما) على كلا الوجهين ظاهر فانه اذا بعث
وعلم حاله وتجرده عن البدن علم تركيب بدنه برفع العظام وجعلها
وكسوتها لحما (فلما تبين له) ذلك البعث والنشور (قال أعلم أن الله
على كل شئ قدير) واذ قال ابراهيم رب أرني كيف تحيي الموتى (أى
بلغنى الى مقام العيان من مقام العلم الايقانى ولهذا اقر ايمانه بهمة
الاستفهام التقريرية فـ) (قال أولم تؤمن) أى أولم تعلم ذلك يقينا
وأجاب ابراهيم عليه السلام بقوله (بلى ولكن ليطمئن قلبي) أى
ليسكن وتحصل طمأنينة بالمعينة فان عين اليقين انما يوجب
الطمأنينة لاعلمه (قال فخذ أربعة من الطير) أى القوى الاربعة التي
تمنعه عن مقام العيان وشهود الحياة الحقيقية وقيل كانت طاوسا
وديكاً وغراباً وحمامة وفي رواية بطة فالطاوس هو العجب والديك
الشهوة والغراب الحرص والحمامة حب الدنيا تالفها وكرها وبرجها
والظاهر انها بطة فتكون اشارة الى الشره الغالب عليها (فصرهن
اليك) أى أملهن وضمهن اليك بضبطها ومنعها عن الخروج الى

وانظر الى حمارك ولنجعلك آية
للناس وانظر الى العظام كيف
نشزها ثم تكسوها لحما فلما تبين
له قال أعلم أن الله على كل شئ
قدير واذ قال ابراهيم رب أرني
كيف تحيي الموتى قال أولم تؤمن
كيف تحيي الموتى قال بلى ولكن
ليطمئن قلبي قال فخذ أربعة من
الطير فصرهن
اليك

طلب لذاتها والنزوع الى مألوفاتها وقيل أمر بأن يذبحها وينتف
ريشها ويخلط لحومها ودماءها بالدق ويحفظ رؤسها عنده أى يمنعها
عن افعالها ويزيل هياتها عن النفس ويقمع دواعيها وطبائعها
وعاداتها بالرياضة ويبقى أصولها فيه (ثم اجعل على كل جبل منهن
جزأ) أى من الجبال التى بحضرتك وهى العناصر الاربعة التى هى
أركان بدنه أى اقمعها وأمتها حتى لا يبقى الا أصولها المركوزة فى
وجودك وموادها المعدة فى طبائع العناصر التى فىك كانت الجبال
سبعة فعلى هذا يشير بها الى الاعضاء السبعة التى هى اجزاء البدن (ثم
ادعهن) أى انهن اذا أنت حيت بحياتها كانت غير طيبة مستولية
عليك وحشية متمتعة عن قبول أمرك فاذا قتلتهما كنت حيا بالحياة
الحقيقية الموهوبة بعد الفناء والمخوفة صيرها حية بحياتك لا بحياتها
حياة النفس طيبة لك منقادة لأمرك فاذا دعوتها (يا تينك سعيها
واعلم أن الله عزير) غالب على قهر النفوس (حكيم) لا يتهرها الا
بحكمة ويمكن جملة على حشر الوحوش والطيور وعلى هذا فيكون
جعل أجرائها على الجبال تغذية الجسم بها ودعاؤه واتيانه اليه ساعية
توجهها الى الانسان بعد النشور (مثل الذين ينتقون أموالهم
فى سبيل الله) ذكر سبحانه ثلاث انفاقات وفاضل بينها فى الجزاء أولها
الانفاق فى سبيل الله وهو انفاق فى عالم الملك عن تجلى الافعال يعطيه
صاحبه لينيبه الله تعالى فأثابه سبع مائة أضعاف ما أعطى ثم زاد
فى الاضعاف الى ما لا يتناهى بحسب المشيئة لان يده تعالى أبسط
وأطول من يده بما لا يتناهى (والله واسع) كثير العطاء لا يتقدر
باعطيتنا عطاؤه (عليم) بنيات المعطين واعتقاداتهم أنه من فضل الله
تعالى فينيبهم على حسب ذلك وثانيها الانفاق عن مقام مشاهدة
الصفات على ما سأتى وهو الانفاق لطلب رضا الله كما ان الاولى هو
الانفاق لطلب عطاء الله وثالثها الانفاق بالله وهو عن مقام شهود

ثم اجعل على كل جبل
منهن جزأ ثم ادعهن يا تينك
سعيها واعلم أن الله عزير حكيم مثل
الذين ينتقون أموالهم فى سبيل
الله كمثل حبة أنتبت سبع
سنابل فى كل سنبله مائة حبة
والله يضاعف لمن يشاء والله
واسع عليم
أموالهم فى سبيل الله

الذات (ثم لا يتبعون ما أنفقوا منا ولا أذى) منه على أن الانفاق يبطله
 المن والاذى لأن الانفاق انما يكون محمودا الثلاثة أوجه كونه موافقا
 للامر بالنسبة الى الله تعالى وكونه من يلا لرؤيته البخل بالنسبة
 الى نفس المنفق وكونه نافعا من يحيا بالنسبة الى المستحق فاذا من
 صاحبه فقد خالف أمر الله لانه منى وظهرت نفسه بالاستطالة
 والاعتداد بالنعمة والعجب والاحتجاب بفعلها ورؤية النعمة منها
 لامن الله وكلها رذائل أردأ من البخل لازمة له ولولم يكن له الارؤية
 نفسه بالفضيلة لكفاه مبطلا وأما الوجه الثالث الذى هو بالنسبة
 الى المستحق فيبطله الاذى المنافى للراحة والنفع والمن أيضا مبطل له
 لاقتضائه الترفع واطهار الاصطناع واثبات حق عليه ثم قال (قول
 معروف ومغفرة خير من صدقة يتبعها أذى) اذ القول الجميل
 وان كان بالرد يفرح قلبه ويرقح روحه والصدقة انما تنفع جسده
 ولا تفرح القلب الا بالتبعية وتصور النفع فاذا قارن ما ينفع الجسد
 ما يؤذى الروح تكدر النفع وتنقص ولم يقع في مقابلة الفرح الحاصل
 من القول الجميل ولولم يكن مع التغيص أيضا لان الروحانيات أشرف
 وأحسن وأوقع في النفوس (والله غنى) عن الصدقة المقرنة
 بالاذى فيعطى المستحق من خزان غيبه (حليم) لا يعاجل بالعقوبة
 (مثل الذين ينفقون أموالهم ابتغاء مرضاة الله) هذا هو القسم
 الثانى من الانفاق فضله على الاول بتشبيهه بالجنة فان الجنة مع اتياء
 أكلها تبقى بحالها بخلاف الجنة فأشار بها انه ملك لهم كأنه صفة ذاتية
 ولهذا قال (وتشبهت من أنفسهم) أى توطينا لها على الجود الذى هو
 صفة ربانية وقوله (بربوة) اشارة الى ارتفاع رتبة هذا الانفاق
 وارتقائه عن درجة الاول (أصابها وابل) أى حظ كثير من صفة
 الرحمة الرحمانية ومددوا من فيض جوده لانها ملكة الاتصال بالله
 تعالى بمناسبة الوصف واستعداد قبوله والاتصاف به (فان لم يصبها

ثم لا يتبعون ما أنفقوا منا ولا أذى
 لهم أجرهم عند ربهم ولا خوف
 عليهم ولا هم يحزنون قول
 معروف ومغفرة خير من صدقة
 يتبعها أذى والله غنى
 تأييدها الذين آمنوا لا تبطلوا
 صدقاتكم بالمن والاذى كذا
 ينفق ماله رياء الناس ولا يؤمن
 بالله واليوم الآخر فقله كمثل
 صفوان عليه تراب فاصابه
 وابل فتركه صلدا لا يقدر
 على شئ مما كسبوا والله
 لا يهدي القوم الكافرين
 ومثل الذين ينفقون أموالهم
 ابتغاء مرضاة الله وتثبيتا من
 أنفسهم كمثل جنة بربوة أصابها
 وابل فانت أكلها ضعفين فان
 لم يصبها

وابل) أى حظ كثير فحظ قليل (والله بما تعملون بصير) بأعمالكم يرى أنها من أى القبيل (أيوذاً حدكم) تمثيل لحال من عمل صالحا انفاقا كان أو غير مقتربا به الى الله مبتغيا رضاه كما فى هذا القسم من الانفاق ثم ظهرت نفسه فيه وتحركت فكانت حركاتها المتخالفة بحركة الروح ودواعيها المتفاوتة المضادة لداعية القلب اعصارا فاقترص الشيطان حركتها واتخذها مجالا له بالوسوسة فنفت فيها رؤية عملها أوربا فكان ذلك النفت نارا احرقت عملها أحوجا ما يكون اليه كما قال أمير المؤمنين على عليه السلام اللهم اغفر لى ما تقربت به اليك ثم خالفه قلبى (أنفقوا من طيبات ما كسبتم) أمر بالقسم الثالث من الانفاق من طيبات ما كسبتم اذا المختار بالله يختار الاشرف من كل شئ للمناسبة كما قال أمير المؤمنين على عليه السلام ان الله جميل يحب الجمال ومن كان فى انفاقه بالنفس لا يقدر على انفاق الاشرف لضيق النفس ومحبتها اياه واستئثارها به عن تخصيصه بالله فما كان بالنفس ليس ببرأصلا لقوله تعالى لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون (ولا تيمموا الخبيث منه تنفقون) تخصونه بالانفاق كعادة المنفقين بالنفس والطبيعة (ولستم بأخذيه الا أن تغمضوا فيه) لمحببتكم الا طيب من المال لانفسكم لاختصاص محبتكم بالذات اياها ولهذا لا تؤثرن الله بالمال عليها فتنفقوا طيبه له (واعلموا أن الله غنى) فاتصفوا بغناه فتستفيضوا به عن المال ومحبه (حميد) لا يفعل الا النعل المحمود فاقتدوا به (الشيطان يعدكم الفقر ويأمركم بالفحشاء) أى الخصلة القبيحة التى هى البخل فتعوذوا منه بالله فانه (يعدكم مغفرة منه) أى ستر الصفات نفوسكم بنوره (وفضلا) وموهبة من مواهب صفاته لكم وتجلياتها كالغنى المطلق فلا يبقى فيكم خوف الفقر (والله واسع) يسع ذواتكم وصفاتكم وعطاؤكم لا يضيق وعاء جوده بالعطاء ولا ينقد عطايه (عليم) بمواقع تجلياته واستعدادها

وابل فطل والله بما تعملون بصير أيوداً حدكم أن تكون له الجنة من نخيل وأعذاب تجري من تحتها الأنهار لهم فيها من كل الثمرات وأصابه الكبر وله ذرية ضعفاء فأصابها أعصار في نار ضعتها فاحترقت كذلك بين الله لكم الآيات لعلكم تتفكرون يا أيها الذين آمنوا أنفقوا من طيبات ما كسبتم وما أخرجنا لكم من الأرض ولا تيمموا الخبيث منه تنفقون ولستم بأخذيه إلا أن تغمضوا فيه واعلموا أن الله غنى حميد الشيطان يعدكم الفقر ويأمركم بالفحشاء والله يعدكم مغفرة منه وفضلا والله واسع عليم

واستحقاقها (يؤتى الحكمة من يشاء) لاختصاصه في الانفاق وكونه
فيه الله فيعطيه حكمة الانفاق لينفق من الحكمة الالهية لكونه
متصف بصفات (ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيرا كثيرا) لانها
أخص صفات الله (وما يذكر) أن الحكمة أشرف الأشياء وأخص
الصفات (الأولوالالباب) الذين نور الله عقولهم بنور الهداية
فصفاهم عن شوائب الوهم وقشور الرسوم والعادات وهو النفس
بخلاف الانفاق الأول هو الاضعاف وجزء الثاني هو الجنة الصغرى
المثمرة للاضعاف وجزء الثالث هو الحكمة اللازمة للوجود
والموهوب فانظر كم بينهما من التفاوت (وما أنفقتم من نفقة أنذرتم
من نذر فإن الله يعلمه) من أى القبول هو فيجازيكم بحسبه
(وما للظالمين) أى المنفقين رضاء الناس الواضعين الانفاق في غير
موضعه أوالناقصين حقوقهم برؤية انفاقهم أو ضم المن والاذى اليه
أو بالانفاق من الخبيث (من أنصار) يحفظونهم من بأس الله (فهو
خير لكم) لبعدها عن الرياء وكونها أقرب الى الاخلاص (ليس عليكم
هداهم) الى الانفاقات الثلاثة المذكورة المبرأة عن المن والاذى
والرياء ورؤية الانفاق وكونه من الخبيث أى لا يجب عليكم
أن تجعلهم مهدين انما عليكم تبليغ الهداية (ولكن الله يهدي من
يشاء وما تنفقوا من خير فلا أنفسكم) لم تمنون به على الناس وتؤذونهم
(وما تنفقون الا ابتغاء وجه الله) فإلستم تستطيون به على الناس
وكيف تراؤن فيه (وما تنفقوا من خير يوف اليكم) ليس لغيركم فيه
نصيب فلا تنفقوا الا على أنفسكم في الحقيقة لا على غيركم فلا
ينقص به شئ منكم فإلستم تقصدون الخبيث بالانفاق منه فثلاثها
مصرفة الى الاقسام الثلاثة المذكورة من الانفاق
للتحذير عن آفاتهما بتصوير غاياتها (للفقراء) أى اقصدوا
بصدقاتكم الفقراء (الذين) أحصرهم المجاهدة (في سبيل الله

يؤتى الحكمة من يشاء
ومن يؤت الحكمة فقد أوتي
خيرا كثيرا وما يذكر الا
الأولوالالباب وما أنفقتم من نفقة
أنذرتم من نذر فإن الله يعلمه
وما للظالمين من أنصار ان
تبدوا الصدقات فتعماهى
وان تخفوها وتؤتوها الفقراء
فهو خير لكم ويكفر عنكم من
سيئاتكم والله بما تعملون خبير
ليس عليكم هداهم ولكن الله
يهدي من يشاء وما تنفقوا من
خير فلا أنفسكم وما تنفقوا من
ابتغاء وجه الله وما تنفقوا من
خير يوف اليكم وأنتم لا تظلمون
للفقراء الذين أحصرهم في سبيل
الله

لا يستطيعون ضربا في الارض) للتجارة والكسب لاشتهغالهم بالله
 واستغراقهم في الاحوال وسرف أوقاتهم في العبادات (يحسبهم
 الجاهل أغنياء من التعفف) عن السؤال والاستغناء عن الناس
 (تعرفهم بسيماهم) من صفرة وجوههم ونور جباههم وهيئة تنحناتهم
 أنهم عرفاء فقراء أهل الله لا يعرفهم الا الله ومن هو منهم (لا يستلون
 الناس الخافا) أى الخافا والمراد نفي مسئلة الناس بالكلية
 كقوله * على لاحب لا يهتدى بمناره * والمراد نفي المنار والاهتداء
 جميعا أو نفي الاحاف واثبات التعطف في المسئلة (وما تنفقوا من
 خير) على أى من أنفقتم غنيا كان أو فقيرا (فان الله به عليم) أى بان
 ذلك الانفاق له أو لغيره فيجازى بحسبه (الذين يتفقون) عم الانفاق
 أو لا وثانيا بحسب الاوقات والاحوال ليعلم انه لا يتفاوت بها بل بالقصد
 والنية (الذين يأكلون الربوا لا يقومون) الى آخره آكل الربا أسوأ
 حالا من جميع مرتكبي الكبائر فان كل مكتسب له توكل مما في كسبه
 قليلا كان أو كثيرا كالتاجر والزارع والمخترع اذ لم يعينوا أرزاقهم
 بعقولهم ولم تعين لهم قبل الاكتساب فهم على غير معلوم في الحقيقة
 كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أبى الله أن يرزق المؤمن الا
 من حيث لا يعلم وأما آكل الربا فقد عين على أخذه مكسبه ورزقه سواء
 ربح الأخذ أو خسره فهو محجوب عن ربه بنفسه وعن رزقه بتعيينه
 لا توكل له أصلا فوكله الله تعالى الى نفسه وعقله وأخرجه من حفظه
 وكلائته فاخطفه الجن وخبلته فيقوم يوم القيامة ولا رابطة بينه
 وبين الله كسائر الناس المرتبطين به بالتوكل فيكون كالمصروع الذى
 مسه الشيطان فتخبطه لا يهتدى الى مقصد (ذلك بأنهم قالوا) أى
 ذلك بسبب احتجابهم بقياسهم وأقول من قاس ابليس فيكونون من
 أصحابه مطرودين مثله (يمحق الله الربوا) وان كان زيادة في الظاهر
 (ويربى الصدقات) وان كان نقصا في الشاهد لان الزيادة

لا يستطيعون ضربا في الارض
 يحسبهم الجاهل أغنياء من
 التعفف تعرفهم بسيماهم
 لا يستلون الناس الخافا وما
 تنفقوا من خير فان الله به عليم
 الذين يتفقون أموالهم بالليل
 والنهار سرا وعلانية فلهم
 أجرهم عند ربهم ولا خوف
 عليهم ولا هم يحزنون الذين
 يأكلون الربوا لا يقومون
 الا كما يقوم الذى يتخبطه
 الشيطان من المس ذلك بأنهم
 قالوا انما البيع مثل الربوا وأحل
 الله البيع وحرم الربوا فمن جاءه
 موعظة من ربه فانتهى فله ما
 سلف وأمره الى الله ومن عاد
 فأولئك أصحاب النار هم فيها
 خالدون يمحى الله الربوا ويربى
 الصدقات

والله لا يحب كل كفار أثيم إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات وأقاموا الصلوة وآتوا الزكاة لهم أجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وذروا ما بقى من الربوا إن كنتم مؤمنين فإن لم تفعلوا فأنذروا بحرب من الله ورسوله وإن تبتم فلكم رؤس أموالكم لا تظلمون ولا تظلمون وإن كان ذو عسرة فنظرة إلى ميسرة وأن تصدقوا خير لكم إن كنتم تعلمون * (٩٨) * واتقوا يومًا ترجعون فيه إلى

الله ثم توفى كل نفس ما كسبت وهم لا يظلمون يا أيها الذين آمنوا إذا تدانيتم بدين إلى أجل مسمى فاكتبوه وليكتب بينكم كاتب بالعدل ولا يأب كاتب أن يكتب كما علمه الله فليكتب وليملل الذي عليه الحق وليتق الله ربه ولا يبخس منه شيئاً فإن كان الذي عليه الحق سفيهاً أو ضعيفاً أو لا يستطيع أن يعمل هو فليملل وليه بالعدل واستشهدوا شهيدين من رجالكم فإن لم يكونا رجلين فرجل وامرأتان ممن ترضون من الشهداء أن تفضل أحدهما فقد كرا أحدهما الأخرى ولا يأب الشهداء إذا ما دعوا ولا تسأموا أن تكتبوه صغيراً أو كبيراً إلى أجل ذلكم أقسط عند الله وأقوم للشهادة وأدنى ألا ترتابوا إلا أن تكون تجارة حاضرة تديرونها بينكم فليس عليكم جناح ألا تكتبوها وأشهدوا إذا تباعدتم ولا يضار كاتب ولا شهيد وإن تفعلوا فإنه فسوق بكم واتقوا الله ويعلمكم الله والله بكل شيء عليم وإن كنتم

والنقصان انما يكونان باعتبار العاقبة والنفع في الدارين والمال الحاصل من الربا لا يبركه له لانه حصل من مخالفة الحق فتكون عاقبته وخيمة وصاحبه يرتكب سائر المعاصي اذ كل طعام يولد في أكله دواعي وأفعالاً من جنسه فإن كان حراماً يدعو إلى أفعال محرمة وإن كان مكروهاً فإلى أفعال مكروهة وإن كان مباحاً فإلى مباحة وإن كان من طعام الفضل فإلى مندوبات وإن كان في أفعاله متبرّ عام متفضلاً وإن كان بقدر الواجب من الحقوق فافعله تكون واجبة ضرورية وإن كان من الفضول والخطوط فافعله تكون كذلك فعليه اثم الربا وآثار أفعاله المحترمة المتولدة من أكله على ما ورد في الحديث الذنب بعد الذنب عقوبة للذنب الأول فتزداد عقوباته وآثامه أبداً ويتلف الله ماله في الدنيا فلا ينتفع به أعصابه وأولاده فيكون ممن خسر الدنيا والآخرة وذلك هو الحق الكلي وأما المتصدق فليكون ماله من كى يبارك الله في ثمره مع حفظ الأصل وأكله لا يكون إلا مطيعاً في أفعاله ويبقى ماله في أعقابها وأولاده مستفعا به وذلك هو الزيادة في الحقيقة ولولم تكن زيادته إلا ما صرف في طاعة الله لكفى به زيادة وأي زيادة أفضل مما تبقى عند الله ولولم يكن نقصان الربا إلا حصوله من مخالفة الله وارتكاب نهيهِ لكفى به نقصاناً وأي نقصان أخش مما يكون سبب حجاب صاحبه وعذابه ونقصان حظه عند الله (والله لا يحب كل كفار أثيم) أي آكل الربا كفاراً أثيم بفعله والله لا يحب من كان كذلك (لله ما في السموات) أي في العالم الروحاني كله بواطنه وصفاته وأستار غيوبه ودقائق جوده (وما في الأرض) أي في العالم الجسماني كله ظواهره وأسمائه وأفعاله تشهد العالمين وهو على كل شيء شهيد (وإن تبدوا ما في أنفسكم) يشهده بأسمائه وظواهره فيعلمه ويحاسبكم به وإن تخفوه يشهده بصفاته وبواطنه فيعلمه ويحاسبكم به (فيغفر لمن يشاء) لتوحيده وقوة يقينه وعروض سيئاته وعدم

على سفر ولم تجدوا كتاباً ففرهان مقبوضة فإن آمن بعضكم بعضاً فليؤد الذي آثمن أمانته وليتق الله ربه ولا تكفوا الشهادة ومن يكتمها فإنه آثم قلبه والله بما تعملون عليم لله ما في السموات وما في الأرض وإن تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله فيغفر لمن يشاء

رسوخها في ذاته فان مشيئته مبنية على حكمته (ويعذب من يشاء)
لفساد اعتقاده ووجود شكه أو رسوخ سياسته في نفسه (والله على
كل شيء قدير) فيقدر على المغفرة والتعذيب جميعا (آمن الرسول
بما أنزل اليه من ربه) صدقه بقبوله والتخلق به كما قالت عائشة كان
خافقه القرآن والترقي بمعانيه والتحقيق (والمؤمنون كل آمن بالله)
وحده جميعا (وملائكته وكتبه ورسله) أي وحده تفصيلا عند
الاستقامة مشاهدا لوحده في صورة تلك الكثرة معطيا الكل تجل
من تجلياته في مظهر من مظاهره حكمه (لا يفرق) أي يقولون
لا يفرق بينهم برتب بعض وقبول بعض ولا نشك في كونهم على الحق
وبالحق لشهود التوحيد ومشاهدة الحق فيهم بالحق (وقالوا سمعنا)
أي أجبنا ربنا في كتبه ورسله ونزول ملائكته واستقمنا في سيرنا
(غفرانك ربنا) أي اغفر لنا وجودنا وصفاتنا وأمجها بوجودك
ووجود صفاتك (واليك المصير) بالفناء فيك (لا يكلف الله نفسا
الأوسعها) لا يحملها إلا ما يسعها ولا يضيق به طوقها واستعدادها
من التجليات فان حظ كل أحد من الكشوف والتجليات ما يطيق به
وعاء استعداده الموهوب له في الازل من الفيض الاقدس ولا يضيق
عليه (لها ما كسبت) من الخيرات والعلوم والكالات والكشوف
على أي وجد سواء كانت بقصد ها أو لا بقصد ها فانها من عالم النور
فالخيرات كلها ذاتية لها ترجع فائدتها اليها دون الشرور من
الجهالات والزائل والمعاصي والمقائص فانها أمور ظلمانية غريبة
عن جوهرها فلا تنضرها ولا تلحق تبعاتها الا اذا كانت منجذبة اليها
متوجهة بالقصد والاعمال لتكسبها ولهذا ورد في الحديث ان
صاحب اليمين يكتب كل حسنة تصدع عن صاحبها في الحال وصاحب
الشمال لا يكتب حتى تمضي عليه ست ساعات فان استغفر فيها وتاب
أوندم فلم يكتب وان أصر كتب والمراد بالنفس ها هنا الذات والالكان

ويعذب من يشاء والله على كل
شيء قدير آمن الرسول بما أنزل
اليه من ربه والمؤمنون كل
آمن بالله وملائكته وكتبه
ورسله لا يفرق بين أحد من رسله
وقالوا سمعنا وأطعنا غفرانك
ربنا واليك المصير لا يكلف الله
نفسا الأوسعها لها ما كسبت
وعليها ما اكتسبت

الامر بالعكس فيكون حينئذ معناه لا يكانها الا ما يسعها ويتيسر لها
من الاعمال دون مدى الجهد والطاقة ^{الك} ب في موضع الخير
لكونها غير معتنية به معتلة له والاكتساب في موضع الشر لكونها
منجذبة اليه معتلة له بالقصد لكونها مأوى الشر (ربنا لاتؤاخذنا ان
نسينا) عهدك (أو أخطأنا) في العمل لما سألوا القرآن على فراقك
محتجين عندك فانا غرباء بعداء طال العهد بنا مسافرين عندك محتجين
في الظلمات بأنواع البلاء ولا قدر ولا مقدار لنا في حضرتك حتى
تؤاخذنا بذنوبنا (ربنا ولا تحمل علينا اصرا) في ذاتنا وصفاتنا
وأفعالنا فتأصرونا وتحبسنا في مكاتنا مهجورين عندك فانه لا تنقل
أثقل منها (كما جعلته على الذين من قبلنا) من المحتجين بظواهر
الافعال أو بواطن الصفات (ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به) من
ثقل المهجران والحرمان عن وصالك ومشاهدة جالك بحجب جلالك
(واعف عنا) سيئات أفعالنا وصفاتنا فانها كلها سيئات مجتئنا
عندك وحرمتنا برد عفوك ولذة رضوانك (واغفر لنا) ذنوب وجوداتنا
فانها أكبر الكبائر كما قيل

اذا قلت ما أذنبت قالت مجيبة * وجودك ذنب لا يقاس به ذنب
(وارحنا) بالوجود الموهوب بعد الفناء (أنت مولانا) ناصرنا
ومتولى أمورنا (فانصرنا) فان من حق الولي أن ينصر من يتولاه
أو يدينا ومن حق السيد أن ينصر عبيده (على القوم الكافرين)
من قوى نفوسنا الامارة وصفقاتها وجنود شياطين أوها منا وخيالنا
المحبوبين عندك الحاجبين ايانا بكفرها وظلمتها

﴿سورة آل عمران﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(الم الله لا اله الا هو الحي القيوم) مرتاؤيله (نزل عليك الكتاب

ربنا لاتؤاخذنا ان نسينا أو
أخطأنا ربنا ولا تحمل علينا
اصرا كما جعلته على الذين من
قبلنا ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة
لنا به واعف عنا واغفر لنا
وارحنا أنت مولانا فانصرنا
على القوم الكافرين
* (بسم الله الرحمن الرحيم)
الم الله لا اله الا هو الحي القيوم
نزل عليك الكتاب

بالحق) أى رفاة رتبة فرتبة ودرجة فدرجة تنزيل الكتاب بما يمد
 منجما الى العلم التوحيدى الذى هو الحق باعتبار الجمع المسمى بالعقل
 القرانى (مصدق لما بين يديه) من التوحيد الازلنى السابق المعلوم
 فى العهد الاول المخزون فى غيب الاستعداد (وأنزل التوراة
 والانجيل من قبل) هـ كذا تم (أنزل الفرقان) أى التوحيد
 التفصيلى الذى هو الحق باعتبار الفرق المسمى بالعقل الفرقانى وهو
 منشأ الاستقامة ومبدأ الدعوة (ان الذين كفروا) أى احتجبوا عن
 هذين التوحيدين بالمظاهر والاكوان التى هى آيات التوحيد
 فى الحقيقة (لهم عذاب شديد) فى البعد والحرمان (والله عزيز)
 أى قاهر (ذو انتقام) لا يقدر وصفه ولا يبلغ كنهه ولا يقدر على مثله
 منتقم (لا يخفى عليه شئ) فى العالمين فيعلم مواقع الانتقام (منه آيات
 محكمات) سمى من أن يتطرق اليها الاحتمال والاشتباه لا يحتمل الا
 معنى واحدا (هن أم) أى أصل (الكتاب) وأخر متشابهات
 تحتمل معنيين فصاعد او يشته بهما الحق والباطل وذلك ان الحق
 تعالى له وجه هو الوجه المطلق الباقي بعد فناء الخلق لا يحتمل التكرار
 والتعدد وله وجوه متكررة اضافية متعددة بحسب مرآتى المظاهر
 وهى ما يظهر بحسب استعداد كل مظهر فيه من ذلك الوجه الواحد
 ياتبس فيها الحق بالباطل فورد التزويل كذلك لتصرف المتشابهات
 الى وجوه الاستعدادات فيتعلق كل بما يناسبه ويظهر الابتلاء
 والامتحان فأما العارفون المحققون الذين يعرفون الوجه الباقي
 فى أية صورة وأى شكل كان فيعرفون الوجه الحق من الوجوه التى
 تحتملها المتشابهات فيردونها الى المحكمات ممثلين بمثل قول الشاعر
 وما الوجه الا واحد غير أنه * اذا أنت أعددت المزايا تعددا
 * وأما المحجوبون (الذين فى قلوبهم زيغ) عن الحق (فيتبعون ما تشابه)
 لاحتجابهم بالكثرة عن الوحدة كما ان المحققين يتبعون المحكم

بالحق مصدقا لما بين يديه
 وأنزل التوراة والانجيل
 من قبل هدى للناس وأنزل
 الفرقان ان الذين كفروا بآيات
 الله لهم عذاب شديد والله عزيز
 ذو انتقام ان الله لا يخفى عليه
 شئ فى الارض ولا فى السماء هو
 الذى يصوركم فى الارحام كيف
 يشاء لا اله الا هو العزيز الحكيم
 هو الذى أنزل عليك الكتاب
 منه آيات محكمات هن أم الكتاب
 وأخر متشابهات فأما الذين فى
 قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه
 منه

الامر بالعكس فيكون حينئذ معناه لا يكافئها الا ما يسعها ويتيسر لها
من الاعمال دون مدى الجهد والطاقة وذكر الكسب في موضع الخير
لكونها غير معتنية به معتملة له والاكتساب في موضع الشر لكونها
منجذبة اليه معتملة له بالقصد لكونها مأوى الشر (ربنا لاتؤاخذنا ان
نسئنا) عهدك (أو أخطأنا) في العمل لما سألنا والقران على فراقك
مختجين عندك فانا غرباء بعداء طال العهد بنا مسافرين عندك مختجين
في الظلمات بأنواع البلاء ولا قدر ولا مقدار لنا في حضرتك حتى
تؤاخذنا بذنوبنا (ربنا ولا تحمِل علينا اصرا) في ذاتنا وصفاتنا
وأفعالنا فتأصّرنا وتحبسنا في مكاننا مهجورين عندك فانه لا ثقل
أثقل منها (كما حملته على الذين من قبلنا) من المختجين بظواهر
الافعال أو بواطن الصفات (ربنا ولا تحمِلنا ما لا طاقة لنا به) من
ثقل الهجران والحرمان عن وصالك ومشاهدة جمالك بحجب جلالك
(واعف عنا) سيئات أفعالنا وصفاتنا فانها كلها سيئات مجتبتنا
عندك وحرستنا برءفوك ولذة رضوانك (واغفر لنا) ذنوب وجوداتنا
فانها أكبر الكبائر كما قيل

اذا قلت ما أذنبت قالت مجيبة * وجودك ذنب لا يقاس به ذنب
(وارحنا) بالوجود الموهوب بعد الفناء (أنت مولانا) ناصرنا
ومتولى أمورنا (فانصرنا) فان من حق الولي أن ينصر من يتولاه
أو سيدنا ومن حق السيد أن ينصر عبده (على القوم الكافرين)
من قوى نفوسنا الامارة وصفاتها وجنود شياطين أوهامنا وخيالنا
المحبوبين عندك الحاجيين ايانا بكفرها وظلمتها

﴿سورة آل عمران﴾
﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾
(الم الله لا اله الا هو الحي القيوم) مرتا ويله (نزل عليك الكتاب

بالحق)

ربنا لاتؤاخذنا ان نسئنا أو
أخطأنا ربنا ولا تحمِل علينا
اصرا كما حملته على الذين من
قبلنا ربنا ولا تحمِلنا ما لا طاقة
لنا به واعف عنا واغفر لنا
وارحنا أنت مولانا فانصرنا
على القوم الكافرين
* (بسم الله الرحمن الرحيم)
الم الله لا اله الا هو الحي القيوم
نزل عليك الكتاب

بالحق) أى قال رتبة فرتبة ودرجة فدرجة بتزويل الكتاب عليك
 • نجما الى العلم التوحيدى الذى هو الحق باعتبار الجمع المسمى بالعقل
 القرانى (مصداقا لما بين يديه) من التوحيد الازلى السابق المعلوم
 فى العهد الاوّل المخزون فى غيب الاستعداد (وأنزل التوراة
 والانجيل من قبل) هـ كذا ثم (أنزل الفرقان) أى التوحيد
 التفصيلى الذى هو الحق باعتبار الفرق المسمى بالعقل الفرقانى وهو
 منشأ الاستقامة ومبدأ الدعوة (ان الذين كفروا) أى احتجبوا عن
 هذين التوحيدين بالمظاهر والاكوان التى هى آيات التوحيد
 فى الحقيقة (لهم عذاب شديد) فى البعد والحرمان (والله عزيز)
 أى قاهر (ذو انتقام) لا يقدر وصفه ولا يبلغ كنهه ولا يقدر على مثله
 منتقم (لا يخفى عليه شئ) فى العالمين فيعلم مواقع الانتقام (منه آيات
 محكمات) سمعت من أن يتطرق اليها الاحتمال والاشتباه لا محتمل الا
 معنى واحدا (هن أتم) أى أصل (الكتاب) وأخر متشابهات
 تحتل معنيين فصاعدا ويشتهر فيها الحق والباطل وذلك ان الحق
 تعالى له وجه هو الوجه المطلق الباقي بعد فناء الخلق لا يحتمل التكرار
 والتعدد وله وجوه متكررة اضافة متعددة بحسب مراتب المظاهر
 وهى ما يظهر بحسب استعداد كل مظهر فيه من ذلك الوجه الواحد
 ياتبس فيها الحق بالباطل فورد التنزيل كذلك لتصرف المتشابهات
 الى وجوه الاستعدادات فيتعلق كل بما يناسبه ويظهر الابتلاء
 والامتحان فأما العارفون المحققون الذين يعرفون الوجه الباقي
 فى أية صورة وأى شكل كان فيعرفون الوجه الحق من الوجوه التى
 تحتلها المتشابهات فيردونها الى المحكمات متمثلين بمثل قول الشاعر
 وما الوجه الا واحد غير أنه * اذا أنت أعددت المزايا تعددا
 * وأما المحجوبون (الذين فى قلوبهم زيغ) عن الحق (فيتبعون ما تشابه)
 لاحتجابهم بالكثرة عن الوحدة كما ان المحققين يتبعون المحكم

بالحق مصداقا لما بين يديه
 وأنزل التوراة والانجيل
 من قبل هدى للناس وأنزل
 الفرقان ان الذين كفروا آيات
 الله لهم عذاب شديد والله عزيز
 ذو انتقام ان الله لا يخفى عليه
 شئ فى الارض ولا فى السماء هو
 الذى يصوركم فى الارحام كيف
 يشاء لا اله الا هو العزيز الحكيم
 هو الذى أنزل عليك الكتاب
 منه آيات محكمات هن أتم الكتاب
 وأخر متشابهات فأما الذين فى
 قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه
 منه

ويتبعونه المتشابه فيختارون من الوجوه المحتملة ما يناسب دينهم ومذهبهم (ابتغاء الفتنة) أى طلب الضلال والاضلال الذى هم بسبيله (وابتغاء تأويله) بما يناسب حالهم وطريقتهم * اذا عوج سكين فعوج قرابه * فهم كما لا يعرفون الوجه الباقي فى الوجوه لزم أن لا يعرفوا المعنى الحق من المعانى فيزداد حجابهم ويغلظ ليستحقوا به العذاب (وما يعلم تأويله الا الله والراسخون فى العلم) العالمون يعلمون بعلمه أى أنما يعلمه الله جميعا وتفصيلا (يقولون آمنابه) يصدقون - لم الله به فهم يعلمون بالنور الايمانى (كل من عند ربنا) لأن الكل عندهم معنى واحد غير مختلف (وما يذكر) بذلك العلم الواحد المفصل فى التفاصيل المتشابهة المتكررة الا الذين صفت عقولهم بنور الهداية وجردت عن قشر الهوى والعادة (ربنا لاترغ) عن التوجه الى جنابك والسعى فى طاب لقائك والوقوف ببابك بالاقتان بحب الدنيا وغلبة الهوى والميل الى النفس وصفاتها والوقوف مع حظوظها ولذاتها (بعداد هديتنا) بنورك الى سراطك المستقيم والدين القويم وبسجيات وجهك الى جمالك الكريم (وهب لنا من لدنك رحمة) رحمة تجمع صفاتنا بصفاتك وظلماتنا بنورك (انك أنت الوهاب ربنا انك جامع الناس ليوم لا ريب فيه) أى يجمعهم ليوم الجمع الذى هو الوصول الى مقام الوحدة الجامعة للخلائق أجمعين الاولين والاخرين فلا يبقى لهم شك فى مشهدهم ذلك (لن تغنى عنهم أموالهم ولا أولادهم من الله شيأ) بل هى سبب حجابهم وبعدهم من الله وتعذيبهم بعذابه لشدة تعلقهم بهم ومحبتهم اياهم (قد كان لكم آية) يا معشر السالكين دالة على كمالكم وبلوغكم الى التوحيد (فى فتنين التقتا فئة القوى الروحانية الذين هم أهل الله وجنوده) تقاتل فى سبيل الله وأخرى) عى جنود النفس وأعوان الشياطين محجوبة عن الحق

ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله وما يعلم تأويله الا الله والراسخون فى العلم يقولون آمنابه كل من عند ربنا وما يذكر الا أولوا الالباب ربنا لاترغ قلوبنا بعد اذ هديتنا وهب لنا من لدنك رحمة انك أنت الوهاب ربنا انك جامع الناس ليوم لا ريب فيه ان الله لا يخلف الميعاد ان الذين كفروا لن تغنى عنهم أموالهم ولا أولادهم من الله شيأ وأولئك هم وقود النار كذاب الذين من قبلهم كذبوا باياتنا فأخذهم الله بذنوبهم والله شديد العقاب قل لذين كفروا ستغلبون وتحشرون الى جهنم وبئس المهاد قد كان لكم آية فى فتنين التقتا فئة تقاتل فى سبيل الله وأخرى كافرة

ترى الفئة الاولى مع قلة عددهم مثلهم عند التقائهم ما في معركة
البدن لتأييد الفئة الاولى بنور الله وتوفيقه وخذلان الفئة الثانية
وذلههم وعجزهم وضعفهم وانقطاعهم عن عالم الابد والقدرة فغلبت
الاولى الثانية وقهرهم بتأييد الله ونصره وصرفوا أموالهم التي هي
مدركاتهم ومعلوماتهم في سبيل معرفة الله وتوحيده (والله يؤيد بنصره
من يشاء) من أهل عنايته المستعدين للقاءه (ان في ذلك لعبرة) أي
اعتباراً وأمر اعتبر به في الوصول الى الحقيقة للمستبصرين الذين
انفتحت أعين بصائرهم واكتحلت بنور الايقان العلمي من أهل
الطريقة يعتبرون به أحوالهم في النهاية (زين للناس حب
الشهوات) لأن الانسان مركب من العالم العلوي والسفلي ومن
نشأته وولادته تحجبت فطرته وخذت نار غريزته وانطفأ نور بصيرته
بالغشوات الطبيعية والغواشي البدنية والماء الاجاج من اللذات
الحسية والرياح العواصف من الشهوات الحيوانية فبقى مهجوراً
من الحق في أوطان الغربة وديار الظلمة يسار به مبلوياً بأنواع
النصب والتعب فاذا هو بشعشة نور من التميز ولمعان برق من عالم
العقل وداع يناديه من الهوى والشيطان فتبعه فصادف
منزلانها وروضة أنيقة فيها ما تشتهى الانفس وتلذ الأعين
فاستوطنه وشكر سعيه ورضيه مسكواً وقال

عند الصباح يحمد القوم السرى * والداعي قدهي له القرى فذلك
حب الشهوات أي المشتبهات المذكورة وتزين بها له وهو تتبع
له بحسب ما فيه من العالم السفلي وكما لحياته حجب به من تتبع
الحياة الاخرى وكما لها بحسب ما فيه من العالم العلوي ولم يتنبه على
انها أجهى والذواصني مع ذلك وأبقى وهو معنى قوله (والله عنده
حسن المآب) فان أدركه التوفيق الالهى والتنبيه السرى وقارنه
الانباء النبوى كما قال (قل أؤنبئكم بخير من ذلكم) انبعث من

برونهم مثلهم رأى العين
والله يؤيد بنصره من يشاء ان
في ذلك لعبرة لاولى الابصار
زين للناس حب الشهوات
من النساء والبنين والقناطير
المقطرة من الذهب والفضة
والخيل المسومة والانعام
والحرث ذلك متاع الحياة
الدنيا والله عنده حسن المآب
قل أؤنبئكم بخير من ذلكم

باطنه شوق وعشق لحركة العلوى الى مركزه واشتعلت ناره التي قد
خمدت وتتابع عليه لوامع الانوار الالهية وطوالع الاشرافات
القدسية فاستنار نور بصيرته الذي قد انطفأ ووقت الحجب التي منعت
فطرته عن طلب المقر والمأوى وتنغص عيشه الذي هو فيه فتكدر ما هو
عليه واستظلم ما كان قد استصفاه من الحياة الدنيا وسكنت في نفسه
سورة الهوى بغلبة الجزء الروحاني على الجسماني وذاق طعم ماء فرات
الحياة الحقيقية فلم يصبر على الملع الاجاج وباشرق قلبه خطرات اليقين
بجريعات شربها من الماء الملعين فعلم أنه كان أكن في سرب من الارض
فاستلغ ضوء الكواكب ليل لا وظنه نهارا فخرج فاذا هو بيرة فيها
ماء زعاق وأنواع من الحشائش كالخمخس والخرجـ يرو نحوها فظنها
رياحين وثمارا فخبس بما وجد عن ضياء الشمس وألوان الطيب
والفواكه فعزم على رحيل الاوبة وغشيتة وحشة الغربة فاتقى
ما استطاب واستحلى ثم سار وخلي حتى اذا أضاء نور صبح عين اليقين
وحان وقت طلوع شمس الوحدة رأى جنة تحير فيها بصره ودهش
في وصفها عقله وكان ما كان مما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر
على قلب بشر فاذا أفاق وقد طلعت الشمس وجد فيها ألاف وأحبابا
وعرف أنه كان له مشوى وما آبا ورجع اليه الانس ونزل محلة القدس
بدار القرار في جوار الملك الغفار وأشرقت عليه سجات وجهه
الكريم وحل بقلبه روح الرضا العليم وذلك معنى قوله (للذين اتقوا
عند ربهم جنات تجري من تحتها الانهار) الى قوله (والله بصير
بالعباد) فالجنات جنات الافعال والازواج أصناف روحانيات عالم
القدس والرضوان جنات الصفات (الذين يقولون ربنا اتنا آمنا)
بأنوار أفعالك وصفاتك (فاغفر لنا ذنوبنا) أى ذنوب وجوداتنا
بذاتك (وقنا عذاب النار) أى نار الهجران ووجود البقية
(الصابرين) على غصص المجاهدة والرياضة (والصادقين) في المحبة

للذين اتقوا عند ربهم
جنات تجري من تحتها الانهار
خالدين فيها وأزواج مطهرة
ورضوان من الله والله بصير
بالعباد الذين يقولون ربنا اتنا
آمنا فاغفر لنا ذنوبنا وقنا
عذاب النار الصابرين
والصادقين

لأنهم كانوا بتقليد نبيهم ناجين بالمطاعة وأنبياءهم كانوا شفعاؤهم
بتوسطهم بينهم وبين الله في وصول الفيض اليهم فاذا أنكروا النبيين
واتباعهم العادلين فقد خالفوا نبيهم لأن الأنبياء كلهم على ملة واحدة
في الحقيقة هي ملة التوحيد لان فرق بين أحد منهم في كونهم على
الحق فمن خالف واحدا فقد خالف الكل وكذا من خالف أهل العدل
من أتباع النبيين فقد ظلم ومن ظلم فقد خرج بظلمه عن المطاعة وأيضا
فمن كسر الاتباع منكر المتبوعين ومنكر الظل منكر الذات خارج
عن نورها واذا خالفوا نبيهم لم يبق بينهم وبينه من الوصلة والمناسبة
ما تمكن به الاستفاضة من نوره فجميعوا عن نوره وكانت أعمالهم منورة
بنوره لاجل المطاعة لان نور ذاتي لها اذ لم تكن صادرة عن يقين فاذا
زال نورها العارضى باحتجاجهم عن نبيهم فقد أظلمت وصارت كسائر
السيئات من صفات النفس الامارة وفيه ما سمعت غير مرة من قتل
كفار قوى النفس الامارة أنبياء القلوب والآمرين بالقسط من
القوى الروحانية (قل اللهم مالك الملك) تملك ملك عالم الاجسام
مطلقا تتصرف فيه لا مالك ولا متصرف ولا مؤثر فيه غيرك (توحي
الملك من تشاء) تجعله متصرفا في بعضه (وتنزع الملك ممن تشاء)
يجعل التصرف في يد غيره ولا غير ثمة بل تقلبه من يد الى يد فانت
المتصرف فيه على كل حال بحسب اختلاف المظاهر (وتعز من
تشاء) بالقاء نور من أنوار عزتك عليه فان العزة لله جميعا (وتذل من
تشاء) بسلب لباس عزتك عنه فيبقى ذليلا (بيدك الخير) كله وانت
القادر مطلقا تعطى على حسب مشيئتكم تجلي تارة على بعض المظاهر
بصفة العز والكبرياء فتكسوه لباس العز والبهاء وتارة بصفة التهر
والاذلال فتكسوه لباس الهوان والصغار وتارة بصفة المعزفة تكون
مذلا وتارة بصفة المذل فتكون معزا وتارة بصفة الغنى فتعطى المال
وتارة بصفة المغنى فتفقروا أى تجعله مستغنيا عن المال فقيرا لا يحتاج

قل اللهم مالك الملك توحي الملك
من تشاء وتنزع الملك ممن تشاء
وتعز من تشاء وتذل من تشاء
بيدك الخير انك على كل شئ قدير

الى شئ (تولج الليل في النهار وتولج النهار في الليل) تدخل ظلمة
النفس في نور القلب فيظلم وتدخل نور القلب في ظلمة النفس فتستنير
بخلطها ما معاً بعد المناسبة بينهما (وتخرج الحي) أى حي القلب
(من الميت) أى من ميت النفس وميت النفس من حي القلب بل
تخرج حي العلم والمعرفة من ميت الجهل وتخرج ميت الجهل من
حي العلم تحجبه عن النور كمال بلعم بن باعورا (وترزق من تشاء) من
النعمة الظاهرة والباطنة جميعاً ومن احداهما (بغير حساب لا يتخذ
المؤمنون الكافرين أولياء من دون المؤمنين) اذ لا مناسبة بينهم
في الحقيقة والولاية لا تكون الا بالجنسية والمناسبة فينبذ لا يمكن أن
تكون المحبة بينهم ذاتية بل مجعولة مصنوعة بالتصنع والرياء والنفاق
وهي خصال مبعدة عن الحق اذ كلها محب ظلمانية ولولم يكن فيهم ظلمة
تناسب حال الكفرة ما قدروا على مخالطتهم ومصاحبتهم (ومن يفعل
ذلك فليس من الله في شئ) أى من ولاية الله في شئ يعتسبه اذ ليس
فيهم نورية صافية يناسبون بها الحضرة الالهية (الا أن تتقوا منهم
تقاة) أى الا أن تخافوا من جهة هم أمرا يجب أن يتقوا الوهم
ظاهر ليس في قلوبكم شئ من محبتهم وذلك أيضا لا يكون الا لضعف
اليقين اذ لو باشر قلوبهم اليقين لما خافوا الا الله تعالى وشاهدوا معنى
قوله تعالى وان يمسسك الله بضر فلا كاشف له الا هو وان يردك بخير
فلا راد لفضله فخافوا غيره ولم يرجوا غيره ولذلك عقبه بقوله (ويحذركم
الله نفسه) أى يدعوكم الى التوحيد العيانى كيلا يكون حذركم من
غيره بل من نفسه (والى الله المصير) فلا تحذروا الاياه فانه المطلع على
أسراركم وعلايا تكم القادر على مجازاتكم ان توالوا أعداءه أو
تخافوهم سرا وجهرا (يوم تجد كل نفس) الآية كل ما عمله الانسان
أو يقوله يحصل منه أثر في نفسه وتنقش نفسه به واذا تكرر صار
النقش ملكة راسخة وكذا ينتقش في صحائف النفوس السماوية

تولج الليل في النهار وتولج
النهار في الليل وتخرج الحي
من الميت وتخرج الميت من
الحي وترزق من تشاء بغير
حساب لا يتخذ المؤمنون
الكافرين أولياء من دون
المؤمنين ومن يفعل ذلك فليس
من الله في شئ الا أن تتقوا منهم
تقاة ويحذركم الله نفسه والى
الله المصير قل ان تخفوا ما فى
الصدوركم أو تبدوه يعلمه الله ويعلم
ما فى السموات وما فى الارض
والله على كل شئ قدير يوم تجد
كل نفس ما عملت من خير محضرا
وما عملت من سوء تود لو أن بينها
وبينه أمدا بعيدا

لكنه مشغول عن هيئات نفسه ونقوشها بالشواغل الحسية
والادراكات الوهمية والخيالية لا يفرغ اليها فاذا فارقت نفسه
جسدها ولم يبق ما يشغلها عن هيئاتها ونقوشها وجدت ما علمت من
خيراً وشرّاً محضراً فان كان شرّاً انتهى بعد ما بينها وبين ذلك اليوم
أو ذلك العمل لتعذيبها به فتصير تلك الهيئات والنقوش صورتها ان
كانت راسخة والا وجدت جزاءها بحسبها وتكرر (ويحذركم الله
نفسه) تأكيد الثلاث ليعملوا ما يستحقون به عقابه (والله رؤوف
بالعباد) فلذا يحذرهم عن السيئات تحذير الوالد المشفق ولده عما
يؤيقه (قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله) لما كان عليه
الصلاة والسلام حبيبه فكل من يدعى المحبة لزمه اتباعه لان محبوب
المحبوب محبوب فحبب محبة النبي ومحبة انما تكون بمتابعته وسلوك
سبيله قولاً وعملاً وخلقاً وحالاً وسيرة وعقيدة ولا تمشى دعوى المحبة الا
بهذا فانه قطب المحبة ومظهره وطريقته طلسم المحبة فمن لم يكن له من
طريقته نصيب لم يكن له من المحبة نصيب واذا تابعه حق المتابعة
ناسب باطنه وسرته وقابه ونفسه باطن النبي وسرته وقلبه ونفسه
وهو مظهر المحبة فلزم بهذه المناسبة أن يكون لهذا المتابع قسط من
محبة الله تعالى بقدر نصيبه من المتابعة فيلقى الله تعالى محبته عليه
ويسرى من باطن روح النبي نور تلك المحبة اليه فيكون محبوباً لله
محباله ولولم يتابعه لخالف باطنه باطن النبي فبعد عن وصف المحبوبة
وزالت المحبة عن قلبه أسرع ما يكون اذ لو لم يحبه الله تعالى لم يكن
محباله (ويغفر لكم ذنوبكم) كما غفر لحبيبه حيث قال ليغفر لك الله
ما تقدم من ذنبك وما تأخر وذنبه المتقدم ذاته والمتأخر صفاته فكذا
ذنوب المتابعين كما قال تعالى لا يزال العبد يتقرب الى آخر الحديث
(والله غفور) يحو ذنوب صفاتكم وذواتكم (رحيم) يهب لكم
وجوداً وصفات حقانية خيرا منها ثم نزل عن هذا المقام لانه أعز

ويحذركم الله نفسه والله رؤوف
بالعباد قل ان كنتم تحبون الله
فاتبعوني يحببكم الله ويغفر
لكم ذنوبكم والله غفور رحيم

من الكبريت الاحمر ودعاهم الى ما هو اعظم من مقام المحبة وهو مقام الارادة فقال (قل اطيعوا الله والرسول) أى ان لم تكونوا محبين ولم تستطيعوا متابعة حبيبي فلا أقل من أن تكونوا صريدين مطيعين لما أمرتم به فان المريد يلزمه متابعة الامر وامتنال المأمور به (فان تولوا فان الله لا يحب الكافرين) أى ان أعرضوا عن ذلك أضافهم كفار منكرون محجوبون والله لا يحب من كان كافرا فترك الطاعة يلزم الكفر وترك المتابعة لا يلزم لان تارك المتابعة يمكن أن يكون مطيعا بمتابعة الامر ومعنى اطيعوا الله والرسول اطيعوا رسول الله لقوله تعالى من يطع الرسول فقد أطاع الله (ان الله اصطفى آدم ونوحا) الاصطفاء أعظم من المحبة والخله فيشمل الانبياء كلهم لانهم خيرة الله وصفوته وتتفاضل فيه مراتبهم كما قال تعالى تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض فأخص المراتب هو المحبة وأشار اليه بقوله ورفع بعضهم درجات فلذلك كان أفضلهم حبيب الله محمد صلى الله عليه وسلم ثم الخلقة التي هي صفة ابراهيم عليه السلام وأعمها الاصطفاء أى صفة آدم عليه السلام (ذرية بعضهم امن بعض) في الدين والحقيقة اذ الولاية قسمان صورية ومعنوية وكل نبي يتبع نبيا آخر في التوحيد والمعرفة وما يتعلق بالباطن من أصول الدين فهو ولده كأولاد المشايخ في زماننا هذا وكما قيل الآباء ثلاثة أب ولدك وأب ربك وأب علمك فكما أن وجود البدن في الولادة الصورية يتولد في رحم أمه من نطفة أبيه فكذلك وجود القاب في الولادة الحقيقية يظهر في رحم استعداد النفس من نعمة الشيخ والمعلم والى هذه الولادة أشار عيسى عليه السلام بقوله لن يلج ملكوت السموات من لم يولد مرتين وأعلم ان الولادة المعنوية أكثرها يتبع الصورية في التناسل ولذلك كان الانبياء في الظاهر أيضا نسلا ثم غر شجرة واحدة فان عمران بن بصير أباموسى وهرون كان من أسباط لاوى بن يعقوب بن اسحق بن

قل اطيعوا الله والرسول فان تولوا فان الله لا يحب الكافرين ان الله اصطفى آدم ونوحا وآل ابراهيم وآل عمران على العالمين ذرية بعضهم امن بعض

ابراهيم وعمران بن ماثان ابا مريم ام عيسى كان من أسباط يهودا بن يعقوب وكون محمد عليه الصلاة والسلام من أسباط اسمعيل بن ابراهيم مشهور وكذا كون ابراهيم من نوح عليه السلام وسببه ان الزوح في الصفاء والكدورة يناسب المزاج في الاعتدال وعدده وقت التكون فلكل روح مزاج يناسبه ويخصه اذ الفيض يصل بحسب المناسبة وتفاوت الارواح في الازل بحسب صنوفها ومراتبها في القرب والبعد فتفاوت الامزجة بحسبها في الابد لتصل بها والابدان المتناسلة بعضهم من بعض وتشابهة في الامزجة على الاكثر لا يتم الا لامور عارضة اتفاقية فكذلك الارواح المتصلة بها متقاربة في الرتبة متناسبة في الصفة وهذا مما يقوى ان المهدي عليه السلام من نسل محمد صلى الله عليه وسلم (والله سميع) حين قالت امرأة عمران رب اني نذرت لقولها (عليه) بنيتها كما شهدت بقولها (انك انت السميع العليم) واعلم ان النيات وهيئات النفس مؤثرة في نفس الولد كما ان الاغذية مؤثرة في بدنه فن كان غذاؤه حلالا طيبا وهيئات نفسه نورية ونيانه صادقة حقانية جاء ولده مؤمنا صديقا اوليا ونبيا ومن كان غذاؤه حراما وهيئات نفسه ظلمانية خبيثة ونيانه فاسدة رديئة جاء ولده فاسقا وكافرا خبيثا اذ النطفة التي يتكون الولد منها متولدة من ذلك الغذاء مرتبة بتلك النفس فتناسبها ولها هذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الولد سرأبيه فكان صدق مريم ونبوة عيسى بركة صدق أبيها (وجد عند رزقا) يجوز ان يراد به الرزق الروحاني من المعارف والحقائق والعلوم والعلوم الفاضلة عليها من عند الله اذ الاختصاص بالعندية يدل على كونها من الارزاق اللدنية (هنالك دعا زكريا ربه) كان زكريا شيخا ههما وكان مقدما للناس اماما يطلب من ربه ولدا حقيقيا ومقامه في تربية الناس وهدايتهم كما اشار اليه في سورة كهيعص فوهب له

والله سميع عليم اذ قالت امرأت عمران رب اني نذرت لك ما في بطني محررا فتقبل مني انك انت السميع العليم فلما وضعها قالت رب اني فلما وضعها آثى والله أعلم بما وضعتها وليس الذكر كالأثى واني سميتها مريم واني أعيد ذهابك وذرية من الشيطان الرجيم فتقبلها ربها بقبول حسن وأنبتها نباتا حسنا وكند لها زكريا كلما دخل عليها زكريا بالمراب وجد عند رزقا قال يا مريم اني لك هذا قالت هو من عند الله ان الله يرزق من يشاء بغير حساب هنالك دعا زكريا ربه

يحوي من صلبه بالقدره بعدما أمر باعتكاف ثلاثة أيام ولك التأويل
 بالتطبيق على أحوالك وتفاصيل وجودك كما علمت وهوان الطبيعة
 الجسمانية أى القوة البدنية امرأة عمران الروح نذرت ما فى قوتها
 من النفس المطمئنة لله تعالى بانقيادها لامر الحق ومطابقتها له
 فوضعت أئى النفس فكفلها الله ذكرى الفكر بعد ما تقبلها لكونها
 زكية قدسية فكما دخل عليها ذكرى الفكر محراب الدماغ وجد
 عندها رزقا من المعانى الخدسية التى انكشفت عليها بصفاتها من غير
 امتياز الفكر اياها فهناك دعا ذكرى الفكر تركب تلك المعانى
 واستوهم من الله ولدا طبيعا مقدسا عن لوث الطبيعة فسمع الله دعاءه
 أى أجاب فداده ملائكة القوى الروحانية وهو قائم بأمره فى تركيب
 المعلومات يتاحى ربه باستئزال الانوار ويتقرب اليه بالتوجه الى عالم
 القدس فى محراب الدماغ (ان الله يشرك بعبادى
 (مصدقاً) بعيسى القلب مؤمنابه وهو كلمة من الله لتقدسه عن عالم
 الاجرام والتولد عن المواد (وسيدا) لجميع أصناف القوى
 (وحصورا) ما عانفسه عن مباشرة الطبيعة الجسمانية وملابسة
 طبائع القوى البدنية (ونبيا) بالاخبار عن المعارف والحقائق
 الكلية وتعليم الاخلاق الجميلة والتدابير السديدة بأمر الحق (من
 الصالحين) من جملة المفارقات والمجردات التى تصلح بأفعالها أن
 تكون من مقرى حضرة الله تعالى بعد ان بلغ الفكر كبر منتهى طوره
 ولم يكن منتهيا الى ادراك الحقائق القدسية والمعارف الكلية
 وكانت امراته التى هى طبيعة الروح النفسانية لانها محمل تصرف
 الفكر عاقر بالنور المجرد * وعلامة ذلك أى علامة حصول النور
 المجرد وظهوره من النفس الزكية امساكه عن مكالمة القوى البدنية
 فى تحصيل مطالبهم وما آربهم ومخالطتهم فى فضول لذاتهم وشهواتهم
 ثلاثة أيام كل يوم عقد تام بن أطوار عمره عشرين سنين الا أن يرمن اليهم

قال رب هبلى من لذك ذرية
 طبيعة انك سميع الدعاء فداده
 الملائكة وهو قائم بصل فى
 المحراب أن الله يشرك بعبادى
 مصداق بكلمة من الله وسيدا
 وحصورا ونبيا من الصالحين
 قال رب أنى يكون لى غلام وقد
 بلغت الكبر وامرأتى عاقر قال
 كذلك الله يفعل ما يشاء قال
 رب اجعل لى آية قال آيتك ألا
 تكلم الناس ثلثة أيام الارضا
 واذكر ربك كثيرا وسبح بالعشوى
 والابكار

بإشارة خفية وبأمرهم بتسبيحهم المخصوص بكل واحد منهم من غير
أن يدنو منهم في مقاصدهم وأن يشتغل في الأيام الثلاثة التي مداها
ثلاثون سنة من ابتداء سن التمييز الذي هو العشر الأول بذكر ربه في
محراب الدماغ والتسبيح المخصوص به دائماً وكذلك قالت ملائكة
القوى الروحية لمريم النفس الزكية الظاهرة (إن الله اصطفاك)
لتزهدك عن الشهوات (وطهرتك) عن رذائل الاخلاق والصفات
المذمومة (واصفك على نساء) نفوس الشهوانية الملوثة بالافعال
الذميمة والملكات الرديئة (يامريم) أطيعي لربك بوظائف الطاعات
والعبادات (واسجدي) في مقام الانكسار والذل والافتقار
والعجز والاستغفار (واركعي) في مقام الخضوع والخشوع مع
الخاضعين (ذلك من أنباء الغيب) أي أحوال غيب وجودك
(نوحيه اليك) يا بني الروح (وما كنت لديهم) لدى القوى
الروحانية والنفسانية أي في رتبهم ومقامهم (اذيلقون أقلامهم أيهم
يكذل مريم) أي يتسابقون في مهامهم ويتبادرون في حظوظهم
أيهم يدبر مريم النفس ويكفلها بحسب رأيه ومقتضى طبعه بترأس
علمه وبأمرها بما يراهم مصلحة أمره (وما كنت لديهم) في مقام
الصدور الذي هو محل نزاع القوى الروحية والنفسانية ومحل
نزاعهم الذي هو الصدر (اذيخصمون) يتنازعون ويتجادلون في
طلب الرياسة عند ظهوره وقبل الرياضة وفي حالها اذ غلبت ملائكة
القوى الروحية بتوفيق الحق بعد الرياضة وقالت لمريم النفس (إن
الله يشرك بكلمة) القلب موهوباً (منه اسمه المسيح) لأنه يحسك
بالنور (وجيها في الدنيا) لادراكه الجزئيات وتدبير مصالح المعاش
أجود وأصفي وأصوب ما يكون في طبيعته ويذعن له ويحتشمه ويعظمه
انس القوى الظاهرة وحن القوى الباطنة (و) في (الآخرة) لادراكه
المعاني الكلية والمعارف القدسية وقيامه بتدبير المعاد والهداية

واذ قالت الملائكة كلمة بامرهم
إن الله اصطفاك وطهرتك
واصفك على نساء العالمين
يامريم اقنيتي لربك واسجدي
واركعي مع الراكعين ذلك من
أنباء الغيب نوحيه اليك وما
كنت لديهم اذ يلقون أقلامهم
أيهم يكذل مريم وما كنت
لديهم اذ يختصمون اذ قالت
الملائكة بامرهم إن الله يشرك
بكلمة منه اسمه المسيح عيسى
ابن مريم وجيها في الدنيا والآخرة

الى الحق فنعطيه ملكوت سماء الروح ونكرمه ومن جملة مقر بي
حضرة الحق فأبلا تجلياته ومكاشفاته (ويكلم الناس) في مهده
البدن (وكهلا) بالغالى قرب طور شيخ الروح غالب عليه بياض نوره
(ومن الصالحين) لمقام المعرفة (قالت رب أنى يكون لى ولد) تعجب
النفس من جملها وولادتها من غير أن يسمها بشراى من غير تربية
شيخ وتعليم معلم بشرى وهو معنى بكارتها (قال كذلك الله يخلق
ما يشاء) أى يصطفى من شاء بال جذب والكشف ويهب له مقام القلب
من غير تربية وتعليم كما هو حال المحبوبين وبعض المحبين (ونعلمه)
بالتعليم الربانى كتاب العلوم المعقولة وحكم الشرائع ومعارف
الكتب الالهية من التوراة والانجيل أى معارف الظاهر والباطن
(ورسولا) الى المستعدين الروحانيين من أسباط يعقوب الروح
(أنى قد جئتكم بآية من ربكم) تدل على أنى آتيتكم من عنده
(أنى أخلق لكم) بالتربية والتزكية والحكمة العملية من طين نفوس
المستعدين الناقصين (كهية الطير) الطائر الى جناب القدس من
شدة الشوق (فأنفخ فيه) من نفث العلم الالهى ونفس الحياة
الحقيقية بتأثير العجبة والتربية (فيكون طيرا) أى نفسا حية طائرة
بجناح الشوق والهمة الى جناب الحق (وأبرئ الائمة) المحجوب
عن نور الحق الذى لم تنفتح عين بصيرته قط ولم تبصر شمس وجه الحق
ولا نوره ولم يعرف أهله بكمل نور الهداية (والابرص) المعيوب نفسه
بمرض الرذائل والعقائد الفاسدة ومحبة الدنيا ولوث الشهوات بطب
النفس (وأحي) مولى الجهل بحياة العلم (باذن الله وأنبئكم بما
تأكلون) تتناولون من مباشرة الشهوات واللذات (وماتدخرون
فى بيوتكم) أى فى بيوت غيوبكم من الدواعى والنيات (ان فى ذلك
لاية لكم ان كنتم مؤمنين ومصدقاً لما بين يدي من التوراة) أى من
توراة علم الظاهر (ولا حل لكم بعض الذى حرم عليكم) من أنوار

ومن المقربين ويكلم الناس فى
المهد وكهلا ومن الصالحين
قالت رب أنى يكون لى ولد ولم
يمسنى بشر قال كذلك الله
يخلق ما يشاء اذا قضى أمرا
فأنما يقول له كن فيكون ويعلمه
الكتاب والحكمة والتوراة
والانجيل ورسولا الى بنى
اسرائيل أنى قد جئتكم بآية
من ربكم أنى أخلق لكم من
الطين كهية الطير فأنفخ فيه
فمكون طيرا باذن الله وأبرئ
الائمة والابرص وأحي الموتى
باذن الله وأنبئكم بما تأكلون
وماتدخرون فى بيوتكم
ان فى ذلك لاية لكم ان كنتم
مؤمنين ومصدقاً لما بين يدي
من التوراة ولا حل لكم
بعض الذى حرم عليكم

الباطن (وجئتكم بآية) بدليل (من ربكم) هو التوحيد
الذي لم يخالفني فيه نبي قط (فاتقوا الله) في مخالفتي فاني على الحق
(وأطيعون) في دعوتكم الى التوحيد (فلما أحس عيسى) القلب
من القوى النفسانية (الكفر) الاحتجاب والانكار والمخالفة
(قال من أنصاري الى الله) أي اقتضى من انقوة الروحانية نصرته
عليهم في التوجه الى الله (قال الحواريون) أي صفونه وخالفته
من الروحانيات المذكورة (نحن أنصار الله آمنابالله) بالاستدلال
وبالتنوير بنور الروح (واشهد بأننا مسلمون) مدعنون منقادون
(ربنا آمنابما أنزلت) من علم التوحيد وفيض النور (واتبعنا الرسول
فأكتبنا مع الشاهدين) الحاضرين لك المراقبين لأمرنا ومن
الشاهدين على وحدانيتك (ومكروا) أي الاوهام والخيالات في
اغتيال القلب واهلاكه بأنواع التدويلات (ومكرا الله) بتغليب
الحجج العقلية والبراهين القاطعة عن تخيلاتهم وتشكيكاتهم ورفع
عيسى القلب الى سماء الروح وألقى شبهه على النفس ليقع اغتيالهم
(والله خير الماكرين) اذ غلب مكروا وقال لعيسى (اني متوفيك) أي
قابضك الى من بينهم (ورافعك الى) أي الى سماء الروح في جوارى
(ومطهرك من) رجز جوار (الذين كفروا) من القوى الخبيثة
ومكروهم وخبث صحتهم (وجاعل الذين اتبعوك) من الروحانيين
(فوق الذين كفروا) من النفسانيات الى يوم القيامة الكبرى
والوصول الى مقام الوحدة (ثم يومئذ) الى مرجعكم فأحكم بينكم
بالحق (فيما كنتم فيه تختلفون) قبل الوحدة من التجاذب والتنازع
الواقع من القوى فأقر كل افي مقره هذا وأعطيه ما يليق به من عندي
فيرتفع الخالف والتنازع (فأما الذين كفروا فأعذبهم عذابا شديدا)
بالحرمان عن مقام القلب والاحتجاب بهيئات أعمالهم (وأما الذين
آمنوا) من الروحانيات (وعملوا الصالحات) من أنواع التزكية

وجئتكم بآية من ربكم فاتقوا
الله وأطيعون ان الله ربي وربكم
فاعبدوه هذا صراط مستقيم
فلما أحس عيسى منهم الكفر
قال من أنصاري الى الله قال
الحواريون نحن أنصار الله آمناب
الله واشهد بأننا مسلمون ربنا
آمنابما أنزلت واتبعنا الرسول
فأكتبنا مع الشاهدين ومكروا
ومكرا الله والله خير الماكرين
اذ قال الله يا عيسى اني متوفيك
ورافعك الى ومطهرك من
الذين كفروا وجاعل الذين
اتبعوك فوق الذين كفروا الى
يوم القيامة ثم الى مرجعكم
فأحكم بينكم فيما كنتم فيه
تختلفون فأما الذين كفروا
فأعذبهم عذابا شديدا في الدنيا
والآخرة وما لهم من ناصرين
وأما الذين آمنوا وعملوا
الصالحات

والتحلية والتصفية في اعانة القلب على النفس ومتابعته في التوجه
الى الحق (فمن فيهم أجورهم) من الانوار القدسية والاشراقات
الروحية عليهم (والله لا يحب) الذين ينقصون الاجور من الحقوق
وأما التأويل بغير التطبيق فهو انهم مكر وابتعث من يقتال عيسى
عليه السلام فشبه لهم صورة جسدية هي مظهر عيسى روح الله
عليه السلام بصورة حقيقة عيسى فظنوها عيسى فقتلوها وصلبوها
والله رفع عيسى عليه السلام الى السماء الرابعة لكون روحه عليه
السلام فائضا من روحانية الشمس ولم يعلموا الجها لثهم ان روح الله
لا يمكن قتله ولما تبين حاله قبل الرفع قال لاصحابه اني ذاهب الى أبي
وأبيكم السماوى أى أنظهر من عالم الرجز وأتصل بروح القدس
الواهب الصور المفيض للارواح والكمالات المربى للناس بالنفث
فى الروح فأمدكم من فيضه وكان اذ ذاك لا تقبل دعوته ولا يتبع مثله
فأمر الحوارين بالتفرق بعده فى البلاد والدعوة الى الحق فقالوا
كيف ذاك اذ لم تكن معنا والآن أنت بين أظهرنا ولا تجاب دعوتنا
قال علامة امدادى اياكم قبول الخلق دعوتكم بعدى فلما رفع لم يدع
أصحابه أحد الا أجابهم وظهر لهم القبول فى الخلق وعلت كلمتهم
وانتشر دينهم فى أقطار الارض ولما لم يصل الى السماء السابعة التى
عرج بمحمد صلى الله عليه وسلم اليها المعبر عنها بسدرة المنتهى أعنى
مقام النهاية فى الكمال ولم ينل درجة المحبة لم يكن له بد من النزول مرة
أخرى فى صورة جسمانية يتبع الملة المحمدية انبعاثا ودرجاتها والله أعلم
بحقائق الامور (ان مثل عيسى) أى ان صفته عند الله فى انشائه
بالقدرة من غير أب (كمثل آدم) فى انشائه من غير أبوين واعلم ان
عجائب القدرة لا تنقضى ولا قياس ثمة على ان لتكون الانسان من غير
الابوين نظير من عالم الحكمة فاق كثير من الحيوانات الناقصة
الفريسة الخلق تتولد خلقا فى ساعة ثم تتناسل وتتوالد فكذا الانسان

فمن فيهم أجورهم والله لا يحب
الظالمين ذلك تنالوه عليكم من
الآيات والذكر الحكيم
ان مثل عيسى عند الله كمثل
آدم خلقه من تراب

يمكن حدوثه بالتولد في دور من الادوار ثم بالتولد وكذا التكون من غير آب فان منى الرجل احرّ كثير من منى المرأة وفيه القوة العاقدة اقوى كما في الانفحة بالنسبة الى الجن والمنعقدة في منى المرأة اقوى كما في اللبن فاذا اجتمعا تم العقد وانعقد ويتكون الجنين فيمكن وجود مزاج انثى اقوى يناسب المزاج الذكوري كما يشاهد في كثير من النسوان فيكون المتولد في كليتها اليمنى بمثابة منى الذكر لفرط حرارته بمجاورة الكبد لمن مزاج كبدها صحيح قوى الحرارة والمتولد في كليتها اليسرى بمثابة منى الانثى فاذا احتلت المرأة لاستيلاء صورة ذكورية على خيالها في النوم واليقظة بسبب اتصال روحها بروح القدس وبذلك آخرو محمكا كالخيال ذلك كما قال تعالى فتمثل لها بشرا سويا سبق المنيان من الجانبين الى الرحم فتكون في المنصب من الجانب الايمن قوة العقد اقوى وفي المنصب من الجانب الايسر قوة الانعقاد فيتكون الجنين ويتعلق به الروح وقوله (كن فيكون) اشارة الى نفخ الروح وكونه من عالم الامر ليس مسبوق بمادة ومدة كخلق الجسد فيتناسب آدم وعيسى بما ذكر في اشتراكهما في خرق العادة وبكون جسدتهما مخلوقين من تراب العناصر مسبوقين بمادة ومدة وكون روحهما مبدعا من عالم الامر ليس مسبوقا بمادة ومدة (فن حاجك فيه) أى في عيسى الآية * ان لمباهلة الانبياء تأثيرا عظيما سببه اتصال نفوسهم بروح القدس وتأيد الله اياهم به وهو المؤثر باذن الله في العالم العنصري فيكون انفعال العالم العنصري منه كانفعال بدنتنا من روحنا بالهيئات الواردة عليه كالغضب والحزن والفكر في احوال المعشوق وغير ذلك من تحرك الاعضاء عند حدوث الارادات والعزائم وانفعال النفوس البشرية منه كانفعال حواسنا وسائر قوائنا من هيئات ارواحنا فاذا اتصل نفس قدسي به او ببعض ارواح اجرام السماوية والنفوس المملكو تية

ثم قال له كن فيكون الحق من ربك فلا تكن من المعتبرين فن حاجك فيه من بعد ما جاءك من العلم فقل تعالوا ندع أبناءنا وأبناءكم ونساءنا ونساءكم وأنفسنا وأنفسكم ثم نبهل فنجعل لعنت الله على الكاذبين ان هذا هو القصص الحق

اشهدوا باناءتسلمون يا اهل الكتاب لم تحتاجون في ابراهيم وما أنزلت التوراة والانجيل الا من بعده أفلا
تعقلون ها أنتم هؤلاء حاجتكم فيما لكم به علم فلم تحتاجون فيما ليس لكم به علم والله يعلم وأنتم لا تعلمون ما كان
ابراهيم يهوديا ولا نصرانيا* (١١٧)* ولكن كان حنيفا مسلما وما كان من المشركين ان أولى الناس بابراهيم

للذين اتبعوه وهذا النبي والذين آمنوا
والله ولي المؤمنين وددت طائفة من
اهل الكتاب لو يضلونكم وما يضلون
الا انفسهم وما يشعرون يا اهل
الكتاب لم تكفرون بايات الله وأنتم
تشهدون يا اهل الكتاب لم تلبسون
الحق بالباطل وتكفون الحق وأنتم
تعلمون وقالت طائفة من اهل
الكتاب آمنوا بالذي أنزل على الذين
آمَنوا وجه النهار واكفروا آخره
لعلهم يرجعون ولا تؤمنوا الا لمن
تبع دينهم قل ان الهدى هدى
الله ان يؤتى أحد مثل ما أوتيتم أو
يحاوكم عند ربكم قل ان الفضل
بيد الله يؤتيه من يشاء والله واسع
عليم يختص برحمته من يشاء والله
ذو الفضل العظيم ومن أهل الكتاب
من ان تأمنه ينتطاري يودّه اليك
ومنهم من ان تأمنه يدينار لا يؤدّه
الك الا ما دمت عليه قائما ذلك بأنهم
قالوا ليس علينا في الامميين سبيل
ويقولون على الله الكذب وهم يعلمون
بلى من أوفى بعهدّه واتق فان الله
يحب المتقين ان الذين يشتركون
بعهد الله وأيمانهم ثمنا قليلا أولئك
لا خلاق لهم في الآخرة ولا يكفهم
الله ولا ينظر اليهم يوم القيامة ولا
يزكهم ولهم عذاب أليم وان منهم

كان تأثيرها في العالم عند التوجه الاتصالي تأثير ما يتصل به فتسفل
اجرام العناصر والنفوس الناقصة الانسانية منه بما أراد ألم تركيف
انفعلت نفوس النصارى من نفسه عليه السلام بالخوف وأجمت
عن المباهاة وطلبت الموادة بقبول الجزية (وما من اله الا الله) أى
ليس عيسى من الالهية فى شئ فلا يستحق العبادة بمجرد تجرّد ذاته فان
عالم الملكوت والجبروت كله كذلك (سواء بيننا وبينكم) أى لم يختلف
فى كلمة التوحيد نبي ولا كتاب قط (ما كان لبشر أن يؤتيه الله) الآية
الاستنباء لا يكون الا بعد مرتبة الولاية والفناء فى التوحيد ما ينبغى
لبشر محمدا الله بشريته بافنائنه عن نفسه وأثابه وجود انورانيا حقايقا
قابلا للكتاب والحكمة الالهية ثم يدعوا الخلق الى نفسه اذ الداعى الى
نفسه يكون محجوبا بالنفس كفرعون واضرا به من الذين علموا
التوحيد وما وجدوه حالا وذوقوا لم يصلوا الى العيان ونفوسهم باقية
ما ذاق طعم الفناء فاحتجوا به فادعوا الخلق الى نفوسهم وهم من
قال فيهم رسول الله صلى الله عليه وسلم شر الناس من قامت القيامة
عليه وهو حى (ولكن) يقول (كونوا ربانيين) منسوبين الى الرب
لاستيلاء الربوبية عليهم وطمس البشرية بسبب كونهم عاملين عاملين
معلمين تالين لكتب الله أى كونوا عابدين مرتاضين بالعلم والعمل
والمواظبة على الطاعات حتى تصير وارباين بغلبة النور على الظلمة
(ولا يأمركم) بتعبد معين والتقيّد بصورة فانه حجاب وكفرو لا يأمر
النبي بالاحتجاب بعد اسلامكم الوجود لله (واذا أخذ الله ميثاق
النبيين) الى آخره ان بين النبيين تعارفا زليا بسبب كونهم أهل الصف
الاول عرفاء بالله وكل عارف يعرف مقام سائر العرفاء ومستعدهم من
الله بعهد التوحيد عام لبني آدم كما ذكر وعهد النبيين خاص بهم وبمن
يعرفهم بحق المتابعة فقد أخذ الله من النبيين عهدين أحدهما ما ذكر
فى قوله واذا أخذ ربك من بنى آدم الى آخره وثانيه ما ذكر فى قوله

لفريقا يلوون ألستهم بالكتاب التحسبوه من الكتاب وما هو من الكتاب ويقولون هو من عند الله وما
هو من عند الله ويقولون على الله الكذب وهم يعلمون ما كان لبشر أن يؤتيه الله الكتاب والحكم والنبوة
ثم يقول للناس كونوا عبادا لي من دون الله ولكن كونوا ربانيين بما كنتم تعلمون الكتاب وبما كنتم تدرسون
ولا يأمركم أن تتخذوا الملائكة والنبيين أربابا يأمركم بالكفر بعد أن كنتم مسلمون واذا أخذ الله ميثاق النبيين
لما آتيتكم من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به ولتنصرنه قال أأقررتم وأخذتم على ذلكم
أصري قالوا أقررنا قال فاشهدوا وانادى بكم من الشاهدين

تعالى واذا أخذنا من النبيين ميثاقهم ومنك ومن نوح وابراهيم
وموسى وعيسى بن مريم واخذنا منهم ميثاقا غليظا وهو عهد
التعارف بينهم واقامة الدين وعدم التفرق به بتصديق بعضهم بعضا
ودعوة الحق الى التوحيد وتخصيص العبادة بالله تعالى وطاعة النبي
وتعريف بعضهم بعضا الى أمهم وخصوصه بسبب ان معرفة الله
تعالى في صورة التفاصيل وحجب الصفات وتكثر المظاهر أدق وأخفى
من معرفته في عين الجمع وهم من رزق حق المتابعة عارفون بذلك
وباحكام تجليات الصفات التي هي الشرائع خاصة دون من عداهم
(فن تولى بعد ذلك) أي بعدما علم عهد الله مع النبيين وتبليغ الانبياء
اليه ما عهد الله اليهم (فأولئك هم) الخارجون عن دين الله ولادين
غيره معتدبه في الحقيقة الا توهمهما (أفغريدين الله ييغون) وكل من في
السموات والارض يدين بيده (طوعا) كما عدا الانسان والشیطان
(وكرها) كالانسان والشیطان اذا كفر لا يسع موجودا سواهما فكلهم
ممتثلون لما أمرهم الله طائعون والانسان لاحتجابه بارادته ونسيانه
عهد الله وقبوله لدعوة الشيطان لمناسبته اياه بالظلمة النفسانية لا يؤمن
ولا ينقاد الا كرها اللهم الامن عصمه الله واجتبهام والشیطان لاحتجابه
بمحبته وأنيته في قوله أنا خير منه وابانه واستكباره كفر وهو مع ذلك يعلم
عصيانه ويؤمن كرها ويتحقق ان كفره بارادته تعالى وذلك عين الايمان
كما قال تعالى كمثل الشيطان اذا قال للانسان اكفر فلما كفر قال اني
برى منك اني أخاف الله رب العالمين وقال اذ زين لهم الشيطان
أعمالهم وقال لا غالب لكم اليوم من الناس واني جار لكم فلما تراءت
الفئتان نكص على عقبيه وقال اني برى منكم اني أرى ما لا ترون اني
أخاف الله والله شديد العقاب وفي موضع اخر وقال الشيطان لما قضي
الامر ان الله وعدكم وعد الحق ووعدتكم فأخلفتكم وما كان لي عليكم
من سلطان الا أن دعوتكم فاستجبتم لي فلا تلوموني ولوموا أنفسكم

فمن تولى بعد ذلك فأولئك هم
الفاسقون أفغريدين الله
ييغون وله أسلم من في السموات
والارض طوعا وكرها

ما أنا بصركم وما أنتم بصركي أنى كفرت بما أشركتوني من قبل
فهذه الآيات دالة على إيمانه ولكن حين لا ينفعه (والبه ترجعون)
في العاقبة فلا يبقى دين غير دين الله بل الكل عند الرجوع يدين بدينه
كل يدين بدين الحق لو فطنوا * وليس دين لغير الحق مشرّع
(ومن يتبع غير الإسلام ديناً) المراد من الإسلام ههنا التوحيد الذي
هو دين الله في قوله أسلمت وجهي لله وهو المذكو^ر وفي الآية التي
قبلها وما وصف شموله لجميع الأديان ويلزمه الانقياد التام الطوعي
المذكور في فاصلة الآية بقوله ونحن له مسلمون (فلن يقبل منه)
لعدم وصول دينه إلى الحق تعالى لمكان الحجاب (وهو في الآخرة
من الخاسرين) الذين خسروا بأشترائهم أنفسهم وما جربوا به بالحق
(كيف يهدي الله قوماً) إلى آخره أنكر هدايته تعالى لقوم قد
هداهم أولاً بالنور الاستعدادي إلى الإيمان ثم بالنور الإيماني إلى أن
عائنه وحقيقة الرسول وأيقنوا بحيث لم يبق لهم شك وانضم إليه
الاستدلال العقلي بالبينات ثم ظهرت نفوسهم بعد هذه الشواهد
كلها بالعناد واللجاج وحجبت أنوار قلوبهم وعقولهم وأرواحهم
الشاهدة ثلاثها بالحق للحق لشوم ظلمهم وقوة استيلاء نفوسهم
الأمارة عليهم الذي هو غاية الظلم فقال (والله لا يهدي القوم الظالمين)
لغلظ حجابهم وتعمقهم في البعد عن الحق وقبول النور وهم قسمان
قسم رسمت هيئة استيلاء النفوس الأمارة على قلوبهم فيهم وتمكنت
وتناهوا في الغي والاستشراء وتمادوا في البعد والعناد حتى صار
ذلك ملكة لا تزول وقسم لم يرسخ ذلك فيهم بعد ولم يصر على قلوبهم
ريناً ويبقى من وراء حجاب النفس مسكة من نور استعدادهم عسى أن
تداركهم رحمة من الله وتوفيق فيسندموا ويسمحووا بحكم عزيز
العقول فأشار إلى القسم الأول بقوله أن الذين كفروا بعد إيمانهم
إلى آخره وإلى الثاني بقوله (الذين تابوا من بعد ذلك وأصلحوا)

والبه ترجعون قل إنما بالله
وما أنزل علينا وما أنزل على
إبراهيم وإسماعيل وإسحق
ويعقوب والأسباط وما أوفى
موسى وعيسى والنبيون من
ربهم لا نفرق بين أحد منهم
ونحن له مسلمون ومن يتبع غير
الإسلام ديناً فلن يقبل منه
وهو في الآخرة من الخاسرين
كيف يهدي الله قوماً كفروا
بعد إيمانهم وشهدوا أن الرسول
حق وجاءهم البينات والله
لا يهدي القوم الظالمين أولئك
جزاؤهم أن عليهم لعنت الله
والملائكة والناس أجمعين
خالدين فيها لا يخفف عنهم
العذاب ولا هم يتظرون
إلا الذين تابوا من بعد ذلك
وأصلحوا فأن الله غفور رحيم
أن الذين كفروا بعد إيمانهم ثم
ازدادوا كفرًا لن تقبل توبتهم
وأولئك هم الضالون

بالمواظبة على الاعمال والرياضات ما أفسدوا (فلن يقبل من أحدهم
ملء الأرض ذهباً) اذ لا تقبل هناك الا الامور النورية الباقية لان
الآخرة هي عالم النور والبقاء فلا وقع ولا خطر للامور الظلمانية فيها
الفانية وهل كان سبب كفرهم واحتجابهم المحبة هذه الفواسق
الفانية فكيف تكون سبب نجاتهم وقربهم وقبولهم وندبتهم وهي
بعينها سبب هلاكهم وبعدهم وخسرانهم وحرمانهم (لن تناولوا
البر) كل فعل يقرب صاحبه من الله فهو بر ولا يمكن التقرب اليه
الا بالتبري عما سواه فمن أحب شيئاً فقد حجب عن الله تعالى به وأشرك
شركاً خفياً يتعلق محبته بغير الله كما قال تعالى ومن الناس من يتخذ من
دون الله أنداداً يحبونهم كحب الله وآثر نفسه به على الله فقد بعد من
الله ثلاثة أوجه وهي محبة غير الحق والشرك وإيثار النفس على الحق
فإن أثر الله به على نفسه وتصدق به وأخرجه من يده فقد زال البعد
وحصل القرب والابقي محجوباً وإن أنفق من غيره أضعافه فإنا لبراً
أعلمه تعالى بما يتفق وباحتجاب بغيره (كل الطعام كان حلالاً لبني
إسرائيل) أي العقلاء يحكم الأصل اذ العقل يحكم بان الاشياء خلقت
لمنافع العباد مطلقاً فيكون من جملة المطعومات خلقت لتناولها
(الاما حرم إسرائيل) الروح (على نفسه) بالنظر العقلي عند
التجربة والقياس ومعرفة مضارها ومنافعها على التفصيل بعد
الحكم الاجالي بجلها فان العقل يحكم بحكمة ما يضر أو يهلك (من
قبل أن تنزل التوراة) أي من قبل نزول الحكم الشرعي بالتوراة
وسائر الكتب الالهية وذلك ان الناس اختلفوا بعدما كانوا أمة
واحدة على دين الحق كما ذكر قبعت الله النبيين لهدايتهم واصلاح
أحوال معاشهم ومعادهم وردتهم الى الحق والاتفاق فما اقتضت
الحكمة الالهية بحسب أحوالهم المختلفة وطباع قلوبهم المخترفة
ونفوسهم المريضة حرمتهم من المألوفات والاشياء الصارفة عن الحق

ان الذين كفروا وما توافهم
كفار فلن يقبل من أحدهم ملء
الأرض ذهباً ولو أقتدى به
أولئك لهم عذاب أليم وماله
من ناصرين لن تناولوا البر حتى
تنفقوا مما يحبون وما تنفقوا
من شيء فإن الله به عليم
الطعام كان حلالاً لبني إسرائيل
الاما حرم إسرائيل على نفسه
من قبل أن تنزل التوراة قل
فأتوا بالتوراة فاتلوها ان كنتم
صادقين

الحاجة بينهم وبين الله والمهيجة للهوى والشهوات وسائر المفاسد
والفتن المانعة إياهم عن كمالهم واهتمامهم حرّم عليهم (أن أقول
بيت وضع للناس) قيل هو أقول بيت ظهر على وجه الماء عند خلق
السماء والأرض خلقه قبل الأرض بألّفى عام وكان زبدة بيضاء على
وجه الماء فدحبت الأرض تحته فالبيت إشارة إلى القلب الحقيقي
وظهوره على وجه الماء تعلقه بالنطفة عند سماء الروح الحيوانى
وأرض البدن وخلق قبل الأرض إشارة إلى قدمه وحدث البدن
وتعيينه بألّفى عام إشارة إلى تقدمه على البدن بطورين طور النفس
وطور القلب تقدّم بالرتبة إذا لاف رتبة تامة كما سبقت الإشارة إليه
وكونه زبدة بيضاء إشارة إلى صفاء جوهره ودحو الأرض تحته
إشارة إلى تكون البدن من تأثير وكون أشكاله وتخطيطه وصور
أعضائه تابعة لهيأته فهذا تأويل الحكاية واعلم أن محل تعلق الروح
بالبدن واتصال القلب الحقيقي به أقول هو القلب الصورى وهو أقول
ما يتكون من الأعضاء وأقول عضو يتحرك وآخر عضو يسكن فيكون
أقول بيت وضع للناس (للذى بيكة) الصدر صورة أقول متعبد
ومسجد وضع للناس للقلب الحقيقي الذى بيكة الصدر المعنوى
وذلك الصدر أشرف مقام من النفس وموضع ازدهامات القوى
المتوجهة إليه (مباركا) ذابركة الهية من النفيض المتصل منه بجميع
الوجود والقوة والحياة فان جميع القوى التى فى الأعضاء تسرى
منه أقول إليها (وهدى للعالمين) سبب هداية ونور يهتدى به إلى الله
(فيه آيات بينات) من العلوم والمعارف والحكم والحقائق (مقام
ابراهيم) أى العقل الذى هو موضع قدم ابراهيم الروح يعنى محل
اتصال نوره من القلب (ومن دخله) من السالكين والمتهيرين فى بيداء
الجهالات (كان آمنا) من اغواء سعالى المتخيلة وعفاريث أحاديث
النفس واختطاف شياطين الوهم وجنّ الخيالات واغتيال سباع

فمن افترى على الله الكذب من
بعد ذلك فأولئك هم الظالمون
قل صدق الله فاتبعوا ملة
ابراهيم حنيفا وما كان من
المشركين ان أقول بيت وضع
للناس للذى بيكة مبارك
وهدى للعالمين فيه آيات بينات
مقام ابراهيم ومن دخله كان
آمنا

القوى النفسانية وصفاتها (ولله على الناس حج) هذا (البيت)
والطواف به (من استطاع اليه سبيلا) من السالكين المستعدين
الصادقين في الارادة القادرين على زاد التقوى وراحلة قوة العزم
دون من عداهم من الضعاف في الاستعداد القاعدين من الضعف
والمرض وسائر الموانع الخلقية أو العارضة النفسانية أو البدنية
(ومن كفر) أي حجب استعداده مع القدرة وأعرض عنه بهوى
النفس (فإن الله غنى) عنه و(عن العالمين) كلهم أي لا يلتفت اليه
بعده وكونه غير قابل لرحمته في ذل الحجاب وهو ان الحرمان مخذولا
مردودا (ومن يعتصم بالله) بالانقطاع عما سواه والتمسك بالتوحيد
الحقيقي (فقد هدى الى صراط مستقيم) اذ الصراط المستقيم هو
طريق الحق تعالى كما قال ان ربي على صراط مستقيم فمن انقطع اليه
بالنشاء في الوحدة كان صراطه صراط الله (اتقوا الله حق تقاته)
في بقايا وجودكم فان حق اتقائه هو أن يتقى كما يجب ويحق وهو الفناء
فيه أي اجعله وقاية لكم في الحذر عن بقاء ذاتكم وصفاتكم فان
في الله خلاصا عن كل مافات (ولا تموتن) الا على حال اسلام الوجوه
له أي ليكن موتكم هو الفناء في التوحيد (واعتصموا بحبل الله
جميعا) أي بعهدده في قوله ألسنت بربكم مجمعين على التوحيد
(ولا تفرقوا) باختلاف الالهواء فان التفرق عن الحق انما يكون
باختلاف الطبائع واتباع الهوى وتجاذب القوى والموحد عنها
بمعزل اذ تنور قلبه بنور الحق واستنارت نفسه من فيض القلب
فتسالت القوى وتصادقت (واذكروا نعمت الله عليكم) بالهداية
الى التوحيد المفيد للمحبة في القلوب (اذ كنتم أعداء) لاحتجابكم
بالحجب النفسانية والغواشي الطبيعية بعداء عن النور والمقاصد
الكلية التي تقبل الشكر وتزال بالاتفاق في مهوى الظلمة (فألف بين
قلوبكم) بالتحاب في الله لتتنور بنوره (فأصبحتم بنعمته اخوانا)

ولله على الناس حج البيت من
استطاع اليه سبيلا ومن كفر
فإن الله غنى عن العالمين قل
يا أهل الكتاب لم تكفرون بآيات
الله وأقله شهيد على ما تعملون
قل يا أهل الكتاب لم تصدون
عن سبيل الله من آمن تبغونها
عوجا وأنتم شهداء وما الله
بغافل عما تعملون يا أيها الذين
آمَنوا ان تطيعوا فريقا من
الذين أوتوا الكتاب يردوكم
بعد إيمانكم كافرين
وكيف تكفرون وأنتم تتلى
عليكم آيات الله وفيكم رسوله
ومن يعتصم بالله فقد هدي الى
صراط مستقيم يا أيها الذين
آمَنوا اتقوا الله حق تقاته
ولا تموتن الا وأنتم مسلمون
واعتصموا بحبل الله جميعا ولا
تفرقوا واذكروا نعمت الله
عليكم اذ كنتم أعداء فألف بين

في الدين أصدقاء في الله (وكنتم على شفا حفرة من النار) هي مهوى
الطبيعة الفاسقة ومحل الحرمان والتعذيب (فأنقذكم منها)
بالتواصل الحقيقي بينكم الى سدرة مقام الروح وروح جنة الذات
(كذلك يبين الله لكم آياته) بتجليات الصفات اللطيفة والاشرافات
النورية (لعلكم تهتدون) الى جاله وتجلي ذاته (ولتكن منكم أمة
يدعون الى الخير) أى ليكون من جملةكم جماعة عالمون عاملون
عارفون أولوا استقامة في الدين كشيوخ الطريقة (يدعون الى
الخير) فان من لم يعرف الله لم يعرف الخير اذا الخير المطلق هو الكمال
المطلق الذى يمكن للانسان بحسب النوع من معرفة الحق تعالى
والوصول اليه والاضافى ما يتوصل به الى المطلق أو الكمال المخصوص
بكل أحد على حسب اقتضاء استعداده الخاص فالخير المدعو اليه
أما الحق تعالى وأما طريق الوصول* والمعروف كل أمر واجب
أو مندوب في الدين يتقرب به الى الله تعالى والمنكر كل محرم أو مكروه
يبعد عن الله تعالى ويجعل فاعله عاصياً ومقصراً مذموماً فمن لم يكن له
التوحيد والاستقامة لم يكن له مقام الدعوة ولا مقام الامر بالمعروف
والنهي عن المنكر لان غير الموحدين بما يدعون الى طاعة غير الله وغير
المستقيمين في الدين وان كان موحداً بما أمر بما هو معروف عنده
منكر في نفس الامر ورجائى عما هو منكراً عنده معروف في نفس
الامر كن بلع مقام الجمع واحتجب بالحق عن الخلق فكثيراً ما يستحل
محترماً كبعض المسكرات والتصرف في أموال الناس ويحترم حلالاً
بل مندوباً كتواضع الخلق ومكافأة الاحسان وامثال ذلك (وأولئك
هم) الاخضاء بالفلاح الذين لم يبق لهم حجاب وهم خلناء الله في أرضه
(ولا تكونوا) ناشئين بمقتضى طباعكم غير متابعين لامام ولا متفقيين
على كلمة واحدة باتباع مقدم يجمعكم على طريقة واحدة (كالذين
تفرقوا) واتبعوا الأهواء والبدع (واختلفوا من بعد ما جاءهم)

قلوبكم فأصبحتم بنعمته
اخواناً وكنتم على شفا حفرة
من النار فأنقذكم منها كذلك
يبين الله لكم آياته لعلكم تهتدون
ولتكن منكم أمة يدعون الى
الخير ويأمرون بالمعروف
وينهون عن المنكر وأولئك هم
المفلحون ولا تكونوا كالذين
تفرقوا واختلفوا من بعد ما
جاءهم البينات وأولئك لهم
عذاب عظيم

الحج العقلية والشرعية الموجبة لاتحاد الوجهة واتفاق الكلمة
فان للناس طبائع وغرائز مختلفة وأهواء متفرقة وعادات وسير
متفاوتة مستفادة من أمر جتهم وأهويتهم ويترتب على ذلك فهم
متباينة وأخلاق متعادية فان لم يكن لهم مقتدى وامام تهد
عقائدهم وسيرهم وآراؤهم بمتابعته وتتفق كلماتهم وعاداتهم وأهواؤهم
بمحبة وطاعته كانوا مهملين متفرقين فرائس للشيطان كشريدة الغنم
تكون للذئب ولهذا قال أمير المؤمنين عليه السلام لا بد للناس من
امام بر أو فاجر ولم يرسل نبي الله صلى الله عليه وسلم رجلين فصاعدا
لشان الا أو امرأ أحدهما على الآخر وأمر الآخر بطاعته ومتابعته
ليتهد الامر وينتظم والواقع الهرج والمرج واضطرب أمر الدين
والدنيا واختل نظام المعاش والمعاد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
من فارق الجماعة قيد شبر لم ير بمجوعة الجنة وقال الله مع الجماعة
ألا ترى ان الجمعية الانسانية اذا لم تنضبط برياسة القلب وطاعة العقل
كيف اختل نظامها وآلت الى الفساد والتفرق الموجب لخسار
الدنيا والآخرة ولما نزل قوله تعالى وان هذا صراطي مستقيما فاتبعوه
ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله خط رسول الله صلى الله عليه
وسلم خطا فقال هذا سبيل الرشدم خط عن يمينه وشماله خطوطا فقال
هذه سبل على كل سبيل شيطان يدعو اليه (يوم تبيض وجوه وتسود
وجوه) ابيضاض الوجه عبارة عن تنور وجه القلب بنور الحق
للتوجه اليه والاعراض عن الجهة السفلية النفسانية المظلمة وذلك
لا يكون الا بالتوحيد والاستقامة فيه بتنور النفس أيضا بنور القلب
فتكون الجملة مستنورة بنور الله واسوداده ظلمة وجه القلب بالاقبال
على النفس الطالبة حظوظها والاعراض عن الجهة النورية الحقية
لمصادقة النفس ومتابعة الهوى في تحصيل لذاتها وذلك انما يكون
باتباع السبل المتفرقة الشيطانية (فأما الذين اسودت وجوههم)

يوم تبيض وجوه وتسود وجوه
فأما الذين اسودت وجوههم

فيقال لهم (أ كفرتم بعد ايمانكم) أى احتجبتكم عن نور الحق بصفات
النفس الظلمانية وسكنتم في ظلماتها بعد هدايتكم وتنوركم بنور
الاستعداد وصفاء الفطرة وهداية العقل (فذوقوا) عذاب الحرمان
باحتمجابكم عن الحق (وأما الذين ابيضت وجوههم ففي رجة الله)
التي هي روح الوصال ونور القدس وشهود الجمال (هم فيها خالدون)*
كنتم خير أمة) لكونكم موحدين قائمين بالعدل الذي هو ظله
(تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر) اذ لا يقدر على ذلك الا
الموحد العادل لعلمه بالمعروف والمنكر كما مر في تأويل قوله وكذلك
جعلناكم أمة وسطا قال أمير المؤمنين عليه السلام نحن النمرة
الوسطى بناي الحق التأويل والبناء يرجع الغالى فيأمرون المقصر
بالمعروف الذي يوصله الى مقام التوحيد وينهون الغالى المحجوب
بالجمع عن التفصيل وبالوحدة عن الكثرة (وتؤمنون بالله) أى
تثبتون في مقام التوحيد الذي هو الوسط وكذا في كل تفریط وافتراط
واعتدال في باب الاخلاق (ولو آمن أهل الكتاب) لكانوا مثلكم
(لن يضرركم الأذى) لكونهم منقطعين عن أصل القوى والقدرة
كائنين في الاشياء بالنفس التي هي محل العجز والشر وأنتم معتصمون
بالله معتضدون به كائنون في الاشياء بالحق الذي هو منبع القهر
فقدرة لهم لا تبلغ الاحداث الطعن باللسان والخبث والايذاء الذي هو وحد
قدرة النفس ونهايتها وقدركم تفوق كل قدرة بالقهر والاستئصال
لا تصافكم بصفات الله تعالى فلا جرم ينهزمون منكم عند المقاتلة ولا
ينصرون (ضربت عليهم الذلة) لان العزة لله جميعا فلا نصيب فيها
لاحد الا لمن تخلق بصفاته بمجوه صفات البشرية كالرسول والمؤمنين
الذين هم مظاهر عزته كما قال الله تعالى ولله العزة ولرسوله وللمؤمنين
فمن خالفهم فهو مضاد لصفة العزة مباين للاعزاء فتلزمه الذلة وتشمله
على أى حال يكون الابواب ما بينه وبين أهل العزة كقوله (الاجبل

أ كفرتم بعد ايمانكم فذوقوا
العذاب بما كنتم تكفرون
وأما الذين ابيضت وجوههم
ففي رجة الله هم فيها خالدون
تلك آيات الله تلوها عليك
بالحق وما الله يريد ظلما للعالمين
ولله ما في السموات وما في
الارض والى الله ترجع الامور
كنتم خير أمة أخرجت للناس
تأمرون بالمعروف وتنهون عن
المنكر وتؤمنون بالله ولو آمن
أهل الكتاب لكان خيرا لهم
منهم المؤمنون وأكثرهم
الناسقون لن يضرركم الا
أذى وان يقاتلوكم يولوكم
الادبار ثم لا ينصرون ضربت
عليهم الذلة أيما ثقوا الا يجبل

من الله وحبل من الناس وبأوا
بغضب من الله وضربت عليهم
المسكنة ذلك بأنهم كانوا
يكفرون بآيات الله ويقتلون
الانبياء بغير حق ذلك بما عصوا
وكانوا يعتدون ليسوا سواء
من أهل الكتاب أمة قائمة
يتلون آيات الله آناء الليل
وهم يسجدون يؤمنون بالله
واليوم الآخر ويأمرون
بالمعروف وينهون عن المنكر
ويسارعون في الخيرات
وأولئك من الصالحين وما
تفعلوا من خير فلن تكفروه
والله عليم بالمتقين ان الذين
كفروا لن تغني عنهم أموالهم
ولا أولادهم من الله شيئا
وأولئك أصحاب النار هم فيها
خالدون مثل ما ينفقون في
هذه الحياة الدنيا كمثل ربح
فيها صرأصاب حرق قوم ظلموا
أنفسهم فأهلكته وما ظلمهم
الله ولكن أنفسهم يظلمون
يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا
بطانة من دونكم

من الله وحبل من الناس) أي ذمة وعهد وذلك يكون أمرا عارضا
لا أصل له مرتبطة برابطة مجمولة فلا تقابل صفتهم الذاتية اللازمة لهم
التي هي الذلة الناشئة من أصل نفوسهم * واستحقوا غضبا شديدا من
عند الله لبعدهم واعراضهم عن الحق ولزمتهم المسكنة لانقطاعهم
عن الله الى نفوسهم فوكلهم الى أنفسهم (ليسوا سواء من أهل الكتاب
أمة قائمة) أي بالله ثم وصفهم بأحوال أهل الاستقامة أي منهم أهل
التوحيد والاستقامة (وما تفعلوا من خير فلن تكفروه) أي كل ما
يصدر منكم مما يقربكم عند الله يتصل به جزاؤه منه لن تحرموا شيئا منه
قال الله تعالى من تقرب الى شئرا تقربت اليه ذراعا ومن تقرب الى
ذراعا تقربت اليه باعا ومن أتاني مشيا أتته هرولة الحديث وقال
أنا جليس من ذكرني وأني من شكرني ومطيع من أطاعني أي كما
أطعته بتصفية الاستعداد والتوجه نحوه أطاعكم بافاضة الفيض
على حسبته والاقبال اليكم (والله عليم) بالذين اتقوا ما يحجبهم عنه
فيتجلى لهم بقدر زوال الحجاب (مثل ما ينفقون في هذه الحياة الدنيا)
الفانية ولذاتها السريعة الزوال طلبا للشهوات وأورياء وسمعة في
المنابر وطلب محمدة الناس لا يطلبون به وجه الله ومآله كنهه وتغنيه
بالكلية من ربح هوى النفس التي فيها برديا تكلم الفاسدة واغراضكم
الباطلة كالرياء ونحوه (كمثل ربح فيها صرأصاب حرق قوم ظلموا
أنفسهم) بالشرك والكفر (فأهلكته) عقوبة من الله لظلمهم (وما
ظلمهم الله) باهلال حرقهم (ولكن كانوا) أنفسهم يظلمون لانه مسبب عن
ظلمهم كما قيل مهلا فيد الذو كآو فوك نفخ (لا تتخذوا بطانة من دونكم)
بطانة الرجل صفيه وخليفه الذي يبطنه ويطلع عليه أسرار ولا يمكن
وجود مثل هذا الصديق الا اذا اتحد في المقصد وتفقا في الدين
والصفة متحابين في الله لا لغرض كما قيل في الاصدقاء نفس واحدة
في أبدان متفرقة فاذا كان من غير أهل الايمان فبأن يكون كاشحا

أخرى ثم بين نفاقه واستبطانه العداوة بقوله (لا يألونكم خبالاً) الى
آخره اذا المحبة الحقيقية الخالصة لا تكون الا بين الموحدين لكونها
ظل الوحدة فلا تكون بين المجو بين لكونهم في عالم التضاد والظلمة
فأين الصفاء والوفاق في عالمهم بل ربما تألفهم الجنسية العامة
الانسانية لا اشتراكهم في النوع والمنافع والملاذوا احتياجهم الى
التعاون فيها فاذا لم تحصل أغراضهم من النفع واللذة تهاشوا
وتباغضوا وبطلت اللفة التي كانت بينهم لكونها مسببة عن أمر قد
تغير اذا النفس منشأ التغير والمنافع الدنيوية لا تبقى بحالها والذات
النفسانية سريرة الانقضاء فلا تدوم المحبة عليها بخلاف المحبة الاولى
فانها مستندة الى أمر لا تغير فيه أصلاً هذا اذا كانت فيما بينهم فكيف
اذا كانت بينهم وبين من يخالفهم في الاصل والوصف وانى يتجانس
النور والظلمة ومن أين يتوافق العلو والسفل فيبينهم عداوة حقيقية
وتخالف ذاتي لا تخفى آثاره كما بين الله تعالى بقوله (قد بدت البغضاء
من أفواههم) لا امتناع اختفاء الوصف الذاتي قال النبي عليه
الصلاة والسلام ما أضمر أحد شيئاً الا وأظهره الله في فلمات لسانه
وصفحات وجهه (وما تخفى صدورهم أكبر) لانه نار وهذا شرار ذلك
أصل وهذا فرع (قد بينا لكم الآيات) دلائل المحبة والعداوة
وأسابيها (ان كنتم تعقلون) أي تفهمون من خوى الكلام
(ها أنتم أولاء تحبونهم) بمقتضى التوحيد اذا الموحدين يحب الناس
كلهم بالحق للحق ويراهم متصلين بنفسه اتصال الاجاء والاقرباء بل
اتصال الاجزاء فينظر اليهم بنظر الرحمة الالهية والرافة الربانية
ويعطف عليهم مترجماً اذ يراهم أهل الرحمة شغلوا بالباطل وابتلوا
بالقدر ولا يحبونكم بمقتضى الحجاب والبقاء في ظلمة النفس وتضاد
الطبع (وتؤمنون بالكتاب) أي يجنس الكتاب (كله) لشمول
علمكم التوحيدى ولا يؤمنون للتقيد بدينهم والاحتجاب بما هم عليه

لا يألونكم خبالاً ودوا ما عنتم
قد بدت البغضاء من أفواههم
وما تخفى صدورهم أكبر قد بينا
لكم الآيات ان كنتم تعقلون
ها أنتم أولاء تحبونهم ولا

(واذا اتقواكم قالوا آمنا) لنفاقهم المستجلب لا غرضهم العاجلة
(واذا اخلوا عضو اعليكم الا نامل من الغيظ) لحقدتهم الذاتي وبغضهم
الكامن والباقي ظاهر (وان تصبروا) على ما يتليكم الله به من
الشدة والمحن والمصائب وتثبتوا على مقتضى التوحيد والطاعة
(وتتقوا) الاستعانة بهم في أموركم والالتجاء الى ولايتهم (لا يضركم
كيدهم شيئا) لان المتوكل على الله الصابر على بلائه المستعين به لا يغيره
ظافر في طلبته غالب على خصمه محفوظ بحسن كلاءه ربه والمستعين
بغيره مخذول موكل الى نفسه محروم عن نصره ربه كما قال الشاعر

من استعان بغير الله في طلب * فان ناصره عجز وخذلان

(ان الله بما تعملون) من المكاييد (محيط) في بطاها ويهلكها وقد قيل
اذا أردت أن تكبت من يحسدك فازدق فضلا في نفسك فالصبر
والتقوى من أجل الفضائل ان لزمتوها تظفروا على عدوكم (بلى ان
تصبروا وتتقوا ويأتوكم) الآية الصبر على مضى الجهاد وبذل النفس
في طاعة الله وتحمل المكروه طلب الرضا الله لا يكون الا عند التقوى
بتأييد الحق وتنوره بنور اليقين وثباته بنزول السكينة والطمأنينة
عليه والتقوى في مخالفة أمر الحق والميل الى النفع والنعمة وخوف
تلف النفس لا تكون الا عند انكسار النفس تحت قهر سلطان القلب
والروح اذا الثبات والوقار صفة الروح والطيش والاضطراب صفة
النفس فاذا استولى سلطان الروح على القلب وأخذ مملكته عصمه
من استيلاء صفات النفس وجنودها عليه فبعشه القلب ويسكن
اليه لنورانيته المحبوبة لذاتها وبقوى به على النفس وقواها في زمها
ويكسر ها ويدفع غلبتها وظلمتها عن نفسه ويجعلها ذلولاً مطيعة
مطمئنة اليه فيزول عنها الاضطراب وتنور بنوره وعند ذلك تنزل
الرحمة ويناسب القلب ملكوت السماء في نورانيته وقهرها لما تحتها
ومحبتها وشوقها لما فوقها وبذلك المناسب يصل بها ويستنزل قواها

يعجبونكم وتؤمنون بالكتاب كله
واذا اتقواكم قالوا آمنا واذا اخلوا
عضوا اعليكم الا نامل من
الغيظ قل موتوا بغيظكم ان الله
عليم بذات الصدور ان تمسككم
حسنه تسؤوهم وان تصيبكم سيئة
يفرحوا بها وان تصبروا وتتقوا
لا يضركم كيدهم شيئا ان الله بما
يعملون محيط واذا غدوت من
أهلك تبوئ المؤمنين مقاعد
للقتال والله سميع عليم اذهمت
طائفتان منكم أن تفشلا
والله وايماء على الله فليستوكل
المؤمنون ولقد نصركم الله بيد
وانتم أذلة فاتقوا الله لعلكم
تشكرون اذ تقول للمؤمنين
ألن يكفيكم أن ياتكم ربكم بثلاثة
آلاف من الملائكة منزلين بلى
ان تصبروا وتتقوا ويأتوكم من
فورهم هذا عددكم ربكم بخمسة
آلاف من الملائكة مستومين

وأوصافها في أفعاله خصوصاً عند احتياجه وانقلاعه عن الجهة السفلية وانقطاعه بقوة اليقين والتوكل الى الجهة العلوية ويستمد من قوى قهرها على من يغضب عليه فذلك نزول الملائكة واذاجزع وهلع وتغير وخاف أو مال الى الدنيا غلبته النفس وقهرته واستولت عليه وحجبته بظلمة صفاتها عن النور فلم يبق تلك المناسبة فانقطع المدد ولم تنزل الملائكة (وما جعله الله الا بشري لكم) أى ما جعل الامداد بالملائكة الا لتستبشروا به فتزداد قوة قلوبكم وشجاعتكم ونجدتكم ونشاطكم في التوجه الى الحق والتجريد للسالكين (ولتطمئن به قلوبكم) فتتحقق النفيض بقدر التصفية والخلف بقدر الترك (وما النصر الا من عند الله) لا من الملائكة ولا من غيرهم فلا تحتجبوا بالـ كثرة عن الوحدة ولا بالخلق عن الحق فانهم مظاهر لاحقيقة لها ولا تأثير (العزیز) القوى الغالب بقهره (الحكيم) الذى ستر قهره ونصرته بصور الملائكة بحكمته (ليقطع طرفاً من الذين كفروا) يقتل بعضهم تقوية للمؤمنين (أو يكتبتهم) يخزيهم ويذلهم بالهزيمة اعزاز للمؤمنين (أو يتوب عليهم) بالاسلام تكثيراً لسواد المؤمنين (أو يعذبهم) بسبب ظلمهم واصرارهم على الكفر تفريحا للمؤمنين وأوقع بين المعطوف والمعطوف عليه فى أثناء الكلام قوله (ليس لك من الامر شئ) اعتراضاً لئلا يغفل رسول الله صلى الله عليه وسلم فيرى لنفسه تأثيراً فى بعض هذه الامور فيحجب عن التوحيد ولا يزول وتتغير شهوده فى الاقسام كلها أى ليس لك من امرهم شئ كيفما كان ما أنت الا بشراً مورياً بالانذار ان عليك الا البلاغ انما امرهم الى الله (يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا الربوا) أى توكلوا على الله فى طلب الرزق فلا تكسبوه بالربا فانه واجب عليكم كما يجب عليكم التوكل عليه فى طلب الفتح وجهاد العدو لئلا نجبنوا بكلاءة الله وحفظه واعلموا ان جزاء المرابي هو جزاء الكافر

وما جعله الله الا بشري لكم
ولتطمئن قلوبكم به وما النصر
الا من عند الله العزيز الحكيم
ليقطع طرفاً من الذين كفروا
أو يكتبتهم فينقلبوا خائبين
ليس لك من الامر شئ أو يتوب
عليهم أو يعذبهم فانهم ظالمون
ولله ما فى السموات وما فى
الارض يغفر لمن يشاء ويعذب
من يشاء والله غفور رحيم
يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا
الربوا اضعافاً مضاعفة واتقوا
الله لعلكم تفلحون واتقوا
النار التى أعدت للكافرين
وأطيعوا الله والرسول لعلكم
ترجون

فاحذروه لكونه محبوب باعن أفعاله تعالى كما أن الكافر محبوب عن صفاته وذاته والمحبوب غير قابل للرجعة وإن اتسعت فارتفعوا الجباب بالطاعة وترك المخالفة كي تدرككم رحمة الله (وسارعوا إلى) ستر أفعالكم التي هي حجابكم عن مشاهدة أفعال الحق بأفعاله تعالى فانما حرمتم عن التوكل وجنة عالم الملك التي هي تجلي الأفعال برؤية أفعالكم أي إلى ما يوجب ستر أفعالكم بأفعاله وجنة الأفعال من الطاعات بعد كما ورد أعوذ بعفوك من عقابك ولأن المراد بالجنة هنا جنة الأفعال وصف عرضها بمساواة عرض السموات والأرض إذ توحيد الأفعال هو توحيد عالم الملك وانما أقدر طولها لأن الأفعال باعتبار السلسلة العرضية وهي توقف كل فعل على فعل آخر تنحصر في عالم الملك الذي يتقدره الناس وأما باعتبار الطول فلا تنحصر فيه ولا يتقدرها إذ الفعل مظهر الوصف والوصف مظهر الذات فلأنها به له ولا حد فالمحبوبون عن الذات والصفات لا يرون العرض هذه الجنة وأما البارزون لله الواحد القهار فعرض جنتهم عين طولها ولا حد لطولها فلا يقدر قدرها طولاً ولا عرضاً (أعدت للمتقين) الذين يتقون بحجب أفعالهم وشرك نسبة الأفعال إلى غير الحق (الذين يتفقون في السراء والضراء) لا تمنعهم الأحوال المضادة عن الاتفاق لصحة توكلهم على الله برؤية جميع الأفعال منه (والكاظمين الغيظ) لذلك أيضاً الذين الجناية عليهم فعمل الله فلا يعترضون ولولم يغيظوا كانوا في مقام الرضا وجنة الصفات (والعافين عن الناس) لما ذكرنا ولتعوذهم بعفوه تعالى عن عقابه (والذين إذا فعلوا فاحشة) كبيرة من الكبائر برؤية أفعالهم صادرة عن قدرتهم (أو ظلموا أنفسهم) نقصوا حقوقها بارتكاب الصغار وظهور أنفسهم فيها (ذكروا الله) في صدور أفعالهم برؤيتها واقعة بقدره

وسارعوا إلى مغفرة من ربكم وجنة عرضها السموات والأرض أعدت للمتقين الذين يتفقون في السراء والضراء والكاظمين الغيظ والعافين عن الناس والله يحب المحسنين والذين إذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم ذكروا الله

الله وتبرأ واعنها اليه لرؤيتهم ابتلاء ما ياهم بها (فاستغفروا) طلبوا
ستر أفعالهم التي هي ذنوبهم بأفعاله بالتبري عن الحول والقوة اليه
(ومن يغفر الذنوب) أي وجودات الأفعال (الاله) أي علموا
أن لا غافرا الا هو (ولم يصروا على ما فعلوا) في غفلتهم وحالة ظهور
أنفسهم بل تابوا ورجعوا اليه في أفعالهم (وهم يعلمون) ان لا فعل
الا لله (ونعم أجر العاملين) بمقتضى توحيد الأفعال (قد خلت من
قبلكم) بطشات ووقائع مما سنده الله في أفعاله بالذين كذبوا بالانبياء
في توحيد الأفعال (فسيروا في الارض فانظروا) في آثارها فتعلموا
كيف كان عاقبتهم (هذا) الذي ذكر (بيان للناس) من علم توحيد
الأفعال وتفصيل المتقين الذين هم أهل التمكن في ذلك والتائبين
الذين هم أهل التلوين والمصرين المحجوبين عنه المكذبين به وزيادة
هدى وكشف عيان وثبت واتعاظ للذين اتقوا رؤية أفعالهم
أوهدي لهم الى توحيد الصفات والذات (ولا تنهوا) في الجهاد عند
استيلاء الكفار (ولا تحزنوا) على ما فاتكم من الفتح وما جرح
واستشهد من اخوانكم (وأنتم الاعلون) في الرتبة لقربكم من الله
وعلود رجعتكم بكونكم أهل الله (ان كنتم) موحدين لان الموحدي
ما يجري عليه من البلاء من الله فأقل درجاته الصبر ان لم يكن رضا
يتقوى به فلا يحزن ولا يهن (الأيام) الوقائع وكل ما يحدث من
الامور العظيمة يسمى يوما وأياما كما قال تعالى وذكرهم بأيام الله وقدم
تفسير لي علم الله من ظهور العلم التفصيلي التابع لوقوع المعلوم (ويتخذ
منكم شهداء) الذين يشهدون للحق فيذهلون عن أنفسهم أي نداول
الوقائع بين الناس لامور شتى وحكم كثيرة غير مذكورة من خروج
ما في استعدادهم الى الفعل من الصبر والجلد وقوة اليقين وقلة المبالاة
بالنفس واستيلاء القلب عليها وقمعها وغير ذلك ولهذين العلتين
المذكورتين وتخليص المؤمنين من الذنوب والغواشي التي تبعدهم

قوله وتفصيل المتقين الخ كذا
في الاصل وهو غير مفهوم وكأنه
من النسخ اه مصححه

فاستغفروا لذنوبهم ومن
يغفر الذنوب الا الله ولم يصروا
على ما فعلوا وهم يعلمون
أولئك جزاؤهم مغفرة من
ربهم وجنات تجري من تحتها
الانهار خالدين فيها ونعم أجر
العاملين قد خلت من قبلكم
سنن فسيروا في الارض فانظروا
كيف كان عاقبة المكذبين هذا
بيان للناس وهدى وموعظة
للمتقين ولا تنهوا ولا تحزنوا
وأنتم الاعلون ان كنتم
مؤمنين ان يمسكم قرح
فقد مس القوم قرح مثله وتلك
الايام نداولها بين الناس وليعلم
الله الذين آمنوا ويتخذ منكم
شهداء

من الله بالعقوبة والبليّة اذا كانت عليهم ومحق الكافرين وقهرهم
وتدميرهم اذا كانت لهم وقد اعترض بين العلل قوله (والله لا يحب
الظالمين) ليعلم ان من ليس على صفة الايمان والشهادة وتمحيص
الذنوب وقوة الثبات لكمال اليقين بل حضر القتال لطلب الغنيمة
أو لغرض آخر فهو ظالم والله لا يحبّه (ولقد كنتم تمنون الموت من
قبل أن تلقوه) الآية كل موقن اذا لم يكن يقينه ملكة بل كان
خطرات فهو في بعض أحواله يتمنى أمورا ويدعى أحوالا بحسب
نفسه دائماً وكذلك حال غير اليقين وعند اقبال القلب هو
صادق مادام موصوفاً بحاله اما في غير تلك الحالة وعند الادبار فلا يبقى
من ذلك أثر وكذا كل من لم يشاهد حالاً ولم يمارسه ربما يتصوره
في نفسه وعدم ضرره به حال التصور اما في حال وقوعه وابتلائه فلا
يطبق تحمل شدائده كما حكى عن سمنون المحب رحمه الله لما قال
في آياته * فكيفما شئت فاخبرني * فابتلى بالاسر فلم يطق فكان يتردد
في الطرق ويرضخ الى الصبيان ما يلعبون به كأجلوز ويقول ادعوا
على عمكم الكذاب وفي هذا المعنى قال الشاعر

واذا ما خلا الجبان بارض * طلب الطعن وحده والنزلا
فلا يلتفت بحال الا اذا صار دقما ولا يعتبر بمقام الا اذا امتحن في
مواطنه فاذا اخلص من الامتحان فقد صبح وهذا أحد نوائد مداولة
الايام بينهم ليقرنوا بالموت ويتقوى يقينهم ويتوفر صبرهم ويتحقق
مقامهم بالمشاهدة كما قال (فقد رأى تموه) من قتل اخوانكم بين
أيديكم (وأنتم) تشاهدون ذلك وفيه توبخ لهم على ان يقينهم كان
حالاً لا مقاماً ففشلوا في الموطن (وما محمد الا رسول) أي انه رسول بشري
سبيوت أو يقتل كحال الانبياء قبله فن كان على يقين من دينه فبصيرة من
ربه لا يرتد بعوت الرسول وقته ولا يفتر عما كان عليه لانه يجاهد لربه
لا للرسول كما صحاب الانبياء السالفين وكما قال أنس عم أنس بن مالك

والله لا يحب الظالمين ولستم محص
الله الذين آمنوا وبعث في
الكافرين أم حسبت أن
تدخلوا الجنة ولما يعلم الله
الذين جاهدوا منكم ويعلم
الصابرين ولقد كنتم تمنون
الموت من قبل أن تلقوه فقد
رأى تموه وأنتم تنظرون وما
محمد الا رسول قد خلت من
قبله الرسل أفأنت مات أو قتل
انقلبتم على أعقابكم

ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئا وسيجزي الله الشاكرين وما كان لنفس أن تموت إلا بأذن الله كتابا مؤجلا ومن يرد ثواب الدنيا نؤته منها ومن يرد ثواب الآخرة نؤته منها وسنجزي الشاكرين وكأين من نبي قاتل معه ربيون كثير فما وهنوا لما أصابهم في سبيل الله وما ضعفوا وما استكانوا والله يحب الصابرين وما كان قولهم إلا أن قالوا ربنا اغفر لنا ذنوبنا واسرافنا في أمرنا وثبت أقدامنا وانصرنا على القوم الكافرين فاتاهم الله ثواب الدنيا وحسن ثواب الآخرة والله يحب المحسنين يا أيها الذين آمنوا إن تطيعوا الذين كفروا يردوكم على أعقابكم فتنقلبوا خاسرين بل الله مولاكم وهو خير الناصرين سنلقي في قلوب الذين كفروا الرعب بما أشركوا بالله ما لم ينزل به سلطانا وما أولاهم النار وبئس مثوى الظالمين

يوم أحد حين أرجف بقتل رسول الله عليه السلام وشاع الخبر وانهمزم المسلمون وبلغ اليه تقاويل بعضهم لبث فلانا يأخذ لنا أمانا من أبي سفيان وقول المنافقين لو كان نبيا ما قتل يا قوم إن كان محمد قد قتل فإن رب محمد حي لا يموت وما تصنعون بالحياة بعد رسول الله فقاتلوا على ما قاتل عليه وموتوا على ما مات عليه ثم قال اللهم اني أعوذ بك مما يقول هؤلاء وأبرأ اليك مما جاء به هؤلاء ثم شد بسيفه وقاتل حتى قتل (ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئا) انما ضرت نفسه بنفاقه وضعف يقينه (وسيجزي الله الشاكرين) انعمه الاسلام كأنس ابن النضر واضرا به من الموقنين (وما كان لنفس أن تموت إلا بأذن الله كتابا مؤجلا) فمن كان ذوقنا شاهد هذا المعنى فكان من أشجع الناس كما حكى حاتم ابن الأصم عن نفسه انه شهد مع الشقيق البلخي رحهما الله بعض غزوات خراسان قال فلما نيت شقيقوق قد حى الحرب فقال كيف تجد قلبك يا حاتم قلت كما كان ليلة الزفاف بين الحالين فوضع سلاحه وقال اما أنا فهاكذا ووضع رأسه على ترسه ونام بين المعركة حتى سمعت غطيطة وهذا غاية في سكون القلب الى الله ووثوقه به لقوة اليقين (سنلقي في قلوب الذين كفروا الرعب) الآية جعل القاء الرعب في قلوب الكفار مسببا عن شركهم لأن الشجاعة وسائر الفضائل اعتدالات في قوى النفس من وقوع ظل الوحدة عليها عند تنويرها بنور القلب المنور بنور الوحدة فلا تكون تامة حقيقة الا للموحد الموقن في توحيده وأما المشرک فلا تامة محبوب عن منبع القوة والقدرة بما أشرك بالله من الموجود المشوب بالعدم لا مكانه الخفي الوجود الضعيف الذي لم يكن له بحسب نفسه قوة ولا وجود ولا ذات في الحقيقة ولم ينزل الله بوجوده حجة لوجوده أصلا لتحقيق عدمه بحسب ذاته فليس له الا العجز والجن وجميع الرذائل اذ لا يكون أقوى من معبوده وان اتفقت له دولة أرضولة أو شوكة

فشي لا أصل له ولا ثبات ولا بقاء كآثار العرفج مثلما كانت دولة
المشركين (ولقد صدقكم الله وعده) أي وعدكم النصر ان تصبروا
وتتقوا فغادمتكم على حالكم من قوة الصبر على الجهاد وتيقن النصر
والثبات على اليقين واتفاق الكامة بالتوجه الى الحق والاتقاء عن
مخالفة الرسول وميل النفوس الى زخرف الدنيا والاعراض عن
الحق مجاهدين لله لا للدنيا كان الله معكم بالنصر وانجاز الوعد وكنتم
تقطعونهم باذنه وتهزمونهم (حتى اذا فشلتم) أي جبنتم بدخول
الضعف في يقينكم وفساد اعتقادكم في حق نفسه بتجوير غلوه
في الغنية (وتنازعتم) في أمر الحرب بعد الاتفاق وما صبرتم عن
حظ الدنيا وعصيتكم الرسول بترك ما أمركم به من ملازمة المركز وملمتم
الى زخرف الدنيا (من بعد ما أراكم ماتحبون) من الفتح والغنية
وحان زمان شكركم لله وشدة اقبالكم عليه فذهلمت عنه فكان
أشرفكم يريد الآخرة والباقون يريدون الدنيا ولم يبق فيكم من يريد
الله منعكم نصره (ثم صرفكم عنهم ليبتليكم) بما فعلتم فكان
الابتلاء لطفابكم وفضلا (والله ذو فضل على المؤمنين) في الاحوال
كلها اما بالنصرة واما بالابتلاء فان الابتلاء فضل ولطف خفي ليعلموا
ان احوال العباد جالبة لظهور اوصاف الحق عليهم فما أعدوا له
نفوسهم موهوب لهم من عند الله كما مر في قوله مطيع من اطاعني
كما يكونون مع الله يكون الله معهم ولئلا يناموا الى الاحوال دون
المسلكات وليتقنوا بالصبر على الشدائد والثبات في المواطن
ويتكفروا في اليقين ويجعلوه ملكا لهم ومقاما ويتحققوا ان الله
لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بانفسهم ولا يميلوا الى الدنيا وزخرفها
ولا يذهلوا عن الحق ولا يبيعوه بالدنيا والآخرة وليكون عقوبة
عاجله للبعض فيتمحصوا عن ذنوبهم وينالوا درجة الشهادة برفع
الحجب خصوصا حجاب محبة النفس فيلقوا الله طاهرين ولهذا قال

ولقد صدقكم الله وعده اذ
تخسرونهم باذنه حتى اذا فشلتم
وتنازعتم في الامر وعصيتهم من
بعد ما أراكم ماتحبون منكم
من يريد الدنيا ومنكم من يريد
الآخرة ثم صرفكم عنهم
ليبتليكم ولقد عذنا عنكم والله
ذو فضل على المؤمنين اذ
تصعدون ولا تلوون على أحد
والرسول يدعوكم في أخراكم

ولقد عفا عنكم اذا ابتلاء كان سبب العفو (فأنا بكم غما بكم) أى
صرفكم عنهم فجازاكم غما بسبب غم لحق رسول الله من جهةكم
بعضيائكم اياه وفشلكم وتنازعكم أو غما بعد غم أى غما مضاعفا
لتمتقنوا بالصبر على الشدائد والثبات فيها وتعودوا رؤية الغلبة
والظفر والغنية وجميع الاشياء من الله لا من انفسكم فلا (تمتقنوا على
ما فاتكم) من الحظوظ والمنافع (ولا ما أصابكم) من الغموم والمضار
(ثم) خلى عنكم الغم بالامن والثناء النعاس على الطائفة الصادقين
دون المنافقين الذين (أهمتهم انفسهم) لانفس الرسول ولا المدين
وافقوا علامة للعفو (لبرز الذين كتب عليهم القتل الى مضاجعهم)
لقوله ما أصاب من مصيبة في الارض ولا في انفسكم الا في كتاب من
قبل أن نبرأها (وليتلى الله ما في صدوركم) أى وليمتحن ما في
استعدادكم من الصدق والاخلاص واليقين والصبر والتوكل
والتجرد وجميع الاخلاق والمقامات ويخرجها من القوة الى الفعل
(وليمحص ما في قلوبكم) أى وليخلص ما برز منها من مكنى الصدر
الى مخزون القلب من عنثات وساوس الشيطان ودناءة الاحوال
وخواطر النفس فعل ذلك فان البلاء سوط من سياط الله يسوق به
عباده اليه بتصفيتهم عن صفات نفوسهم واطهار ما فيهم من الكمالات
وانقطاعهم عنده من الخلق ومن النفس الى الحق ولهذا كان متوكلا
بالانبياء ثم الاولياء ثم الامثل وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بيانا
لفضله ما أودى نبي مثل ما أوديت كانه قال ما صنى نبي مثل ما صفيت
ولقد أحسن من قال

لله در النابيات فانها * صدأ اللثام وصيقل الاحرار

اذ لا يظهر على كل منهم الا ما في مكنى استعداده كما قيل عند الامتحان
يكرم الرجل أو يهان (استزلهم) أى طلب منهم الزلة ودعاهم اليها
وهي زلة التولى (يبعض ما كسبوا) من الذنوب فان الشيطان

فأنا بكم غما بكم لكيلا تموتوا
على ما فاتكم ولا ما أصابكم
والله خبير بما تعملون ثم
أنزل عليكم من بعد الغم أمانة
نعاسا يغشى طائفة منكم
وطائفة قد أهمتهم انفسهم
يظنون بالله غير الحق ظن
الجاهلية يقولون هل لنا من
الامر من شئ قل ان الامر كله لله
يخفون في انفسهم ما لا يدون
لك يقولون لو كان لنا من
الامر شئ ما قتلنا ههنا قل
لو كنتم في بيوتكم لبرز الذين
كتب عليهم القتل الى
مضاجعهم وليتلى الله ما في
صدوركم وليمحص ما في قلوبكم
والله عليم بذات الصدور ان
الذين تولوا منكم يوم التقي
الجمع انما استزلهم الشيطان
يبعض ما كسبوا

انما يقدر على وسوسة الناس وانفاذاً امره اذا كان له مجال بسبب
أدنى ظلمة في القلب حادثة من ذنب وحركة من النفس كما قيل
الذنب بعد الذنب عقوبة للذنب الاول (ولقد عفا الله عنهم)
بالاعتذار والندم (ليجعل الله ذلك حسرة في قلوبهم) أي يجعل
ذلك القول والاعتقاد ضيقاً وضيقاً ونكلاً ونكلاً في قلوبهم لرؤيتهم القتل
والموت مسبباً عن فعل ولو كانوا موقنين موحدين لرأوا أنه من الله
فكانوا منشرفي الصدور (والله يحيي) من يشاء في السفر والجهاد
وغیره (ويعيت) من يشاء في الحضر وغيره (لمغفرة من الله ورجة) أي
لنعيمكم الاخرى من جنة الافعال وجنة الصفات خير لكم من
الدينى كونكم عاملين للآخرة و(لالى الله تحشرون) لمكان
توحيدكم فالحكم فيما بعد الموت أحسن من حالكم قبله (فبما رجة من
الله) أي فبما تصافك بركة رحمة أي رجة تامة كاملة وافرة هي
صفة من جملة صفات الله تابعة لوجوده الموهوب الالهى لا الوجود
البشرى (لنت لهم ولو كنت فظاً) موصوفاً بصفات النفس التى
منها الفظاظة والغلظ (لاتنضوا من حولك) لان الرجة الالهية
الموجبة لمحبتهم اياك تجتمعهم (فاعف عنهم) فيما يتعلق بك من
جنايتهم لرؤيتك اياه من الله بنظر التوحيد وعلو مقامك من التأذى
بفعل البشر والتغيظ من أفعالهم وتشقى الغيظ بالانتقام منهم
(واستغفر لهم) فيما يتعلق بحق الله لمكان غفلتهم وندامتهم
واعتذارهم (وشاورهم) فى أمر الحرب وغيره مراعاة لهم واحتراماً
ولكن اذا عزم فتفوض الامر الى الله بالتوكل عليه ورؤية جميع
الافعال والفتوح والنصر والعلم بالاصح والارشاد منه لا منك ولا مما
تشاوره ثم حقق معنى التوكل والتوحيد فى الافعال بقوله (ان
ينصركم الله) الى آخره (وما كان لنبى أن يغفل) لبعدي مقام النبوة
وعصمة الانبياء عن جميع الرذائل وامتناع صدور ذلك منهم مع

ولقد عفا الله عنهم ان الله غفور
حليم يا أيها الذين آمنوا
لا تمكثوا كما كنتم تكفروا
وقالوا لاخوانهم اذا ضربوا
فى الارض أو كانوا غزى
لو كانوا عندنا ما ماتوا وما قتلوا
ليجعل الله ذلك حسرة فى
قلوبهم والله يحيى ويميت والله
بما تعملون بصير ولئن قتلتهم
سبيل الله أو منتم لمغفرة من الله
ورجة خير مما تجمعون ولئن
متم أو قتلتهم لالى الله تحشرون
فبما رجة من الله لنت لهم ولو
كنت فظاً غلظ القلب لانفضوا
من حولك فاعف عنهم واستغفر
لهم وشاورهم فى الامر فاذا
عزمت فتوكل على الله ان الله
يجب المتوكلين ان ينصركم الله
فلا غالب لكم وان يخذلكم
فمن ذا الذى ينصركم من بعده
وعلى الله فليتوكل المؤمنون
وما كان لنبى أن يغفل

ومر بمل يأت بماغل يوم * (١٣٧) * القيامة ثم توفي كل نفس ما كسبت وهم لا يظنون أفن

اتبع رضوان الله كن يا
سخط من الله وما واه جهنم
وبئس المصير هم درجات عند
الله والله بصير بما يعملون
لقد من الله على المؤمنين إذ
بعث فيهم رسولا من أنفسهم
يتلوا عليهم آياته ويزكيهم
ويعلمهم الكتاب والحكمة
وان كانوا من قبل لفي ضلال
مين أولما أصابتكم مصيبة
قد أصبتم مثلها قلتم أنى هذا
قل هو من عند أنفسكم ان الله
على كل شئ قدير وما أصابكم
يوم التقي الجمع ان فباذن الله
وليعلم المؤمنين وليعلم الذين
نافقوا وقيل لهم تعالوا فاتلوا
في سبيل الله أو ادفعوا قالوا لو
نعلم قتالا لاتبعناكم هم للكفر
يومئذ أقرب منهم للإيمان
يقولون بأفواههم ما ليس في
قلوبهم والله أعلم بما يكتمون
الذين قالوا لاخوانهم وقعدوا
لو أطاعونا ما قتلوا قل قادر و
عن أنفسكم الموت ان كنتم
صادقين ولا تحسبن الذين
قتلوا في سبيل الله أمواتا بل
أحياء عند ربهم يرزقون

كونهم منسحقين عن صفات البشرية معصومين عن تأثير دواعي
النفس والشیطان فيهم قائمين بالله متصفين بصفاته (يأت بماغل) أى
يظهر على صورة غلولة بماغل بعينه (أفن اتبع رضوان الله) أى
النبي في مقام الرضوان التي هي جنة الصفات لاتصافه بصفات الله
والغالب في مقام السخط لاحتجابه بصفات نفسه (وما واه) أسفل
حضيض النفس المظلمة فهل يشابهان (هم درجات) أى كل من أهل
الرضا وأهل السخط وود درجات متفاوتات أرهم مختلفون اختلاف
الدرجات (قل هو من عند أنفسكم) لا ينافي قوله قل كل من عند الله
لأن السبب الفاعلي في الجميع هو الحق تعالى والسبب القابلي
أنفسهم ولا يفيض من الفاعل الا ما يليق بالاستعداد ويتنصبه
وباعتبار الفاعل يكون من عند الله وباعتبار القابل يكون من عند
أنفسهم واستعداد النفس اما صلي واما عارضى والا صلي من
فيضه الا قدس على مقتضى مشيئته والعارضى من اقتضاء قدره فهذا
الجانب أيضا ينتهي اليه ومن وجه آخر ما يكون من أنفسهم أيضا
يكون من الله نظرا الى التوحيد اذ لا غيرته (وليعلم المؤمنين وليعلم
الذين نافقوا) أى وليتميز المؤمنون والمنافقون في العلم التنصلي
(ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله) سواء كان قتلهم بالجهاد
الا صغر وبذل النفس طلبا لرضا الله أو بالجهاد الا كبر وكسر النفس
وقوع الهوى بالريضة (أمواتا بل أحياء عند ربهم) بالحياة
الحقيقية مجردين عن دنس الطبائع مقربين في حضرة القدس
(يرزقون) من الارزاق المعنوية أى المعارف والحنائق واستشراق
الانوار ويرزقون في الجنة الصورية كما يرزق سائر الاحياء فان
للجنان مراتب بعضها معنوية وبعضها صورية ولكل من المعنوية
والصورية درجات على حسب الاعمال فالمعنوية جنة الذات وجنة
الصنات وتفاضل درجاتها على حسب تفاضل درجات أهل الجبروت

والملكوت والصورية جنة الافعال وتفاوت درجاتها على حسب
تفاوت درجات عالم الملك من السموات العلى وجنات الدنيا وعن النبي
صلى الله عليه وسلم لما أصيب اخوانكم بأحد جعل الله أرواحهم
في أجواف طير خضر تدور في أنهار الجنة وتأكل من ثمارها وتأوى
الى قناديل من ذهب معلقة في ظل العرش فالطير الخضر اشارة الى
الاجرام السماوية والقناديل هي الكواكب أى تعلقت بالنيرات
من الاجرام السماوية لنزاهتها وأنها راجعة منابع العلوم ومشارعها
وثمارها الاحوال والمعارف والانهار والثمار الصورية على حسب
جنتهم المعنوية أو الصورية فان كل ما وجد في الدنيا من المطاعم
والمشارب والمناكح والملابس وسائر الملاذ والمشتيات موجود
في الآخرة وفي طبقات السماء ألد وأصفى مما في الدنيا (فرحين بما
آتاهم الله من فضله) من الكرامة والنعمة والقرب عند الله
(ويستبشرون ب) محال اخوانهم (الذين لم يلحقوا بهم من خلفهم)
ولم ينالوا درجاتهم بعد من خلفهم لاستسعادهم عن قريب بمثل حالهم
ولحقهم بهم (الاخوف عليهم ولا هم يحزنون) بدل اشتغال من
الذين أى يستبشرون بأنهم آمنوا لا خوف عليهم ولا هم يحزنون
(يستبشرون بنعمة) أى أمنهم بنعمة عظيمة لا يعلم كنهها هي جنة
الصفات بحصول مقام الرضوان المذكورة بعده لهم (وفضل) وزيادة
عليها هي جنة الذات والامن الكلى من بقية الوجود وذلك كمال
كونهم شهداء لله ومع ذلك فان الله لا يضيع أجر ايمانهم الذى هو
جنة الافعال وثواب الاعمال (الذين استجابوا لله) بالفناء في الوحدة
الذاتية (والرسول) بالمقام بحق الاستقامة (من بعد ما أصابهم
القرح) أى كسر النفس (للذين أحسنوا منهم) أى ثبتوا في مقام
المشاهدة (واتقوا) بقاياهم (أجر عظيم) وراء الايمان هو روح
المشاهدة (الذين قال لهم الناس) قبل الوصول الى المشاهدة

فرحين بما آتاهم الله من فضله
ويستبشرون بالذين لم يلحقوا
بهم من خلفهم لا خوف عليهم
ولا هم يحزنون يستبشرون
بنعمة من الله وفصل وأن الله
لا يضيع أجر المؤمنين الذين
استجابوا لله والرسول من بعد
ما أصابهم القرح للذين
أحسنوا منهم واتقوا أجر عظيم
الذين قال لهم الناس

(ان الناس قد جعوا لكم فاخشوهم) أى اعتبروا الوجودكم واعتدوا
بكم فاعتدوا بهم (فزادهم) ذلك القول (إيماناً) أى يقيناً
وتوحيداً بنى الغير وعدم المبالاة به وتوصلوا بنى ماسوى الله الى
اثباته بقولهم (حسبنا الله) فشاهدوه ثم رجعوا الى تفاصيل
الصفات بالاستقامة فقالوا (ونعم الوكيل) وهى الكلمة التى
قالها ابراهيم عليه السلام حين ألقى فى النار فصارت برءاوسا لما عليه
(فانقلبوا بنعمة من الله وفضل) أى رجعوا بالوجود الحقيقى فى جنة
الصفات والذات كما مرّ آنفاً (لم يحسبهم سوء) البقية ورؤية الغير
(و) هم (اتبعوا رضوان الله) الذى هو جنسة الصفات فى حال
سلوكهم حين لم يعلموا ما اخفى لهم من قرّة أعين وهى جنسة الذات
المشار اليها بقوله (والله ذو فضل عظيم) فان الفضل هو المزيد على
الرضوان (يخوف أوليائه) المحبوبين بأنفسهم مثله من الناس
أو يخوفكم أوليائه (فلا تخافوهم) ولا تعتدوا بوجودهم (وخافون
ان كنتم) موحدين أى لا تخافوا غيرى لعدم عينه وأثره (ولا يحزنك
الذين يسارعون فى الكفر) لجأهم الاصلى وظلمتهم الذاتية خوف
ان يضروك (انهم لن يضروا الله شيئاً) املاء الكفار وطول
حياتهم سبب لشدة عذابهم وغاية هوانهم وصفارهم لزيادة همهم
بطول عمرهم حجاب على حجاب وبعد اعلى بعد وكلما ازدادوا بعدا عن
الحق الذى هو منبع العزة ازدادوا هواناً (ما كان الله ليذر المؤمنين
على ما أنتم عليه) من ظاهرا لاسلام وتصديق اللسان (حتى يميز
الطيب من صفات النفس وشكوك الوهم وحفظ الشيطان
ردواعى الهوى من طيبات صفات القلب كالخلاص واليقين
والمكاشفة ومشاهدات الروح ومناغيات السر ومساخراته
وتخلص المعرفة والمحبة لله بالابتلاء ووقوع الفتى والمصائب بينكم
(وما كان الله ليطلعكم على) غيب وجودكم من الحقائق والاحوال

ان الناس قد جعوا لكم
فاخشوهم فزادهم ايمانا
وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل
فانقلبوا بنعمة من الله وفضل
لم يحسبهم سوء واتبعوا
رضوان الله والله ذو فضل
عظيم انما ذلكم الشيطان
يخوف أوليائه فلا تخافوهم
وخافون ان كنتم مؤمنين ولا
يحزنك الذين يسارعون فى
الكفر انهم لن يضروا الله شيئاً
يريد الله ألا يجعل لهم حظاً فى
الآخرة ولهم عذاب عظيم
ان الذين اشتروا الكفر
بالايمان لن يضروا الله شيئاً
ولهم عذاب أليم ولا يحسب
الذين كفروا أنما على لهم خير
لأنفسهم انما على لهم ليزدادوا
انما لهم عذاب مهين ما كان
الله ليذر المؤمنين على ما أنتم
عليه حتى يميز الخبيث من
الطيب وما كان الله ليطلعكم
على الغيب

وَإِذْ كُنَّ اللَّهُ يَجْتَبِي مِنْ رُسُلِهِ مَنْ يَشَاءُ فَأَمَّنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَأَنْ تُؤْمِنُوا وَتَتَّقُوا فَلَكُمْ أَجْرٌ عَظِيمٌ وَلَا يَحْسِبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ هُوَ خَيْرًا لَهُمْ بَلْ هُوَ * (١٤٠) * شَرٌّ لَهُمْ سَيُطَوَّقُونَ مَا يَخْلُوا بِهِ يَوْمَ

الْقِيَامَةِ وَلِلَّهِ مِيرَاثُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ سَنَكْتُبُ مَا قَالُوا وَقَتْلَهُمُ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ وَنَقُولُ ذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيَكُمْ وَأَنْ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَامٍ لِلْعَبِيدِ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ عَهْدُ النَّاسِ أَلا تُؤْمِنُ لِرَسُولٍ حَتَّى يَأْتِيَنَا بِقُرْبَانٍ تَأْكُلُهُ النَّارُ قُلْ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ قَبْلِ

الْكَاذِبَةِ فَيَكْفُرُوا بِمَا لَكُمْ مِنَ الْكَلَامِ فَتَكْفُرُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ (وَلَكِنَّ اللَّهَ يَجْتَبِي مِنْ رُسُلِهِ مَنْ يَشَاءُ) فَيُطْلِعُهُ عَلَى اسْرَارِهِ وَحَقَائِقِهِ بِالْكَشْفِ لِيَهْدِيَكُمْ إِلَى مَا غَابَ عَنْكُمْ مِنْ كُنُوزٍ وَجُودٍ وَأَسْرَارِهِ لِلْجَنَسِيَةِ النَّفْسَانِيَةِ الَّتِي بَيْنَهُ وَبَيْنَكُمْ الْمَوْجِبَةُ لِامْتِنَانِ اهْتِدَائِكُمْ بِهِ (فَأَمَّنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ) بِالتَّصْدِيقِ الْقَلْبِيِّ وَالْإِرَادَةِ وَالتَّمَسُّكِ بِالشَّرِيعَةِ لِيُمْكِنَ لَكُمْ التَّلَاقُ وَالْقَبُولُ مِنْهُمْ (وَأَنْ تُؤْمِنُوا) بِعَدْلِكَ الْإِيمَانِ بِالتَّحْقِيقِ وَالسَّلُوكِ إِلَى الْيَقِينِ وَالْمُتَابَعَةِ فِي الطَّرِيقَةِ (وَتَتَّقُوا) الْحُبَّ النَّفْسَانِيَّ وَمَوَانِعَ السَّلُوكِ (فَلَكُمْ أَجْرٌ عَظِيمٌ) مِنْ كَشْفِ الْحَقِيقَةِ * مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ مِنَ الْمَالِ وَالْعِلْمِ وَالْقُدْرَةِ وَالنَّفْسِ وَلَا يَنْفَقُونَهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ عَلَى الْمُسْتَحْقِقِينَ وَالْمُسْتَعْدِينَ وَالْأَنْبِيَاءَ وَالصَّادِقِينَ فِي الذَّبِّ عَنْهُمْ أَوْ الْقَنَاءِ فِي اللَّهِ (سَيُطَوَّقُونَ مَا يَخْلُوا بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ) أَيْ يَجْعَلُ غُلَّ أَغْنَاهُمْ وَسَبَبَ تَقْيِيدِهِمْ وَحَرَمَانِهِمْ عَنْ رُوحِ اللَّهِ وَرَحْمَتِهِ وَمَوْجِبِ هَوَانِهِمْ وَجَبَابِهِمْ عَنْ نُورِ جَالِهِ لِحُبَّتِهِمْ لَهُ وَتَعَلُّقِهِمْ بِهِ (وَلِلَّهِ مِيرَاثُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ) مِنَ النَّفُوسِ وَصَنَائِعِهَا كَالْقَوَى وَالْقُدْرَةِ وَالْعُلُومِ وَالْأَمْوَالِ وَكُلِّ مَا يَنْطَبِقُ عَلَيْهِ اسْمُ الْوُجُودِ فَالْهَمُّ يَخْلُونَ بِمَا لَهُ عَنْهُ (لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ) إِلَى قَوْلِهِ (أَنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ) رَوَى أَنَّ أَنْبِيَاءَ بَنِي إِسْرَائِيلَ كَانَتْ مَعْجَزَتُهُمْ أَنْ يَأْتُوا بِقُرْبَانٍ فَيَدْعُو اللَّهَ فَيَقْتُلُ نَارَ مِنَ السَّمَاءِ تَأْكُلُهُ وَتَأْوِيلُهُ أَنْ يَأْتُوا بِنَفُوسِهِمْ يَتَقَرَّبُونَ بِهَا إِلَى اللَّهِ وَيَدْعُونَ اللَّهَ بِالزَّهْدِ وَالْعِبَادَةِ فَيَقْتُلُ نَارَ الْعَشْقِ مِنْ سَمَاءِ الرُّوحِ تَأْكُلُهُ وَتَنْفِيهِ فِي الْوَحْدَةِ فَبَعْدَ ذَلِكَ صَحَّتْ نَبُوتُهُمْ وَظَهَرَتْ فَسَمِعَ بِهِ عَوَامُ بَنِي إِسْرَائِيلَ فَاعْتَقَدُوا ظَاهِرَهُ وَأَنْ كَانَ مِمَّا كُنَّ مِنْ عَالَمِ الْقُدْرَةِ فَاقْتَرَحُوا عَلَى كُلِّ نَبِيٍّ تِلْكَ الْآيَةَ كَمَا تَوَهَّمُوا مِنْ أَقْرَانِ اللَّهِ الَّذِي هُوَ بِذَلِكَ الْمَالِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِالْإِنْفَاقِ لِاسْتِيفَاءِ الثَّوَابِ وَبِذَلِكَ الْأَفْعَالِ وَالصِّفَاتِ بِالْمَحْوِ فِي السَّلُوكِ لِاسْتِبْدَالِ صِفَاتِ الْحَقِّ وَأَفْعَالِهِ وَتَحْصِيلِ مَقَامِ الْإِبْدَالِ فَقَرَّ السُّلُوكُ

أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ آوَوْا إِلَى الْكِتَابِ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكُنُوهُمْ فَحِيدُونَ وَرَأَى ظُهُورَهُمْ وَاشْتَرَوْا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا

وَعَنَاهُمْ

فَبَيْسَ مَا يَشْتَرُونَ

وغناهم أو كبر والانبيا في الموضعين بعد ما فهموا (لا تحسبن الذين
يفرحون بما أتوا) أي يعجبوا بما فعلوا من طاعة وإيثار وكل حسنة
من الحسنات ويحببون برؤيته (ويحبون أن يحمدا) أي
يحمدهم الناس فهم محبوبون بعرض الحمد والثناء من الناس أو أن
يكونوا محمودين في نفس الامر عند الله (بما يفعلوا) بل فعله الله
على أيديهم اذ لا فعل الا لله والله خلقكم وما تعملون * فائزين من
عذاب الحرمان (ولهم عذاب أليم) لمكان استعدادهم واحتجابهم
عمافيه وكان من حقهم أن ينسبوا الفضيلة والفعل الجليل الى الله
ويتبرأوا عن حولهم وقوتهم اليه ولا يحتجبوا برؤية الفعل من أنفسهم
ولا يتوقعوا به المدح والثناء (ولله ملك السموات والارض) ليس
لاحد فيها شيء حتى يعطى غيره فيعجب بعطائه (والله على كل شيء قدير)
لا يقدر غيره على فعل ما- حتى يعجب برؤيته فيفرح به فرح اعجاب
(الذين يذكرون الله) في جميع الاحوال وعلى جميع الهيئات
(قياماً) في مقام الروح بالمشاهدة (وقعوداً) في محل القلب
بالمكاشفة (وعلى جنوبهم) أي تقلباتهم في مكان النفس بالمجاهدة
(ويتفكرون) بألبابهم أي عقولهم الخالصة عن شوب الوهم (في
خلق) عالم الارواح والاجساد يقولون عند الشهود (ربنا ما خلقت
هذا) الخلق (باطلاً) أي شيئاً غيرك فان غير الحق هو الباطل بل جعلته
أسماءك ومظاهر صفاتك (سبحانك) تنزهك أن يوجد غيرك أي
يتقارن شيء فردانيتك أو يثنى وحدانيتك (فقتنا عذاب) نار الاحتجاب
بالا كوان عن أفعالك وبالأفعال عن صفاتك وبالصفات عن ذاتك
وقاية مطلقة تامة كافية (ربنا انك من تدخل النار) بالحرمان
(فقد أخزيتـه) بوجود البقية التي كلها ذل وعار وشعار
(ومال الظالمين) الذين أشركوا برؤية الغير مطلقاً أو البقية (من أنصار
ربنا اننا سمعنا) بإسماع قلوبنا (منادياً) من اسرارنا التي هي شاطئي

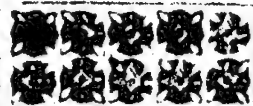
لا تحسبن الذين يفرحون بما
أتوا ويحبون أن يحمدا وبما لم
يفعلوا فلا تحسبنهم بمنازة من
العذاب ولهم عذاب أليم والله
ملك السموات والارض والله
على كل شيء قدير ان في خلق
السموات والارض واختلاف
الليل والنهار لايات لاولي
الالباب الذين يذكرون الله
قياماً وقعوداً وعلى جنوبهم
ويتفكرون في خلق السموات
والارض ربنا ما خلقت هذا
باطلاً سبحانه فتنا عذاب النار
ربنا انك من تدخل النار فقد
أخزيتـه وما للظالمين من أنصار
ربنا اننا سمعنا منادياً

وادی الروح الایمن (ینادی) الی الایمان العیانی (ان آمنوا بریکم)
 أى شاهدوا بریکم فشاھدنا (ربنا فاغفر لنا) ذنوب صفاتنا بصفاتك
 (وکفر عنا) سیئات أفعالنا برؤية أفعالك (وتوفنا) عن ذواتنا
 فی حبسة الابرار من الابدال الذین تتوفاهم بذاتك عن ذواتهم
 لا الابرار الباقین علی حالهم فی مقام محو الصفات غیر المتوفین بالکلیة
 (ربنا وآتنا ما وعدتنا علی اتباع (رسلك) أو محمولا علی رسلک من
 البقاء بعد النناء والاستقامة بالوجود الموهوب بعد التوحید
 (ولا تحزنا یوم القيامة) الکبری ووقت بروز الخلق لله الواحد
 القهار بالاحتجاب بالوحدة عن الکثرة وبالجمع عن التفصیل (انک
 لا تتخلف الميعاد) فتبقى مقاما وراءنا لم نصل الیه (فاستجاب لهم ربهم
 أنى لا أضيع عمل عامل منكم من ذکر (أو أنى) القلب من الاعمال القلبية
 کالا خلاص والیقین والكشف (أو أنى) النفس من الاعمال
 القالبية كالطاعات والمجاهدات والریاضات (بعضکم من بعض)
 یجمعکم أصل واحد وحقیقة واحدة هی الروح الانسانية أى
 بعضکم منشأ من بعض فلا یتیب بعضکم وأحرم بعضا (فالذین
 هاجروا) عن أوطان مألوفات النفس (وأخرجوا من) دیار صفاتها
 أو هاجروا من أحوالهم الی التدوا بها وأخرجوا من مقاماتهم الی
 یسکنون الیها (وأودوا فی سبیل) أى ابتلوا فی سبیل سلوک أفعالی
 بالبلايا والمحن والشدائد والفتن لیمتزنوا بالصبر ویفوزوا بالتوکل
 فی سبیل سلوک صفاتی بسطوات تجلیات الجلال والعظمة والكبریا
 لیصلوا الی الرضا (وقاتلوا) البقیة بالجهاد فی (وقتلوا) وأفتنوا فی
 بالکلیة (لا کفرت عنهم سیئاتهم) کلها من الصغائر والکبائر أى
 سیئات بقایاهم (ولا دخلتهم) الجنات الثلاثة المذكورة (ثوابا)
 أى عوضا لما أخذت منهم من الوجودات الثلاثة (والله عنده
 حسن الثواب) أى لا یتکون عند غیره الثواب المطلق الذی لا یتقی

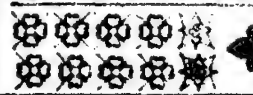
نادی للایمان أن آمنوا بریکم
 فاتنار بنا فاغفر لنا ذنوبنا وكفر
 عنا سيئاتنا وتوفنا مع الابرار
 ربنا وآتنا ما وعدتنا على
 رسلك ولا تحزنا يوم القيامة
 انك لا تتخلف الميعاد فاستجاب
 لهم ربهم انى لا اضيع عمل
 عامل منكم من ذكر أو أنى
 بعضكم من بعض فالذين
 هاجروا وأخرجوا من ديارهم
 وأودوا في سبيلی وقاتلوا
 وقتلوا لا كفرت عنهم سيئاتهم
 ولا دخلتهم جنات تجري من
 تحتها الانهار ثوابا من عند الله
 والله عنده حسن الثواب

منه شيء ولهذا قال والله لانه الاسم الجامع لجميع الصفات فلم يحسن
أن يقول والرحمن في هذا الموضع أو اسم آخر غير اسم الذات
(لا يفرزك تقلب الذين كفروا) أي يجبوا عن التوحيد الذي هو دين
الحق في المقامات والاحوال (متاع قليل) أي هو يعني الاحتجاب
بالمقامات والتقلب فيها تمتع قليل (ثم مأواهم جهنم) الحرمان
(وبئس المهاد لكن الذين اتقوا ربهم) من المؤمنين أي تجردوا عن
الوجودات الثلاثة لهم الجنات الثلاث (نزلا) معدا (من عند الله
* وان من أهل الكتاب) أي المحجوبين عن التوحيد والمذكورين
بصفة التقلب في الاحوال والمقامات (لمن يؤمن بالله) أي يتحقق
بالتوحيد الذاتي (وما أنزل اليكم) من علم التوحيد والاستقامة (وما
أنزل اليهم) من علم المبدأ والمعاد (خاشعين لله) قابليين لتجلى الذات (لا
يشتركون بآيات الله) التي هي تجليات صفاته عن البقية الموصوف
بالقلة (أولئك لهم أجرهم عند ربهم) من الجنات المذكورة (ان الله
سريع الحساب) يحاسبهم ويجازيهم فيعاقب على بقايا من بقي منهم
شيء أو يثيب بنقي البقايا على حسب درجاتهم في المواطن الثلاثة
(يأيها الذين آمنوا صبروا) لله (وصابروا) مع الله (ورابطوا) بالله
أي اصبروا في مقام النفس بالمجاهدة وصابروا في مقام القلب مع
سطوات تجليات صفات الجلال بالمكاشفة ورابطوا في مقام الروح
ذواتكم بالمشاهدة حتى لا يغلبكم فترة أو غفلة أو غيبة بالتلوينات
(واتقوا الله) في مقام الصبر عن المخالفة والرياء وفي المصابرة عن
الاعتراض والاستلاء وفي المراقبة عن البقية والجناء لكي تفلحوا
الفلاح الحقيقي السرمدي الذي لا فلاح وراءه ان شاء الله

لا يفرزك تقلب الذين كفروا
في البلاد متاع قليل ثم مأواهم
جهنم وبئس المهاد لكن
الذين اتقوا ربهم لهم جنات
تجري من تحتها الانهار خالدين
فيها نزلا من عند الله وما عند
الله خير للابرار وان من أهل
الكتاب لمن يؤمن بالله وما أنزل
اليكم وما أنزل اليهم خاشعين لله
لا يشتركون بآيات الله ثمنا قليلا
أولئك لهم أجرهم عند ربهم
ان الله سريع الحساب يأيها
الذين آمنوا صبروا وصابروا
ورابطوا واتقوا الله لعلكم
تفلحون
(بسم الله الرحمن الرحيم)



(سورة النساء)



(بسم الله الرحمن الرحيم)



(يا أيها الناس اتقوا ربكم) احذروه في اتحال صفته عند صدور
الخيرات منكم واتخذوا الصفة وقاية لكم في صدور ما صدر منكم من
الخير وقولوا صدر عن النادر المطلق (الذي خلقكم من نفس
واحدة) هي النفس الناطقة الكلية التي هي قلب العالم وهو آدم
الحقيقي (وجعل منها زوجها) أي النفس الحيوانية الناشئة منها
وقيل انها خلقت من ضلعه الايسر من الجهة التي تلي عالم الكون
فانها اضعف من الجهة التي تلي الحق ولولا زوجها لما هبط الى الدنيا
كما اشتهر ان ابليس سؤل لها ولا فتوسل باغوائها الى انواء آدم ولا
شك في ان التعلق البدني لا يتهيا الا بواسطتها (وبث منها رجالا
كثيرا) أي أصحاب قلوب ينزعون الى أيهم (ونساء) أصحاب
نفوس وطبائع ينزعون الى أمتهن (واتقوا الله) في ذاته عن اثبات
وجودكم واجعلوه وقاية لكم عند ظهور البقية منكم في الفناء
في التوحيد حتى لا تحتجبوا برؤية الفناء (الذي تساءلون به) لابلهم
(والارحام) أي احذروا الارحام الحقيقية أي اقرب المبادئ العالية
من المفارقات وأرواح الانبياء والاولياء في قطعها بعدم المحبة
واجعلوها وقاية لكم في حصول سعاداتكم وكالاتكم فان قطع الرحم
يفقد المحبة توجه عن الاتصال والوحدة الى الانفصال والكثرة وهو
المقت الحقيقي والبعد الكلي عن جناب الحق تعالى ولهذا قال
عليه الصلاة والسلام صلة الرحم تزيد في العمر أي توجب دوام البقاء
واعلم ان الرحم من الظاهر صورة الاتصال الحقيقي في الباطن وحكم
الظاهر في التوحيد حكم الباطن فن لا يقدر على مراعاة الظاهر
فهو آخرى بأن لا يقدر على مراعاة الباطن (ان الله كان عليكم
رقيبا) يرقبكم لئلا تحتجبوا عنه بظهور صفة من صفاتكم أو بقية
من بقاياكم فتعذبوا (وآتوا) يتامى قواكم الروحانية المنقطعين عن
تربية الروح القدس الذي هو أبوهم (أموالهم) أي معلوماتهم

يا أيها الناس اتقوا ربكم الذي
خلقكم من نفس واحدة وخلق
منها زوجها وبث منهما رجالا
كثيرا ونساء واتقوا الله الذي
تساءلون به والارحام ان الله
كان عليكم رقيبا وآتوا البتامة
أموالهم

ولا تبذلوا الخبيث بالطيب ولا تأكلوا أموالهم إلى أموالكم انه كان حوبا كبيرا وان خفتهم ألا تنسطوا في البتامي فانكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع فان خفتهم ألا تعدلوا نواحدة أو ما ملكت أيمانكم ذلك أدنى ألا تعولوا وآتوا النساء صدقاتهن نحلة فان طبن لكم عن شيء منه نفسا فكلوه هنيئا مريئا ولا تؤتوا السفهاء أموالكم التي جعل الله لكم قياما وارزقوهم فيها واكسوهم وقولوا لهم قولا معروفا وابتلوا البتامي حتى إذا بلغوا النكاح فان آنستم منهم رشدا فادفعوا إليهم أموالهم ولا تأكلوها سرافا وبدارا أن يكبروا ومن كان غنيا فليستعفف ومن كان فقيرا فليأكل بالمعروف فاذا دفعتم إليهم أموالهم فأشهدوا عليهم وكفى بالله حسيبا للرجال نصيب مما ترك الوالدان والأقربون وللنساء نصيب مما ترك الوالدان والأقربون مما قل منه أو كثر نصيبا مفروضا وإذا حضر القسمة أولو القربى والبتامي والمساكين فارزقوهم منه وقولوا لهم قولا معروفا وليخش الذين لو تركوا من خلفهم ذرية ضعافا خافوا عليهم فليتقوا الله ولله ولدتوا قولا سديدا ان الذين يأكلون أموال البتامي ظلما انما يأكلون في بطونهم نارا وسيصلون سعيرا يوصيكم الله في أولادكم للذكر مثل حظ الأنثيين فان كن نساء فوق اثنتين فلهن الثلث مما ترك وان كانت واحدة فلها النصف ولا بويه لكل واحد منهما السدس مما ترك ان كان له ولد فان لم يكن له ولد وورثه أبواه فلأمته الثلث فان كان له أخوة فلأمته السدس من بعد وصية يوصي بها أو دين آباؤكم وأبناؤكم لا تدرون أيهم أقرب لكم نفعا فريضة من الله ان الله كان عليما حكيما ولكم نصف ما ترك أزواجكم ان لم يكن لهن ولد فان كان لهن ولد فلكم الربع مما تركن من بعد وصية يوصي بها أو دين ولهن الربع مما تركتم ان لم يكن لكم ولد فان كان لكم ولد فلهن الثمن مما تركتم من بعد وصية توصون بها أو دين وان كان رجل يورث كلالة أو امرأة وله أخ أو أخت فلكل واحد منهما السدس فان كانوا أكثر من ذلك فهم شركاء في الثلث من بعد وصية يوصي بها أو دين غير مضار وصية من الله والله عليم خليم تلك حدود الله ومن

(١٤٥)*

وكالاتهم وربوهم بها (ولا تبذلوا الخبيث) من المحسوسات والخسائيات والوساوس ودواعي الوهم وسائر قوى النفس التي هي أموالها (بالطيب) من أموالهم (ولا تأكلوا أموالهم إلى أموالكم) أي لا تخلطوها بها فيشتبه الحق بالباطل وتستعملوها في تحصيل لذاتكم الحسية وكالاتكم النفسية فتنتفعوا بها في سطاتكم الحسية الدنيوية ويجعلوها غداء نفوسكم (انه كان حوبا كبيرا) حجة ومحرمانا

١٩ يطع الله ورسوله يدخله جنة تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها وذلك النور العظيم ومن يعص الله ورسوله ويعتد حدوده يدخله ناراً خالد فيها وله عذاب مهين واللاقي يأتين الفاحشة من نسائككم فاستشهدوا عليهن أربعة منكم فان شهدوا فأمسكوهن في البيوت حتى يتوفاهن الموت أو يجعل الله لهن سبيلا والذنان يأتينهم منكم فآذوهما فان تابا أو أصحفا فاعرضوا عنهما ان الله كان توابا رحيما انما التوبة على الله للذين يعملون السوء بجهالة ثم يتوبون من قريب فأولئك يتوب الله عليهم وكان الله عليما حكيما وليست التوبة للذين يعملون السيئات حتى إذا حضر أحدهم الموت قال اني تبت الآن وللذين يموتون وهم كفار أولئك أعتدنا لهم عذابا أليما يأتينهم الذين آمنوا لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرها ولا تعضلوهن لتذهبوا ببعض ما آتينكموهن الا أن يأتين بناحشة مبينة وعاشروهن بالمعروف فان كرهتموهن فعسى أن تكرهوا شيئا ويجعل الله فيه خيرا كثيرا وان أردتم استبدال زوج مكان زوج وآتين أحداهن قنطارا فلا تأخذوا منه شيئا أتأخذونه بهتانا أو انما مبينا وكيف تأخذونه وقد أفضى بعضكم إلى بعض وأخذن منكم ميثاقا غليظا ولا تنكحوا ما نكح آباؤكم من النساء الا

ما قد سلف انه كان فاحشة ومقتنا وساء سبيلا حرمت عليكم أمهاتكم وبناتكم وأخواتكم وأمهاتكم وأخواتكم
 وبنات الاخ وبنات الاخت وأمهاتكم اللاتي أرضعنكم وأخواتكم من الرضاعة وأمهات نسائكم
 وربائبكم اللاتي في حجوركم من نسائكم اللاتي دخلتم بهن * (١٤٦) * فان لم تكونوا دخلتم بهن فلا جناح

عليكم وحلائل أبنائكم الذين
 من أصلابكم وأن تجمعوا بين
 الاختين الا ما قد سلف ان الله
 كان غفورا رحيمًا والمحصنات
 من النساء الا ما ملكت أيمانكم
 كتاب الله عليكم وأحل لكم
 ما وراء ذلكم أن تبتغوا
 بأموالكم محصنين غير مسافحين
 فما استمتعتم به منهن فآتوهن
 أجورهن فريضة ولا جناح
 عليكم فيما تراضيتهن من بعد
 الفريضة ان الله كان عليما
 حكيمًا ومن لم يستطع منكم طولًا
 أن ينكح المحصنات المؤمنات
 فما ملكت أيمانكم من قياتكم
 المؤمنات والله أعلم بأيمانكم
 بعضكم من بعض فأنكحوهن
 باذن أهلهن وآتوهن أجورهن
 بالمعروف محصنات غير مسافحات
 ولا متخذات أخدان فاذا
 أحصنت فان أتينا بفاحشة
 فعليهن نصف ما على المحصنات
 من العذاب ذلك لمن خشي
 العنت منكم وأن تصبروا خير
 لكم والله غفور رحيم
 يريد الله ليسين لكم ويهديكم سنن

(ان تجتنبوا كبراً مما تنهون عنه) من اثبات الغير في الوجود
 الذي هو الشرك ذاتا وصفة وفعلا فان كبر الكبر اثبات وجود غير
 وجوده تعالى كما قيل * وجودك ذنب لا يقاس به ذنب * ثم اثبات
 الاثنية في الذات باثبات زيادة الصفات عليها كما قال أمير المؤمنين
 عليه السلام وكما قال الاخلاص له نفي الصفات عنه (نكفر عنكم
 سيئاتكم) بظهور النفس والقلب بصفة من صفاتها أحيانا فانها بعد
 ظهور نور التوحيد لا تثبت (وندخلكم مدخلا كريما) أى حضرة
 عين الجمع لا كرم الأفيها (ولا تتمنوا ما فضل الله به بعضكم على بعض)
 من الكمالات المرتبة بحسب الاستعدادات الأولية فان كل استعداد
 يقدري به ويته في الازل كما لا وسعادة تناسبه وحصول ذلك الكمال
 الخاص لغيره محال ولذلك ذكر بلفظ التثنية الذي هو طلب ما يتبع
 حصوله للطالب لا امتناع سببه (للرجال) أى الافراد الواصلين
 (نصيب مما كتسبوا) بنور استعدادهم الاصلى (وللنساء) أى
 الناقصين القاصرين عن الوصول (نصيب مما كتسبن) بقدر
 استعدادهن (واسألوا الله من فضله) أى اطلبوا منه افاضة كمال
 بقضيه استعدادكم بالتركية والتصفية حتى لا يحول بينكم وبينه
 فتعجبوا وتعذبوا بنيران الحرمان منه (ان الله كان بكل شيء) مما ينبغي
 عليكم كما نفي استعدادكم بالقوة (علما) فيجبكم بما يليق بكم كما
 قال وأتاكم من كل ما سألتموه أى بلسان الاستعداد الذي مادعاه
 أحده بالاعجاب كما قال ادعوني أستجب لكم (راعبدوا الله)
 خصوصه بالتوجه اليه والثناء فيه الذي هو غاية التذلل (ولا تشركوا
 بشيئا) باثبات وجوده (وبالوالدين احسانا) وأحسنوا بالروح
 والنفس اللذين تولد القلب منهما وهو حقيقةكم لستم الاياه ووفوا
 حقوقهما وراعوهما حق المراعاة بالاستفاضة من الاول والتوجه
 اليه بالتسليم والتعظيم وتركية الثانية وحفظها من أدناس محبة الدنيا

الذين من قبلكم ويتوب إليكم والله عليم حكيم والله يريد أن يتوب عليكم ويريد الذين يتبعون الشهوات
 أن تميلوا ميلا عظيما يريد الله أن يخفف عنكم وخلق الانسان ضعيفا يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم
 بينكم بالباطل الا أن تكون تجارة عن تراض منكم ولا تقتلوا أنفسكم ان الله كان بكم رحيمًا

ومن يفعل ذلك عدوا وانا وظلما فسوف نصليه نارا وكان ذلك على الله يسيرا ان تجتنبوا كما امر ما تهون عنه
نكثرت عنكم سيئاتكم وندخلكم * (١٤٧) * مدخلا كريما ولا تمنوا ما فضل الله به بعضكم على بعض لترجل

نصيب مما اكتسبوا ولتساء
نصيب مما اكتسبوا واسألوا الله
من فضله ان الله كان بكل شيء
علما ولكل جعلنا موالى مما ترك
الوالدان والاقرابون والذين
عقدت أيمانكم فأتوهم بنصيبهم
ان الله كثر على كل شيء شهيدا
الرجال قوامون على النساء بما
فضل الله بعضهم على بعض وبما
أنفقوا من أموالهم فالصالحات
حافظات حافطات للغييب بما حفظ
الله واللاتى يخافون نشورهن
فعلنوهن واحجرهن في
المضاجع واضربوهن فان
أطعنكم فلا تغوا عليهن سبيلا
ان الله كان عليا كبيرا وان
خدمت شقاق بينهما فابعثوا حكما
من أهله وحكما من أهلها ان يريد
اصلاحا يوفق الله بينهما ان الله
كان عليما خبيرا واعبدوا الله ولا
تشرکوا به شيئا وبالوالدين احسانا
وبذى القربى واليتامى
والمساكين والجارذى القربى
والجار الجنب والصاحب بالجنب
وابن السبيل وما ملكت أيمانكم
ان الله لا يحب من كان مختالا
نخورا الذين يخلون

والتدال بالحرص والشره وأمثالهما ومن شر الشيطان وعداوته
اياها وأعينوها بالرافة والحمة بتوفير حقوقها عليها ومنع الحظوظ
عنها (وبذى القربى) الذى يناسبكم فى الحقيقة بحسب الترتب
فى الاستعداد الاصلى والمشاكلة الروحانية (واليتامى) المستعدين
المنقطعين عن نور الروح القدس الذى هو الاب الحقيقى بالاحتجاب
عنه (والمساكين) العاملين الذين لا مال لهم أى لا حظ من العلوم
والمعارف والحقائق فسكنوا ولم يقدروا على المسير وهم السعداء
الصالحون الذين ما لهم الى جنة الافعال (والجارذى القربى) الذى
هو فى مقام من مقامات السلوك قريب من مقامك (والجار الجنب)
الذى هو فى مقامه بعيد من مقامك (والصاحب بالجنب) والرفيق
الذى هو فى عين مقامكم ويرافقكم فى سيركم (وابن السبيل) أى
السالک فى طريق الحق الداخلى فى الغربة عن مأوى النفس الذى لم
يصل الى مقام من مقامات أهل الله (وما ملكت أيمانكم) من أهل
ارادتكم ومحبتكم الذين هم عبيدكم كلابا يناسبه ويليق به من
أنواع الاحسان وان شئت أولت ذى القربى بما يتصل به من الملكوت
العالية من المجردات واليتامى بالقوى الروحانية كما سر والمساكين
بالقوى النفسانية من الخواص الظاهرة وغيرها والجارذى القربى
بالعقل والجار الجنب بالوهم والصاحب بالجنب بالشوق أو الارادة
وابن السبيل بالفكر والمماليك بالملكات المكتسبة التى هى مصادر
الافعال الجميلة (ان الله لا يحب من كان مختالا) يسعى فى السلوك
بنفسه لا بالله معجبا بأعماله (نخورا) مبتهجا بأحواله ومقاماته
وكما لانه محتجب برؤيته ورؤية تصافه بها (الذين يخلون) أولا
بامسالك كالاتهم وعلومهم فى مكان قرائحهم ومطامير غرائزهم
لا يظهرونها بالعمل بها فى وقتها ثم بالامتناع عن توفير حقوق ذوى
الحقوق عليهم لا يبدلون صفاتهم وذواتهم بالنساء فى الله لمحبتهم لها

ولا يتفقون أموال علومهم واخلأقهم وكما لا تهم على ما ذكرنا من
المستحقين (ويأمررون الناس بالبخل) يحملونهم على مثل حالهم
(ويكتمون ما آتاهم الله من فضله) من التوحيد والمعارف والاخلأق
والحقائق في كتم الاستعداد وظلمة القوة كأنهم معدومة (وأعتدنا
للكافرين) المحجوبين عن الحق (عذابا مهينا) في ذل وجوههم
وشين صفاتهم (والذين ينفقون أموالهم رثاء الناس) أى يبرزون
كحالاتهم من كتم العدم ويخرجونها الى الفعل محجوبين برويتها
لا أنفسهم يراون الناس بانهم الهام (ولا يؤمنون بالله) الايمان الحقيقي
فيعملون ان الكمال المطلق ليس الاله ومن أين لغيره وجود حتى يكون له
فيخلصون عن حجاب رؤية الكمال لانفسهم وينجون عن اثم العجب
(ولا باليوم الآخر) أى الفناء في الله والبروز للواحد القهار فيتبرؤون
من ذنب الشرك وذلك لمقارنة شيطان الوهم اياهم (ومن يكن
الشيطان له قرينا فساقرينا) لانه يضلّه عن الهدى ويحجبه عن
الحق (وماذا عليهم لو آمنوا بالله) أى لو صدقوا الله بالتوحيد والفناء
فيه ومحو كحالاتهم التي رزقهم الله باضافتها الى الله (وكان الله بهم عليما)
يجازيهم بالبقاء بعد الفناء وكونهم مع تلك الصفات والكمالات بالله
لا بأنفسهم (ان الله لا يظلم) أى لا ينقص من تلك الكمالات بالفناء
فيه (مقال ذرة) بل يضاعفها بالتأيد الحقاني (وان تك حسنة
يضاعفها) ولا تكون حسنة الا اذا كانت له (ويؤت من لده اجرا
عظيما) هو ما أخفى له من قرّة عين أى الشهود الذاتية الذي لا حجة
معه عن تفاصيل الصفات (فكيف اذا جئنا من كل أمة بشهيد) الى
آخر الشهداء والشاهد ما يحضر كل أحد مما بلغه من الدرجة في
العرفان وهو الغالب عليه فهو يكشف عن حاله وعمله وسعيه ومبلغ
جهده مقامه كن أو صفة من صفات الحق أو ذاتا لكل أمة شهيد
بحسب مادعاهم اليه نبيهم وعرفه لهم ومادعاهم الا الى ما وصل اليه من

ويأمررون الناس بالبخل ويكتمون
ما آتاهم الله من فضله وأعتدنا
للكافرين عذابا مهينا والذين
ينفقون أموالهم رثاء الناس
ولا يؤمنون بالله ولا باليوم
الآخر ومن يكن الشيطان له
قرينا فساقرينا وماذا عليهم
لو آمنوا بالله واليوم
وأنتقوا مما رزقهم الله وكان
الله بهم عليما ان الله لا يظلم
مقال ذرة وان تك حسنة
يضاعفها ويؤت من لده اجرا
عظيما فكيف اذا جئنا من
كل أمة بشهيد وجئنا بك على
هؤلاء شهيدا

مقامه في المعرفة ولا يعث نبي الا بحسب استعداد أمة فهم يعرفون
الله بنور استعدادهم في صورة كمال نبيهم ولهذا ورد في الحديث ان
الله يتجلى لعباده في صورة معتقد هم فيعرفه كل واحد من الملل
والمذاهب ثم يتحول عن تلك الصورة فيبرز في صورة أخرى فلا يعرفه
الا الموحدون الداخلون في حضرة الاحدية من كل باب وكما ان
لكل أمة شهيد فكذلك لكل أهل مذهب شهيد ولكل واحد
شهيد يكشف عن حال مشهوده وأما المحمديون فشهداءهم الله
المحبوب الموصوف بجميع الصفات لمكان كمال نبيهم وكونه حبيباً
مؤثي جوامع الكمال متمم المكارم الاخلاق فلا جرم يعرفونه عند
التحول في جميع الصور اذا تابعوا نبيهم حق المتابعة وكانوا أوحدين
محبوبين كنيهم (يومئذ يود الذين كفروا) بالاحتجاب عن الحق
(وعصوا الرسول) بالاحتجاب عن الدين (لوتسوى بهم) أرض
الاستعداد فتضطرم نفوسهم أو تصير ساذجة لا نقش فيها من العتائد
الفسادة والردائل الموبقة (ولا يكتمون الله حديثاً) أي لا يقدر
على كتم حديث من تلك النقوش حتى لا يتعذبون بعقابه (يا أيها الذين
آمنوا) بالايان العلي فان المؤمن بالايان العيني لا يكون في صلته
غافلاً (لا تقربوا الصلوة) أي لا تقربوا مقام الحضور والمنساجاة مع
الله في حال كونكم (سكارى) من نوم الغفلة أو من خور الهوى ومحبة
الدنيا (حتى تعلموا ما تقولون) في مناجاتكم ولا تشغل قلوبكم
بأشغال الدنيا وساوسها فتذهلوا عنه ولا في حال كونكم بعداء عن
الحق بشدة الميل الى النفس ومباشرة لذاتها وشهواتها وحفظها
والركون اليها (الاعابري سبيل) أي ما رين عليها سالكى طريق من
طرق تمتعاتها بقدر الضرورة والمصلحة كعبور طريق الاعتداء بالمطعم
والمشرب لسد الرمق وحفظ القوة والاكتساء لدفع الحز والبرد وستر
العورة والمباشرة لحفظ النسل لانهجدين اليها بالكلية بمجرد الهوى

يومئذ يود الذين كفروا وعصوا
الرسول لوتسوى بهم الارض
ولا يكتمون الله حديثاً يا أيها
الذين آمنوا لا تقربوا الصلوة
وأنتم سكارى حتى تعلموا ما
تقولون ولا جنباً الا عابري سبيل

حتى تغتسلوا وان كنتم مرضى
أو على سفر أو جاء أحد منكم
من الغائط أو لامستم النساء
فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيدا
طيبا فامسحوا بوجوهكم
وأيديكم إن الله كان
عفوًا غفورًا ألم تر إلى الذين
أوتوا نصيبا من الكتاب
يشترون الضلالة ويريدون أن
تضلوا السبيل والله أعلم
باعدائكم وكفى بالله وليا وكفى
بالله نصيرا من الذين هادوا
يخرفون الكلم عن مواضعه
ويقولون سمعنا وعصينا واسمع
غير مسمع وراعنا ليا بألسنتهم
وطعنا في الدين ولو أنهم قالوا
سمعنا وأطعنا واسمع وانظروا
ليكن خيرا لهم وأقوم ولكن
لعنهم الله بكفرهم فلا يؤمنون
الأنبياء يا أيها الذين أوتوا
الكتاب آمنوا بما نزلنا مصدقا
لما معكم من قبل أن نطمس
وجوها قدردها على أدبارها

فتطهروا (حتى تغتسلوا) أي تطهروا
عن تلك الهيئة الحاصلة من الانجذاب إلى الجهة السفلية بماء التوبة
والاستغفار وعيون التنصل والاعتذار (وان كنتم مرضى) القلوب
فاقدى سلامتها بامراض العقائد الفاسدة والردائل المهلكة (أو على
سفر) في تيه الجهل والخيرة لطلب لذة النفس ومادة الرجس بالحرص
(أو جاء أحد منكم) من الاشتغال بلوث المال وكسب الحطام ملوثا
بهيئة محبته وميله راسخة فيه تلك الهيئة (أو لامستم النساء) لازمتم
النفوس وباشرتوها في لذاتها وشهواتها (فلم تجدوا ماء) علمائهم يديكم
إلى التفصي منها ويهذبكم بالتطهر عنها (فتيمموا صعيدا طيبا)
فتوجهوا صعيدا استعدادكم الطيب واقتصدوه وارجعوا إلى أصل
الاستعداد الفطري (فامسحوا) من نوره (بوجوهكم وأيديكم)
أي ذواتكم الموجودة وصفاتكم بالنزول ومحو هيئات التعلق بها
والتصرف فيها فان ذلك التراب يمحوا آثارها ويذرها صافية كما كانت
(إن الله كان عفوًا) يعفو عن تلك الهيئات المظلمة ورسوخ تلك
الملكات الحاجبة بتركها والاعراض عنها فيزيلها بالكلية فيصفو
استعدادكم ونستعدو اللقاء ومناجاته (غفورا) يسترفناكم
وذواتكم بصفاته وذاته (الم تر إلى الذين أوتوا نصيبا من الكتاب) أي
بعضها هو اعترافهم بالحق مع احتجابهم عن الدين (يشترون الضلالة)
يستبدلون الاحتجاب عن الدين الذي هو طريق الحق بنور هداية
استعدادهم ويريدون بكم ذلك أيضا وهم أعداؤكم علم الله عداوتهم
أيكم إذا (وكفى بالله وليا) يلى أمركم بالتوفيق لطريق التوحيد
ونصيرا ينصركم على أعدائكم بالتمتع (يا أيها الذين أوتوا الكتاب)
الاستعداد (آمنوا) إيمانا حقيقيا عيانا باخراج ما في كتاب
استعدادكم إلى الفعل من توحيد الذات (من قبل أن نطمس وجوها)
بازالة استعدادها ومحوه (فتردها على أدبارها) التي هي أسفل سافلى

عالم الجسم الذي هو خلف كل عالم (أو نلغهم) نغذبهم بالمسخ كما
مسحنا (أصحاب السبت وكان أمر الله مفعولا) أى مقضيا إلى الأبد
لا يغيره أحد ولا ينقضه (إن الله لا يغير أن يشرك به) إشارة إلى أن
الشقاوة العلمية الاعتقادية مخلدة لا تتدارك أبدادون العملية أى
لا يستبرج وجوده ولا يفنى بذاته من يثبت غيره في الوجود وكيف وانه
يتاوبه بوجوده (ألم تر إلى الذين يزكون أنفسهم) أى يز يلون
صفات نفوسهم بنفوسهم وذلك غير ممكن كما لا يمكن لاحد ناهل نفسه
أذهى لوازم النفس باقية لازمة لها ولهذا قال تعالى ومن يوق شح
نفسه أذ الرذائل معجونة فيها باقية يبقائها وقال عليه الصلاة والسلام
شر الناس من قامت عليه القيامة وهو حى أى يقف على علم التوحيد
ونفسه لم تمت بالفناء حتى يحيى بالله فانه حينئذ زنديق قائل بالاباحة
في الاشياء (بل الله يزكى من يشاء) بمعوصاته وازالته بصفاته تعالى
(ولا يظلمون قتيلا) أى لا ينتصون شيئا حقيرا من صفاتهم وحقوقها
فإن الله لا يأخذ شيئا منها مع ضعفها وسرعة انتقضائها حتى يعطى بدله
من صفاته مع قوتها ودوامها (انظر كيف يفترون على الله الكذب)
بإدعاء تزكية نفوسهم من صفاتها وما تركت أو باتحال صفات الله
إلى أنفسهم لوجود نفوسهم (ألم تر) إلى آخره (يؤمنون بالحب
والطاغوت) لاثباتهم وجود الغير وذلك اضلالهم عن الدين الذي
هو طريق التوحيد (ويقولون) لاجل الذين حجبوا عن الحق
(هؤلاء أهدي) من الموحدين (سبيلا) لموافقهم في الشرك دون
المؤمنين فانهم يخالفونهم في الطريق والمتصد اذ المعترفون بالتوحيد
لما ضلوا السبيل لم يصلوا إلى المتصد الذي اعترفوا به فلزمهم شرك خفي
قريب من حال المحجوبين عن الحق الذين أشركوا شركا جليا
فناسبوهم وصوبوهم وزعموا أنهم أهدي الموحدين على ما ترى عليه
بعض الظاهرين من الاسلاميين (أولئك الذين لعنهم الله) بسخ

أول لعنهم كما لعنا أصحاب السبت
وكان أمر الله مفعولا
إن الله لا يغير أن يشرك به
ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء
ومن يشرك بالله فقد افترى إثما
عظيما ألم تر إلى الذين يزكون
أنفسهم بل الله يزكى من يشاء
ولا يظلمون قتيلا انظر كيف
يفترون على الله الكذب وكفى
به اثما مبينا ألم تر إلى الذين أوتوا
نصيبا من الكتاب يؤمنون
بالحب والطاغوت ويقولون
للذين كفروا هؤلاء أهدي من
الذين آمنوا سبيلا أولئك الذين
لعنهم الله ومن يلعن الله فلن
تجد له نصيرا أم لهم نصيب من
الملك فإذا لا يؤتون الناس
نقرا أم يحسدون الناس على
ما آتاهم الله من فضله فقد آتينا
آل إبراهيم الكتاب والحكمة
وآتيناهم ملكا عظيما فمنهم من
آمن به ومنهم من صد عنه وكفى
بجهنم سعيرا

الاستعداد ومن طرده الله فلا يمكن لاحد نصرته بالهداية والتقريب
والانجاء (ان الذين كفروا بآياتنا) أى ججوا عن تجليات صفاتنا
وأفعالنا اذ مطلع الآية كونه متجليا بالعلم والحكمة والملك فى آل
ابراهيم (سوف نصليهم) نار شوق الكمال لاقتضاء غرائزهم وطبائعهم
بحسب استعدادهم ذلك مع رسوخ الجباب ولزومه أو نار قهر من
تجليات صفات قهره تناسب أحوالهم أو نار شره نفوسهم وحدة
شوقها وطلبها الماضيت بهما من كمالات صفاتها وشمواتها مع حرمانها
عنها (كلما انشجت جلودهم) رفعت حجبتهم الجسمانية بانسلاخهم عنها
(بدلناهم) حجبا غير هاجددة (ليذوقوا العذاب) نيران الحرمان
(ان الله كان عزيزا) قويا يقهرهم ويذلهم بذل صفات نفوسهم
ويحرقهم بنيران توقانها الى كمالاتهم مع حرمانهم أبدا (حكما)
يجازيهم بما يناسبهم من العذاب الذى اختار ودل انفسهم بدواعيهم
الغضبية والشهوية وغيرها وميولهم الى الملاذ الجسمانية فلذلك بدلوا
حجبا ظلمانية بعد حجب (ان الذين آمنوا) بتوحيد الصفات (وعملوا)
ما يصلحهم لقبول تجلياتها (سندخلهم جنات) الاتصاف بها
ومقاماتها (تجرى من تحتها الانهار) أى أنهار علوم تجلياتها من
علوم القلب والازواج ههنا الارواح المقدسة التى هى مظاهر
الصفات الالهية المطهرة بالهيئات البدنية (وندخلهم ظلالا لا
أى ظل الصفات الالهية الدائم روحها بمجموع الصفات البشرية
(ان الله يأمركم أن تؤدوا الامانات الى أهلها) أى حق كل ذى حق
اليه بتوفية حق الاستعداد أو لانه بتوفية حقوق القوى كلها
من كمالاتها التى تقتضيها ثم بتوفية حق الله تعالى من أداء الصفات اليه
ثم أداء الوجود فتكونوا فائزين فى التوحيد فاذا رجعت الى البقاء بعد
الفناء وحكمتم بين الناس كنتم قائمين فى الاشياء بالله قوامين بالقسط
متصفين بعدل الله بحيث لا يمكن صدور الجور منكم وأقل الدرجات

ان الذين كفروا بآياتنا
سوف نصليهم نارا كلما انشجت
جلودهم بدلناهم جلودا غيرها
ليذوقوا العذاب ان الله كان
عزيزا حكما والذين آمنوا
عززين احكما والذين آمنوا
وعملوا الصالحات سندخلهم
جنات تجرى من تحتها الانهار
خالدين فيها أبدا لهم فيها أزواج
مطهرة وندخلهم ظلالا لا
الله يأمركم أن تؤدوا الامانات
الى أهلها واذا حكمتم بين
الناس أن تحكموا بالعدل
ان الله نعماء يعظكم به

في العدل هو المحو في الصفات اذ القائم بالنفس لا يتقدر على العدل أبدا
 (ان الله كان سميعا) بأقوالكم فيما بين الناس من المحاكمات هل هي
 صائبة بالحق أم فاسدة بالنفس (بصيرا) بأعمالكم هل تصدر من
 صفات نفوسكم أم من صفات الحق (يا أيها الذين آمنوا) بتوحيد
 الصفات (أطيعوا الله) بتوحيد الذات والفناء في الجمع (وأطيعوا
 الرسول) بمراعاة حقوق التفصيل في عين الجمع وملاحظة ترتيب
 الصفات بعد الفناء في الذات (وأولى الأمر منكم) ممن استحق الولاية
 والرياسة كما مر في حكاية طالوت (ألم تر) أي تعجب من (الذين يزعمون
 أنهم آمنوا بما أنزل إليك) من علم التوحيد (وما أنزل من قبلك) من
 علم المبدأ والمعاد (يريدون أن يتحاكموا إلى الطاغوت) وهو بنا في
 ما ادعوه اذ لو كان إيمانهم صحيحا لما أثبتوا غيرا حتى يكون له حكم فانهم
 يحكمهم الإيمان الحقيقي مأمورون بالكفر بغيره ومن لم ينسلخ عن صفاته
 وأفعاله ولم تنظم مس ذاته في الله تعالى فهو غيره ومن توجه إلى الغير فقد
 أطاع الشيطان ولا يريد الشيطان بهم الا الضلال البعيد الذي هو
 الانحراف عن الحق بالشر لا بالزيف عن الدين هو الضلال المبين (وما
 أرسلنا من رسول الا ليطاع باذن الله) الآية الفرق بين الرسول والنبي
 هو أن الرسالة باعتبار تبليغ الاحكام يا أيها الرسول بلغ والنسبة
 باعتبار الاخبار عن المعارف والحقائق التي تتعلق بتفاصيل الصفات
 والافعال فان النسبة ظاهر الولاية التي هي الاستغراق في عين الجمع
 والفناء في الذات فعلها علم توحيد الذات ومحو الافعال والصفات
 فكل رسول نبي وكل نبي ولي وليس كل ولي نبي ولا كل نبي مرسلا
 وان كانت رتبة الولاية أشرف من النسبة والنسبة من الرسالة كما قيل
 مقام النسبة في برزخ * دوين الولي وفوق الرسول
 فلا يرسل الرسول الا للطاعة اذ حكمه حكم الله باعتبار
 التبليغ فيجب أن يطاع ولا يطاع الا باذنه فان من حجب عنه بتصور

ان الله كان سميعا بصيرا
 يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله
 وأطيعوا الرسول وأولى الأمر
 منكم فان تنازعتم في شئ
 فردوه إلى الله والرسول ان
 كنتم تؤمنون بالله واليوم
 الآخر ذلك خير وأحسن
 تأويلا ألم تر إلى الذين يزعمون
 أنهم آمنوا بما أنزل إليك وما
 أنزل من قبلك يريدون أن
 يتحاكموا إلى الطاغوت وقد
 أمروا أن يکفروا به ويريد
 الشيطان أن يضلهم ضلالا
 بعيدا وإذا قيل لهم تعالوا إلى
 ما أنزل الله وإلى الرسول رأيت
 المنافقين يصدون عنك صدودا
 فكيف اذا أصابهم
 مصيبة بما قدمت أيديهم ثم
 جاؤك يحلفون بالله ان أردنا الا
 احسانا وتوفيقا أولئك الذين
 يعلم الله ما في قلوبهم فاعرض
 عنهم وعظمهم وقل لهم في
 أنفسهم قولا بليغا وما أرسلنا
 من رسول الا ليطاع باذن الله

الاستعداد كالصافر الاصل والشيء الحقيقي أو بالرين ومحو
 الاستعداد كالمناق ليس بماذنون له في الطاعة في الحقيقة (ولو أنهم
 اذلموا أنفسهم) بمنعها عن حقوقها التي هي كمالها النابتة فيها
 بالقوة وتكدير الاستعداد بالتوجه الى طلب الذات الحسية
 والاغراض الفانية (جاؤك) بالارادة التي هي مقتضى استعدادهم
 (فاستغفروا الله) طلبوا من الله ستر صفات نفوسهم التي هي مصادر
 تلك الافعال الحادثة لما في استعدادهم بنور صفاته (واستغفر لهم
 الرسول) بامدادهم بنور صفاته التي هي صفات الله عز وجل لرابطة
 الجنسية التي بينهم وبين نفسه وممكن الارادة والمحبة التي
 تستلزم قربهم منه وامتزاجهم به (لوجدوا الله توابا) مطهر امصفا
 لاستعدادهم بنوره اذ قبول التوبة هو القاء نور الصفات عليهم وتنوير
 بواطنهم بهيئة نورية تعصمهم من الخطا في الافعال لبعدها عن
 الظلمة (رحيما) يفيض عليهم رحمة الكمال اللائق بهم من الايقان
 العلى أو العيني أو الحق (فلا وربك لا يؤمنون) الايمان الحقيقي
 التوحيدي (حق يحكموك) لكون حكمك حكم الله وانما يجب
 الذات بالصفات والصفات بالافعال فاذا تشاجر واوقفوا مع صفاتهم
 محجوبين عن صفات الحق أو مع أفعالهم محجوبين عن أفعال الحق
 فلم يؤمنوا حقيقة فاذا حكموك انسلخوا عن أفعالهم واذا لم يجدوا
 في أنفسهم حرجا من قضائك انسلخوا عن ارادتهم فصاروا الى مقام
 الرضا وعن علمهم وقدرتهم فصاروا الى مقام التسليم فلم يبق لهم حجاب
 من صفاتهم واتصفوا بصفات الحق فانكشف لهم في صورة الصفات
 فعلوا أنك هو قائم به لا بنفسك عادل بالحقيقة بعدله فحقق ايمانهم بالله
 (ولو أنا كتبنا) أي فرضنا (عليهم أن يقتلوا أنفسهم) بقمع الهوى
 الذي هو حياتهم وافناء صفاتها (أو اخرجوا من دياركم) مقاماتكم
 التي هي الصبر والتوكل والرضا أو مثاها لكونها حاجبة عن التوحيد

ولو أنهم اذلموا أنفسهم جاؤك
 فاستغفروا الله واستغفر لهم
 الرسول لوجدوا الله توابا رحيم
 فلا وربك لا يؤمنون حتى
 يحكموك فيما شجر بينهم ثم
 لا يجدوا في أنفسهم حرجا مما
 قضيت ويسلموا تسليما ولو أنا
 كتبنا عليهم أن يقتلوا أنفسهم
 أو اخرجوا من دياركم

ما فعلوه الا قليل منهم ولو أنهم فعلوا ما يوعظون به لكان خيرا لهم وأشدّ تثبيتا وإذا لا ينالهم من لدنا برا عظيما ولهديناهم صراطا مستقيما ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين * (١٥٥) * وحسن أولئك رفيقا ذلك الفضل من الله وكفى بالله عظيما

يا أيها الذين آمنوا خذوا حذركم فانفروا ثبات أو انفروا جميعا وإن منكم لمن يسطن فان أصابكم مصيبة قال قد أنعم الله عليّ إذ لم أكن معهم شهيدا ولئن أصابكم فضل من الله ليقولن كأن لم تكن بينكم وبينه مودة يا ليتني كنت معهم فأفوز فوزا عظيما فليقاتل في سبيل الله الذين يشرون الحياة الدنيا بالآخرة ومن يقاتل في سبيل الله فيقتل أو يغلب فسوف نؤتيه أجرا عظيما وما لكم لا تقاتلون في سبيل الله والمستضعفين من الرجال والنساء والولدان الذين يقولون ربنا أخرجنا من هذه القرية الظالم أهلها واجعل لنا من لدنك وليا واجعل لنا من لدنك نصيرا الذين آمنوا يقاتلون في سبيل الله والذين كفروا يقاتلون في سبيل الله والطاغوت فقاتلوا أولياء الشيطان إن كيد الشيطان كان ضعيفا ألم تر إلى الذين قيل لهم كفوا أيديكم وأقيموا الصلوة وآتوا الزكاة فلما كتب عليهم القتال إذا فريق

كما قال الحسين بن منصور قدس الله روحه لأبراهيم بن ادهم رحمه الله لما سأله عن حاله وأجابه بقوله أدور في الصحارى وأطوف في البراري حيث لا ماء ولا شجر ولا روض ولا مطر هل يصح حالى في التوكل أم لا فقال إذا أقيمت عمرك في عمران بطنك فأين الفناء في التوحيد (ما فعلوه الا قليل منهم) وهم المحبون المستعدون للقائه الاكثرون قدرا الاقلون عددا كما قال تعالى وقليل ما هم (لكان خيرا لهم) بحسب كمالهم الحاصل لهم عند رفع حجب صفات النفس بالاتصاف بصفات الحق أو بالوصول الى عين الجمع (وأشدّ تثبيتا) بالاستقامة في الدين عند البقاء بعد الفناء (واذا لا ينالهم من لدنا برا عظيما) من تجليات الصفات عند قتل النفس (ولهديناهم صراطا مستقيما) عند الخروج عن الديار الى منازل النفس والمقامات وهو طريق الوحدة والاستقامة في التوحيد (ومن يطع الله) بساير طرق التوحيد والجمع (والرسول) بمرعاة التفصيل (فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم) بالهداية (من النبيين والصديقين) الذين صدقوا بنسبة الأفعال والصفات الى الله بالانخلاع عن صفاتهم والاتصاف بصفاته ولو ظهر وبصفات نفوسهم لكانوا كاذبين (والشهداء) أى أهل الحضور (والصالحين) أى أهل الاستقامة في الدين (ذلك الفضل) أى التوفيق لتحقيق الكمال الذى ناسبوا به النبيين ومن معهم فراق قههم (عليما) يعلم ما فى استعدادهم من الكمال فيظهره عليهم (خذوا حذركم) أى ما تحذرون من لقاء الشيطان ووساوسه واهلاكه اياكم بالاغواء ومن ظهور صفات نفوسكم واستيلائها عليكم فانهم أعدى عدوكم (فانفروا ثبات) اسلكوا في سبيل الله جماعات كل فرقة على طريقة شيخ كامل عالم (أو انفروا جميعا) في طريق التوحيد والاسلام على متابعة النبي (وان تصبهم حسنة يقولوا هذه من عند الله) الى آخره أثبت أنهم قدريون يضيفون

منهم يحشون الناس لغشية الله وأشدّ خشية وقالوا ربنا لم كتب علينا القتال لولا أخرتنا الى أجل قريب قل متاع الدنيا قليل والآخرة خير لمن اتقى ولا تظلمون قليلا أو كثيرا انما نؤيدركم الموت ولو كنتم في بروج مشيدة وان تصبهم حسنة يقولوا هذه من عند الله وان تصبهم سيئة يقولوا هذه من عندك

قل كل من عند الله قال هؤلاء القوم لا يكادون يفقهون حديثا ما أصابك من حسنة فمن الله وما أصابك من سيئة فمن نفسك وأرسلناك للناس رسولا وكفى بالله شهيدا من يطع الرسول فقد أطاع الله ومن تولى فإنا أرسلناك عليهم حفيفا ويقولون طاعة فاذا برزوا * (١٥٦) * من عندك بيت طائفة منهم غير

الذي تقول والله يكتب ما يبيتون فأعرض عنهم وتوكل على الله وكفى بالله وكيلًا أفلا يتدبرون القرآن ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا وإذا جاءهم أمر من الأمن أو الخوف أذاعوا به ولو ردوه إلى الرسول وإلى أولى الأمر منهم لعلمه الذين يستنبطونه منهم ولولا فضل الله عليكم ورحمته لاتبعتم الشيطان الا قليلا فقاتل في سبيل الله لاتكاف الانفسك وحرض المؤمنين عسى الله أن يكف بأس الذين كفروا والله أشد بأسا وأشد تنكيلا من يشفع شفاعة حسنة يكن له نصيب منها ومن يشفع شفاعة سيئة يكن له كفل منها وكان الله على كل شيء مقبلا وإذا حييتم بتحية فحيوا بأحسن منها أو ردوها إن الله كان على كل شيء حسيبا الله لا اله الا هو ليجمعنكم الى يوم القيامة لا ريب فيه ومن أصدق من الله حديثا فالكم في المناقاة

الخيرات الى الله والشرور الى الناس يتشبهون بالمجوس في اثبات مؤثرين مستقلين في الوجود وضافتهم الشرور الى الرسول لا الى أنفسهم كانت لانه باعهم ومجرتهم على ما يلحقون بسببه الشرع عندهم فأمر الرسول بدعوتهم الى توحيد الافعال ونفي التأثير عن الاغيار والاقرار بكونه فاعل الخير والشر بقوله (قل كل من عند الله قال هؤلاء القوم لا يكادون يفقهون حديثا) لاحتجاجهم بصفات النفوس وارتجاج آذان قلوبهم التي هي أوعية السماع والوعي ثم بين ان الله فضلا وعدلا فان الخير والكمالات كلها من فضله والشرور من عدله أي يقدرها علينا ويفعلها بنا لاستعداد واستحقاق فينا يقتضي ذلك وذلك الاستحقاق انما يحدث من ظهور النفس بصفاتها وارتكابها المعاصي والذنوب الموجبة للعقاب لا بفعل آخر كما نسبوا ما أصابهم من الشر الى الرسول لان الاستحقاق مرتب على الاستعداد ولا يعرض ما يقتضيه استعداد أحد لغيره كما قال تعالى ولا تزر وازرة وزر أخرى فكذبهم وخطأهم في قدرتهم باثبات ان السبب الناعي للخير والشر ليس الا الله وحده بمقتضى فضله وعدله وأما السبب القابلي فهو وان كان أيضا منته في الحقيقة الا ان قابلية الخير هو من الاستعداد الاصل الذي هو من الفيض الاقدس الذي لا مدخل لفلعلنا واختيارنا فيه وقابلية الشر من الاستعداد الحادث بسبب ظهور النفس بالصفات والافعال الحاصية للقلب المكثرة لجوهره حتى احتاج الى الصقل بالزاي والمصائب والبلايا والنواب لان قبل الرسول أو غيره (ان الذين توفاهم الملائكة) الى آخره التوفي هو استيفاء الروح من البدن بقبضها عنه وهو على ثلاثة أوجه توفي الملائكة وتوفي ملك الموت وتوفي الله أما توفي الملائكة فهو لاصحاب النفوس وهم اما بعداء أهل الخير والصفات الحميدة والاخلق الحسنة من العالمين المتقين الذين توفاهم الملائكة طيبين يقولون

فنتن والله أركبهم بما كسبوا تريدون أن تهتدوا من أضل الله ومن يضل الله فان تجده له سبيلا ودوا لو تكفروا كما كفروا فتكونون سواء فلا تتخذوا منهم أولياء حتى يهاجروا في سبيل الله فان تولوا فخذوهم واقتلوهم حيث وجدتموهم ولا تتخذوا منهم وليا ولا ندبرا الا الذين يصلون الى قوم بينكم وبينهم ميثاق

لوسوسته وقابلية لدعوته (وانما مينا) ظاهر امتضاء عقلا تركبه من
هيئة الخطيئة والامتناع من الاعتراف ونسبة التقصير الى أنفسهم
لتنكسر فتضعف عن الاستيلاء على القلب وحجبه عن الكمال (ولولا
فضل الله عليك) أى توفيقه وامداده لسلوك طريقه بما يخرج
كمالك الى الفعل ويبرز ما فيك كامنا من العلم (ورحمته) هبته
لذلك الكمال المطلق الذى أودعه فيك فى الازل وهى الرحمة التى ليس
وراء عارضة (وما يضلون الا أنفسهم) لكون الضلال ناشئا من
أصل استعدادهم لكونهم مجبولين على الشقاوة أزلا فكيف يرجع
ذلك الضلال المعجون فيهم الى غيرهم (وأنزل الله عليك
الكتاب) أى العلم التفصيلي التام بعد الوجود الموهوب
(والحكمة) وعلم أحكام التفاصيل وتجليات الصفات مع العمل به
(وعلمك ما لم تكن تعلم) لانه علم الله لا يعلمه الا هو فلما كشف لك عن
ذاته بفنائك فيه ثم أبقا بالوجود الحقيقى فصار قلبك وحجبتك
بمحجاب ذلك القلب علمك علمه اذ الصفة تابعة للذات (وكان فضل
الله) فى اظهار هذا الكمال عليك بالتوفيق للعمل الذى أوصلك الى
ما أوصلك (عظيما لا خير فى كثير من نجواهم) فانهم مفضول والفضول
يجب تركها على السالك كما قال عليه الصلاة والسلام من حسن
اسلام المرء تركه ما لا يعنيه (الامن أمر) أى الانجوى من أمر
(بصدقة) أى بفضيلة السخاء التى هى من باب العفة (أو معروف)
قولى كتعليم علم وحكمة من باب فضيلة الحكمة أو فعلى كثافة
ملهوف واعانة مظلوم من باب الشجاعة (أو اصلاح بين الناس) من
باب العدالة (ومن يفعل ذلك) أى يجمع بين الكمالات المذكورة
ابتغاء مرضات الله) لالطلب المحمدة أو الرياء والسمعة فتصير به
الفضيلة رذيلة (فسوف نؤتيه أجرا عظيما) من جنات الصفات
(ان يدعون من دونه الا انا) أى نفوسا اذ كل من يشرك بالله فهو

وانما مينا ولولا فضل الله عليك
ورحمته لاهمت طائفة منهم أن
يضلوك وما يضلون الا أنفسهم
وما يضررونك من شئ وأنزل الله
عليك الكتاب والحكمة وعلمك
ما لم تكن تعلم وكان فضل الله
عليك عظيما لا خير فى كثير من
نجواهم الامن أمر بصدقة
أو معروف أو اصلاح بين
الناس ومن يفعل ذلك ابتغاء
مرضات الله فسوف نؤتيه
أجرا عظيما ومن يشاقق
الرسول من بعد ما تبين له
الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين
نوله ما تولى ونصله جهنم وساءت
مصيرا ان الله لا يغفر أن يشرك
به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء
ومن يشرك بالله فقد ضل ضللا
بعيدا ان يدعون من دونه الا
انا

وان يدعون الاشيطان امر يد العنه الله وقال لا تتخذن من عبادك نصيبا مفروضا ولا ضلنهم ولا ضلنهم
ولا امرنهم فليتك اذان الانعام ولا امرنهم فليغيرن خلق الله ومن يتخذ الشيطان وليا من دون الله فقد
خسر خسرانا مبينا يهديهم ويضلهم وما يعدهم الشيطان * (١٦٤) * الا غرورا اولئك ما واهم جهنم

ولا يجدون عنها محيصا والذين آمنوا وعملوا الصالحات سندخلهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدون فيها ابدا وعد الله حقا ومن اصدق من الله قيلا ليس بأمانيكم ولا أمانى أهل الكتاب من يعمل سوا يحريه ولا يجده من دون الله وليا ولا نصيرا ومن يعمل من الصالحات من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فأولئك يدخلون الجنة ولا يظلمون نقيرا ومن أحسن ديننا ممن أسلم وجهه لله وهو محسن واتبع ملة ابراهيم حنيفا واتخذ الله ابراهيم خليلا والله مافى السموات وما فى الارض وكان الله بكل شئ محيطا ويستفتونك فى النساء قل الله يفتيكم فيهن وما يتلى عليكم فى الكتاب فى يتامى النساء اللاتى لاتؤتونهن ما كتب لهن وترغبون أن تنكهن والمستضعفين من الولدان وأن تقوموا لليتامى بالقسط وما تفعلوا من خير فان الله كان

عابدا لنفسه بطاعة هواها وعابدا للشيطان الوهم بقبول اغوانه وطاعته أو كل ما يعبد من دون الله لانه يمكن وكل يمكن فهو متأثر عن الغير قابل لتأثيره محتاج اليه رضى صفة الاناث (نصيبا مفروضا) أى غير المخلصين الذين اخلصوا دينهم بالتوحيد (ولا امرنهم) بالعادات الفاسدة والاهواء المردية والافعال الشنيعة المخالفة للعقل والشرع (والذين آمنوا) الايمان الحقيقى التوحيد لانهم فى مقابلة المشركين (وعملوا) ما يصلح لهم فى الوصول الى الجمع أو يصلح للناس أجمعين بالاستقامة فى الله وبالله بعد الفناء وحصول البقاء (سندخلهم) الجنات الثلاثة المذكورة (ايس) حصول الموعد (بأمانيكم ولا أمانى أهل الكتاب) أى ما بقيتم مع نفوسكم وصفاتها وأفعالها فارادتكم مجتدعن والتمنى طلب ما يتنع وجوده فى العادة (ومن أحسن ديننا) أى طريقا (ممن أسلم وجهه) أى وجوده (لله) وأخلص ذاته من شوب الاثنية والاثنيةية بالفناء المحض (وهو محسن) مشاهد للجمع فى عين التفصيل مراعاة لحقوق تجليات الصفات وأحكامها سالك طريق الاحسان بالاستقامة فى الاعمال (واتبع ملة ابراهيم) فى التوحيد (حنيفا) ما تلا عن كل شرك فى ذاته وصفاته وأفعاله وعن كل دين باطل أى طريق يؤذى الى اثبات فعل لغيره أو صفات أو ذات اذ دينه دين الحق أعنى سيره حينئذ سير الى الله لا سير فى الله بسلول طريق الصفات ولا الى الله بقطع صفات النفس ومناهل صفات القلب فلا دين أحسن من دينه (واتخذ الله ابراهيم خليلا) يخاله أى يداخله فى خلال ذاته وصفاته بحيث لا يذرمها ببقية أو يستخلله ويقوم بدل ما يفتى منه عند تكميله وفقره اليه فالخليل وان كان أعلى مرتبة من الصفى لكنه أدون من الحبيب لأن الخليل محب يوشك أن يتوهم فيه ببقية غريبة والحبيب محبوب لا يتصور فيه ذلك ولهذا ألقى فى نار العشق دونه (من كان يريد

بدينا وان امرأة خافت من بعلها نشوزا أو اعراضا فلا جناح عليهما أن يصلحا بينهما صلحا والصلح خير وأحضرت الانفس الشح وان تحصسنوا وتتقوا فان الله كان بآياته خبيرا ولن تستطيعوا أن تعدلوا بين النساء ولو حرصتم فلا تميلوا كل الميل فتذروها كالمعلقة وان تصالحوا وتتقوا فان الله كان

هفورا رحيمًا وان يفرقايهن الله كلام من سعته وكان الله واسعا حكيمًا والله ما في السموات وما في الارض
ولقد وصينا الذين اوتوا الكتاب من قبلكم واياكم ان اتقوا الله وان تكفروا فان الله ما في السموات وما في
الارض وكان الله غنيا جيدا * (١٦٣) * والله ما في السموات وما في الارض وكفى بالله وكيلًا ان يشأ

يذهبكم أيها الناس ويأت
بآخرين وكان الله على ذلك قديرًا
من كان يريد ثواب الدنيا فعند الله
ثواب الدنيا والاخرة وكان الله
سميعًا بصيرًا يا أيها الذين آمنوا
كونوا قوامين بالقسط شهداء
لله ولو على أنفسكم أو الوالدين
والاقربين ان يصحكن غنيا
أو فقيرًا فالله أولى بهم مما فلا
تتبعوا الهوى ان تعدلوا وان
تلوا أو تعرضوا فان الله كان بما
تعملون خبيرًا يا أيها الذين
آمنوا آمنوا بالله ورسوله والكتاب
الذي نزل على رسوله والكتاب
أنزل من قبل ومن يكفر بالله
وملائكته وكتبه ورسله
واليوم الآخر فقد ضلّ ضلالًا
بعيدًا ان الذين آمنوا ثم كفروا
ثم آمنوا ثم كفروا ثم ازدادوا
كفرًا لم يكن الله ليغفر لهم ولا
لهديهم سبيلًا بشر المنافقين
بأن لهم عذابًا أليمًا الذين
يتخذون الكافرين أولياء من
دون المؤمنين أيتبعون عندهم
العزة فان العزة لله جميعًا وقد
نزل عليكم في الكتاب أن اذا

ثواب الدنيا) بالوقوف مع هوى النفس فماله يطلب أحسن الاشياء
ويقف في أدنى المراتب (فعند الله ثواب) الدارين جميعًا ان أراد
بالقضاء فيه لانه الوجود المحيط بالكل فلا يفوته شيء (وكان الله سميعًا)
بأحاديث نفوسكم (بصيرًا) بنياتكم وارادتكم باعمالكم (يا أيها
الذين آمنوا) بالتوحيد العليّ وارادة ثواب الدارين (كونوا)
ثابتين في مقام العدالة التي هي أشرف الفضائل (قوامين) بحقوقها
بحيث تكون ملكة راسخة فيكم لا يمكن معها صدور جور وميل منكم
في شيء ولا ظهور صفة نفس لا تباع هوى في جذب نفع دنيوى أو دفع
مفسدة (يا أيها الذين آمنوا) بالايان التقليدى (آمنوا) بالايان
التحقيقى أو آمنوا بالايان العليّ آمنوا بالايان العيى (ان الذين
آمنوا ثم كفروا) الى آخره أى تحير واورتدوا بين جهتي الربوبية
العلوية والسفلية لشدة النفاق وغلبة نور الفطرة تارة واستيلاء مظنة
النفس والهوى أخرى لاستواء الحالتين فيهم حتى استحكمت
الهيئات المظلمة وازدادت الحجب ورسخت العقائد الفاسدة والملكات
الكاسدة باستيلاء صفات النفس واستعلام مطلقا فرأت على قلوبهم
(ما كان الله ليغفر لهم) لمكان الرين الحاجب وفساد جوهر القلب
وزوال الاستعداد (ولا يهديهم سبيلًا) الى الحق ولا الى الكمال
ولا الى الفطرة الاصلية لعدم قبولهم الهداية وسرف عذابهم بالايام
لمكان استعدادهم فى الاصل (الذين يتخذون الكافرين أولياء)
لمناسبتهم اياهم فى الاحتجاب (من دون المؤمنين) لعدم الجنسية
(أيتبعون) التعزز بهم فى الدنيا والتقوى بما لهم وجاههم فلا سبيل
الى ذلك وهم قد أخطوا الان العزة كلها صفة من صفات الله تعالى
منيع القوى والقدر له قوة القهر والغلبة لكل فبقدر القرب منه
وقبول نوره وقوته والاتصاف بصفاته تحصل العزة فهي بأهل الايمان
أولى وأهل الحجاب والكفر بالزلة أولى (قاموا كمالى) لعدم

سمعت آيات الله يكفر بها ويستزأ بها فلا تقعدوا معهم حتى يخوضوا فى حديث غير انكم اذا مثلهم ان الله
جامع المنافقين والكافرين فى جهنم جميعًا الذين يترصون بكم فان كان لكم فخر من الله قالوا ألم نكن معكم
وان كان للكافرين نصيب قالوا ألم نستهوذ عليكم ونمنعكم من المؤمنين فالله يحكم بينكم يوم القيامة

ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلا ان المنافقين * (١٦٤) * يخادعون الله وهو خادعهم

واذا قاموا الى الصلوة قاموا
كسالى يراون الناس ولا
يذكرون الله الا قليلا مذنبين
بين ذلك لا الى هؤلاء ولا الى
هؤلاء ومن اضل الله فلن تجد
له سبيلا يا ايها الذين آمنوا
لا تتخذوا الكافرين اولياء
من دون المؤمنين اتريدون
أن تجعلوا الله عليكم سلطانا
مبيننا ان المنافقين في الدرك
الاسفل من النار ولن نجد
لهم نصيرا الا الذين تابوا
وأصلحوا واعتصموا بالله
وأخلصوا دينهم لله فأولئك
مع المؤمنين وسوف يؤت الله
المؤمنين أجرا عظيما ما يفعل
الله بعذابكم ان شكرتم وآمنتم
وكان الله شاكرا عليما لا يحب
الله الجهر بالسوء من القول
الامن ظلم وكان الله سميعا عليما
ان تبدوا خيرا أو تخشوه
أو تعفوا عن سوء فإن الله كان
عنا قديرا ان الذين يكفرون
بالله ورسله ويريدون أن يفرقوا
بين الله ورسله ويقولون نؤمن
ببعض ونكفر ببعض ويريدون
أن يتخذوا بين ذلك سبيلا

شوقهم الى الحضور ونفورهم عنه لظلمة استعدادهم باستيلاء الهوى
(لا تتخذوا الكافرين اولياء) لثلاث عدى اليكم كفرهم واحتجابهم
بالصحة والمخالطة فانه لاشئ أقوى تأثيرا من الصحة والميل الى
ولايتهم لا يخلو عن جنسية بينهم لوجود هوى كامن فيهم وضراوة
بعادة رديئة تشملهم لا يؤمن عليهم الوقوع في الكفر بغلبة الهوى
والنفس (سلطانا مبينا) حجة ظاهرة في عقابكم برسوخ الهيئة التي
بها تميلون الى ولايتهم بصحبتههم ومجالستهم (في الدرك الاسفل)
باعتبار زيادة عذابه وشدة ايلامه وحراره لا باعتبار كونه أدون
مرتبة اذ تأثير النار في المنافق أشد وأكثر ايلاما لبقية استعداد فيه
وأما الكافر الاصيل اليهم فلم يدم استعداد له لا يتالم بعذابه كما يتالم
المنافق وان كان أسوأ حالا منه وأعظم عذابا وهو انا (نصيرا) ينصرهم
من عذاب الله لانقطاع وصلتهم وارتفاع محبتهم مع أهل الله (الا
الذين تابوا) رجعوا الى الله ببقية نور الاستعداد وقبول مدد التوفيق
(وأصلحوا) ما أفسدوا من استعدادهم بقمع الهوى وكسر صفات
النفس ورفع حجب القوى بالزهد والرياضة (واعتصموا بالله)
بالتمسك بحبل الارادة وقوة العزيمة في التوجه اليه (وأخلصوا دينهم
لله) بافناء موانع السلوك من صفات النفس وازالة خفاء الشرك
وقطع النظر عن الغير في السير (فأولئك مع المؤمنين) الموقنين (أجرا
عظيما) من مشاهدة تجليات الصفات وجنة الافعال (ان الذين
يكفرون) يحتجبون عن الحق والدين وعن الجمع والتفصيل (ويريدون
أن يذرقوا بين الله ورسله) بالاحتجاب عن الدين دون الحق والتفصيل
دون الجمع فينكرون الرسل لتوهمهم وحدة منافية لكثرة وجعا
مباينا للتفصيل ولك هو ايمانهم ببعض والبعض وكفرهم ببعض
(ويريدون أن يتخذوا) بين الايمان بالكل جمعا وتفصيلا والكفر
بالكل طريقا (أولئك هم الكافرون) المحجوبون (حقا) بذواتهم

أولئك هم الكافرون حقا * (١٦٥) * وأعدنا للكافرين عذابا مهينا والذين آمنوا بالله ورسوله ولم

ينزقوا بين أحد منهم أولئك سوف يؤتيهم أجورهم وكان الله غفورا رحيما يأسألك أهل الكتاب أن تنزل عليهم كتابا من السماء فقد سألوا موسى أكبر من ذلك فقالوا أرنا الله جهرة فأخذتهم الصاعقة بظلمهم ثم اتخذوا العجل من بعد ما جاءتهم البينات فعفونا عن ذلك وآتينا موسى سلطانا مبينا ورفعنا فوقهم الطور بميثاقهم وقلنا لهم ادخلوا الباب سجدا وقلنا لهم لا تعدوا في السبت وأخذنا منهم ميثاقا غليظا فجاء نقضهم ميثاقهم وكفرهم بآيات الله وقتلهم الأنبياء بغير حق وقولهم قلوبنا غلف بل طبع الله عليها بكفرهم فلا يؤمنون الا قليلا وكفرهم وقولهم على مريم بهتنا عظيمًا وقولهم انا قتلنا المسيح عيسى ابن مريم رسول الله وما قتلوه وما صلبوه ولكن شبه لهم وإن الذين اختلفوا فيه لفي شبك منه ما لهم به من علم الا اتباع الظن وما قتلوه يقينا بل ردهه الله اليه وكان الله عزيزا حكيما

وصفاتهم فان معرفتهم وهم وغلط وتوحيدهم زندقة ليسوا من الدين ولا من الحق في شيء (مهينا) يهينهم - بموجود الحجاب وذل النفس وصفاتها (والذين آمنوا بالله ورسوله) جمعوا وتفصيلا (أجورهم) من الجنات الثلاثة (وكان الله غفورا) يستتر عنهم ذواتهم وصفاتهم التي هي ذنوبهم وجبهم بذاته وصفاته (رحيما) يرحمهم بتسبيحهم بالجنات الثلاثة وبالوجود الموهوب الحقاقي والبقاء السرمدى (كتابا من السماء) علما يقينيا بالمكاشفة من سماء الروح (أكبر من ذلك) لان المشاهدة أكبر وأعلى من المكاشفة (بظلمهم) بظلمهم المشاهدة مع بقاء ذواتهم اذ وجود البقية عند المشاهدة وضع الشيء في غير موضعه وطلب المشاهدة مع البقية طغيان من النفس ينشأ من رؤيتها كمالات الصفات لنفسها وذلك ظلم (سلطانا) تسلطا بالجنة عليهم بعد الافاقة (بل رفعه الله اليه) الى قوله (ليؤمنن به) رفع عيسى عليه السلام اتصال روحه عند المفارقة عن العالم السفلي بالعالم العلوي وكونه في السماء الرابعة اشارة الى أن مصدر نضار روحه روحانية فلك الشمس الذي هو بمثابة قلب العالم ومرجعه اليه وتلك الروحانية نور يحترق ذلك الفلك بعشوقيته واشراق أشعته على نفسه المباشرة لتحرريكه ولما كان مرجعه الى مقره الاصلى ولم يصل الى الكمال الحقيقي وجب نزوله في آخر الزمان بتعلته بيدن آخر وحينئذ يعرفه كل أحد فيؤمن به أهل الكتاب أى أهل العلم العارفين بالمبدأ والمعاد كلهم عن آخرهم قبل موت عيسى بالفناء في الله واذا آمنوا به يكون يوم القيامة أى يوم بروزهم عن الحجب الجسمانية وقيامهم عن حال غفلتهم ونومهم الذي هم عليه الآن (شهيدا) شاهدتهم يتجلى عليهم الحق في صورته كما أشير اليه (فبظلم) عظيم (من الذين هادوا) أى بعبادتهم بحل النفس واتخاذها لها وامتناعهم عن دخول القرية التي هي حضرة الروح واعتمادهم في السبت بمخالفة الشرع

وان من أهل الكتاب الا ليؤمنن به قبل موته ويوم القيامة يكون عليهم شهيدا فبظلم من الذين هادوا

حرّمنا عليهم طيبات أحلت لهم
وبصّدهم عن سبيل الله كثيرا
وأخذهم الربوا وقد نهوا عنه
وأكلهم أموال الناس بالباطل
وأعدنا للكافرين منهم عذابا
أليما لكن الراسخون في العلم منهم
والمؤمنون يؤمنون بما أنزل
اليك وما أنزل من قبلك
والمقيمون الصلوة والمؤتون
الزكاة والمؤمنون بالله واليوم
الآخر أولئك سنؤتيهم أجرا
عظيما انا وأوحينا اليك كما
أوحينا الى نوح والنبيين من
بعده وأوحينا الى ابراهيم
واسماعيل واسحق ويعقوب
والاسباط وعيسى وأيوب
ويونس وهرون وسليمان
وآتينادود زبورا ورسلا قد
قصصناهم عليك من قبل ورسلا
لم نقصصهم عليك وكلم
الله موسى تكليما رسلا
مبشرين ومنذرين لئلا يكون
للناس على الله حجة بعد الرسل
وكان الله عزيزا حكيما

والاحتجاب عن كشف توحيد الافعال ونقصهم ميثاق الله
واحتجابهم عن تجليات الصفات الذي هو كفرهم بآيات الله
والانغماس في الرذائل كلها كقتل الانبياء والاقتراء على الله بكون
قلوبهم غلظا أي مغشاة بحجب خلقية لا سبيل الى رفعها وبهتانهم على
مریم وادعائهم قتل عيسى عليه السلام من الخصال التي اجتماعها ظلم
لا يعرف كنهه (حرّمنا عليهم طيبات) جنات النعيم من تجليات
الافعال والصفات وشهود الذات التي هي طيبات لا يعرف كنهها
(أحلت لهم) بحسب قابلية استعدادهم لولا هذه الموانع
(وبصّدهم) الناس بصعبتهم ومرافقتهم ودعوتهم الى الضلال
أو بصّدقواهم الروحانية (عن سبيل الله وأخذهم) ربافضول العلوم
كالخلاف والجدل والذات البدنية والحظوظ التي نهوا عنها
(وأكلهم أموال الناس بالباطل) برذيل الحرص والطبع كالأخذ
الرشا وأجر التزويرات والتليسات أو استعمال علوم القوى الروحانية
بين الفكر والعقل النظري والعلم في تحصيل المآكل والمشارب
وكسب الحطام وتحصيل اللذات والشهوات الحسية والمآرب
السبعية والبهيمية عذابا مؤلما لوجود استعدادهم (لكن الراسخون
في العلم) أي المحققون (منهم والمؤمنون) بالایمان التقليدي المطابق
الثابت (يؤمنون بما أنزل اليك) الى آخره أي يتصفون بالتزكية
والتحلية (والمؤمنون) الموحدون بالتوحيد العيان (واليوم
الآخر) المعانيون لآحوال المعاد على ما هو عليه (أجر اعظيما)
من حظوظ تجليات الصفات وجناتها (رسلا مبشرين) بتجليات
صفات اللطف (ومنذرين) بتجليات صفات القهر (لئلا يكون
للناس على الله حجة) ظهور وسلطنة بوجود صفة ما بعد رفعها
ومحوها بامداد الرسل (وكان الله عزيزا) قويا يقهرهم بمحو صفاتهم
وافناء ذواتهم (حكيما) لا يفعل ذلك الا بحكمة اتصافهم بصفاته

أو بقائهم بذاته (لكن الله يشهد بما أنزل اليك) لكونك في مقام
الجمع وهم مجتوبون لا يقرّون به بل هو يشهد (أنزله بعلمه) ملتبساً
بعلمه أى في حالة كونه عالماً به بحيث انه علمه الخاص لا علمك ولا علم غيرك
من غيره (والملائكة يشهدون) لكونك مراعيًا للتفصيل في غير الجمع
فهو الشاهد بذاته وبأسمائه وصفاته (وكفى بالله شهيداً) أى الذات
مع الصفات تكفى في الشهادة اذ لا موجود غيره (كفروا) حجبوا عن
الحق لكون ضلالهم (بعيداً ان الذين كفروا) حجبوا عن الدين
(وظلموا) منعوا استعداداتهم عن حقوقها من الكمال بارتكاب
الردائل وتسليط صفات النفس على قلوبهم (لم يكن الله ليغفر لهم)
لرسوخ هيات الرذائل فيهم وبطلان الاستعداد (ولا يهديهم
طريقاً) لجهلهم المركب واعتقادهم الفاسد وعدم علمهم بطريق ما
من طرق الكمال (الاطريق جهنم) نيران أشواق نفوسهم الى
ملاذها مع حرمانهم عنها (وكان ذلك) سهلاً على الله لانجذابهم اليها
بالطبيعة (يا أهل الكتاب لا تغلوا في دينكم) اما اليهود فبالتمعق
في الظاهر ونفي البواطن وحط عيسى عن درجة النبوة ومقام
الاتصاف بصفات الربوبية وأما النصارى فبالتمعق في البواطن
ونفي الظواهر ورفع عيسى الى مقام الألوهية (ولا تقولوا على الله الا
الحق) بالجمع بين الظواهر والبواطن والجمع والتفصيل كما هو عليه
التوحيد المحمدي والقول بكون عيسى مظهر الصفات الالهية حياً
بحياته داعياً الى مقام توحيد الاوصاف (كلمة) نفساً مجردة هي كلمة من
كلمات الله أى حقيقة من حقائقه الروحانية روحاً من ارواح (فآمنوا
بالله ورسله) بالجمع والتفصيل (ولا تقولوا ثلاثة) بزيادة الحياة والعلم
على الذات فيكون الاله ثلاثة أشياء ويكون عيسى جزء من حياته
بالنسخ أو بالترقية بين ذات الحق وعالم النور وعالم الظلمة فيكون
عيسى متولداً من نوره بل قولوا بالكل من حيث هو كل فيكون العلم

لكن الله يشهد بما أنزل اليك
أنزله بعلمه والملائكة يشهدون
وكفى بالله شهيداً ان الذين
كفروا وصعدوا عن
سبيل الله قد ضلوا ضلالاً
بعيداً ان الذين كفروا وظلموا لم
يكن الله ليغفر لهم ولا يهديهم
طريقاً الا طريق جهنم خالدين
فيها أبداً وكان ذلك على الله
يسيراً يا أيها الناس قد جاءكم
الرسول بالحق من ربكم
فآمنوا خذوا لكم وان تكفروا
فان الله ما في السموات والارض
وكان الله عليماً حكماً يا أهل
الكتاب لا تغلوا في دينكم ولا
تقولوا على الله الا الحق انما
المسيح عيسى بن مريم رسول
الله وكلمته ألقاها الى مريم
وروح منه فآمنوا بالله ورسله
ولا تقولوا ثلاثة

والحياة عين الذات وكذا عالم النور والظلمة ويكون عيسى قانيا فيه
موجودا بوجوده حيا بحياته عالما بعلمه وذلك وحدته الذاتية المعبر
عنها بقوله (انما الله الواحد سبحانه) نزهة عن أن يكون موجود غيره
يتولد منه ويتفصل ويحانسه بأنه موجود مثله بل هو الموجود من
حيث هو وجود (له ما في السموات) الارواح (والارض) الاجساد
بكونهم أسماء وظاهره وباطنه (وكيلا) يقوم مقام الخلق في أفعالهم
وصفاتهم وذواتهم عند فناهم في التوحيد كما قال أمير المؤمنين
عليه السلام لا اله الا الله بعد فنا الخلق (ان يستنكف المسيح أن
يكون عبد الله) في مقام التفصيل اذ باعتبار الجمع لا وجود للمسيح ولا
لغيره فلا يمكن أصلا وأما باعتبار التفصيل فكل ما ظهر بتعين فهو
ممكن والممكن لا وجود له بنفسه فضلا عن شيء غيره فيكون عبدا محتاجا
ذليلا مفتقرا غير مستنكف عن ذلة العبودية وان كان غنيا عن تعلق
الاجسام بالتجرد المحض والتقديس عن دنس الطبائع كاللائكة
المقربين الذين هم الارواح المجردة والانوار المحضة (ومن يستنكف
عن عبادته) بظهور أنيته (ويستكبر) بطغيانه في الظهور بصفاته
(فسيجسرهم اليه جميعا) بظهور نور وجهه وتجليه بصفة قاهرته
حتى يفنوا بالكلية في عين الجمع كما قال لمن الملك اليوم لله الواحد
القهار وقال النبي صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى سبعين ألف حجاب
من نور وظلمة لو كشفها لأحرقت سبحات وجهه ما انتهى اليه بصره
من خلقه (وأما الذين آمنوا) بالفناء في عين الجمع بمحو الصفات
وطمس الذات (وعملوا الصالحات) بالاستقامة في الاعمال ومراعاة
تفاصيل الصفات وتجلياتها (فيوفيهم أجورهم) وصفاتهم من
جنات صفاته (ويزيدهم من فضله) بالوجود الموهوب بعد الفناء
في الذات (وأما الذين استنكفوا) بظهور أنيتهم (واستكبروا)
طغوا عند تجليات الصفات وتنورهم بنورها فظهروا بها ونسبوها

انتهوا خيرا لكم انما الله الواحد
سبحانه أن يكون له ولده ما في
السموات وما في الارض وكفى
بالله وكيلا ان يستنكف
المسيح أن يكون عبدا لله ولا
الملائكة المقربون ومن
يستنكف عن عبادته ويستكبر
فسيجسرهم اليه جميعا فاما
الذين آمنوا وعملوا الصالحات
فيوفيهم أجورهم ويزيدهم من
فضله وأما الذين استنكفوا
واستكبروا فيعذبهم عذابا أليما

أوجأؤكم حصرت صدورهم أن يقاتلوكم أو يقاتلوا قومهم ولو شاء الله لسلطهم عليكم فلقاتلوكم فإن
اعتزلوكم فلم يقاتلوكم وألقوا اليكم السلم فما جعل الله لكم عليهم سبيلا سجدون آخرين يريدون أن
يأمنوكم ويأمنوا قومهم * (١٥٧) * كلما ردوا إلى الفتنة أركسوا فيها فان لم يقاتلوكم ويلتقوا اليكم

السلم ويكفوا أيديهم فخذوهم
واقتلوهم حيث تشتموهم
وأولئك جعلنا لكم عليهم
سلطانا مبينا وما كان لمؤمن
أن يقتل مؤمنا خطأ ومن
قتل مؤمنا خطأ فحرير رقية
مؤمنة ودية مسلمة إلى أهله إلا
أن يصدقوا فان كان من قوم
عدو لكم وهو مؤمن قهرير
رقية مؤمنة وان كان من قوم
بينكم وبينهم مينا فدية مسلمة
إلى أهله وقهرير رقية مؤمنة
فمن لم يجد فصيام شهرين
متتابعين توبة من الله وكان الله
علما حكما ومن يقتل مؤمنا
متعمدا فجزاؤه جهنم خالدا
فيها وغضب الله عليه ولعنه
وأعد له عذابا عظيما يا أيها الذين
آمنوا إذا ضربتم في سبيل الله
فتبينوا ولا تقولوا لمن أنقى اليكم
السلام لست مؤمنا بتفنون
عرض الحياة الدنيا فعند الله
مغانم كثيرة كذلك كنتم من
قبل فمن الله عليكم فتبينوا ان
الله كان بما تعملون خبيرا
لا يستوى القاعدون من

سلام عليكم ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون فعداهم إلى جنة الأفعال
وأما أشقياء أهل الشر والصفات الرديئة والأخلاق السيئة فلا
يقبض أرواحهم إلا القوى الملكوية التي هي للعالم بمنايا قواهم
التي هم في مقامها محتجبون بصفات النفس ولذات القوى الخيالية
والوهمية والسبعية والبهيمية من الكافرين الذين توفاهم الملائكة
ظالمى أنفسهم فعداهم إلى النار وأما توفى ملك الموت فهو لارباب
القلوب الذين برزوا عن حجاب النفس إلى مقام القلب ورجعوا إلى
الفطرة فتصوروا بنورها فتقبض أرواحهم النفس الناطقة الكلية
التي هي قلب العالم باتصالهم بها هذا إذا قبض أرواحهم ملك الموت
بنفسه أما إذا قبض بأعوانه وقواهم فهم الفريق الأول وقد يقبض
بنفسه ويذره في ملكوت العذاب حتى يحاسبوا ويعاقبوا بحسب
رذائلهم ويتخلصوا وذلك للسكال العلى والنقصان العلى كما خلاص
من الجهل والشرك وتحلى بالعلم والتوحيد ولكن تراكت على قلبه
الهيئات المظلمة والملكات الرديئة بسبب الأعمال السيئة والأخلاق
الذميمة وللعلم بالتوحيد والجهل بالمعاد كالموحد المنكر للجزاء فينهمك
في المعاصي كما قال تعالى قل يتوفاكم ملك الموت الذى وكل بكم وأما
توفى الله تعالى فهو للموحدى الذين عرجوا عن مقام القلب إلى محل
الشهود فلم يبق بينهم وبين ربهم حجاب فهو يتولى قبض أرواحهم
بنفسه ويحضرهم إلى نفسه يوم تحشر المتقين إلى الرحمن وفدا كما قال
الله توفى النفس حين موتها (ظالمى أنفسهم) بمنعها عن حقوقها
التي اقتضتها استعداداتهم من الكمالات المودعة فيها (فيم كنتم)
حيث قصرتم في السعى لما قدرتم وفترطتم في جنب الله وقصرتم عن
بلوغ كمالكم الذى هي لكم وندبتم اليه (قالوا كما مستضعفين)
في أرض الاستعداد الذى جبلنا عليه باستيلاء قوى النفس الأمارة
وغلبة سلطان الهوى بشيطن الوهم أسرونا في قيودهم وجبرونا

المؤمنين غير أولى الضرر والمجاهدون في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم فضل الله المجاهدين بأموالهم
وأنفسهم على القاعدى درجة وكلا وعد الله الحسنى وفضل الله المجاهدين على القاعدى أجرا عظيما
درجات منه ومغفرة ورحمة وكان الله غفورا رحيما ان الذين توفاهم الملائكة ظالمى أنفسهم قالوا فم كنتم

على دينهم وأكروها على كفرهم (قالوا ألم تكن أرض الله واسعة) ألم
تكن سعة استعدادكم بحيث تهاجروا فيها من مبدأ فطر تكم خطوات
يسيرة بحيث إذا ارتفعت عنكم بعض الحجب انطلقتم عن أسر القوى
وتخلصتم عن قيود الهوى وتقويتهم بامداد أعوانكم القوى
الروحانية ونصرتهم بأنوار القلب فخرجتم عن القرية الظالم أهلها التي
هي مدينة النفس إلى بلد القلب الطيبة فتدارككم راحة ربكم
الغفور (فأولئك مأواهم جهنم) نفوسهم الشديدة التوقان مع
حصول الحرمان (وساء مصيرا للمستضعفين من الرجال) أي
أقوياء الاستعداد الذين قويت قواهم الشهوية والغضبية مع قوة
استعدادهم فلم يقدرُوا على قمعها في سلوك طريق الحق ولم يذهبوا
لقواهم الوهمية والخيالية في بطلوا استعداداتهم بالعقائد الفاسدة
فبقوا في أسر قواهم البدنية مع تنور استعدادهم بنور العلم وعجزهم
عن السلوك برفع القيود (والنساء) أي القاصري الاستعداد عن
ذلك الكمال العلى وسلوك طريق التحقيق الضعفاء القوى
والاحلام الذين قال في حقهم أكثر أهل الجنة البله (والولدان)
أي الناقصين القاصرين عن بلوغ درجة الكمال لغيره تلحقهم من
قبل صفات النفس (لا يستطيعون حيلة) لعدم قدرتهم وعجزهم
عن كسر صفات النفس وقع الهوى بالرياضة (ولا يهتدون سبيلا)
لعدم علمهم بكيفية السلوك وحرمانهم عن نور الهداية الشرعية
(فأولئك عسى الله أن يعنوا عنهم) بمحو تلك الهيئات المظلمة لعدم
رسوخها وسلامة عقائدهم (وكان الله عفوا) العفو عن الذنوب
مادامت الفطرة لم تتغير (غفورا) يستر بنور صفاته صفات نفوسهم
(ومن يهاجر) أي مقار النفس المألوفة في سبيل طريق الحق
بالعزيمة (يجد) في أرض استعدادهم مهاجرا ومساكن ومنازل
كثيرة فيها رغم أنوف قوى نفسه الوهمية والخيالية والبهيمية

قالوا كما مستضعفين في الارض
قالوا ألم تكن أرض الله واسعة
فتهاجروا فيها فأولئك مأواهم
جهنم وساء مصيرا الا
المستضعفين من الرجال والنساء
والولدان لا يستطيعون حيلة
ولا يهتدون سبيلا فأولئك
عسى الله أن يعنوا عنهم وكان
الله عفوا غفورا ومن يهاجر
في سبيل الله يجد في الارض
مراغما كثيرا وسعة

ومن يخرج من بيته مهاجرا * (١٥٩) * الى الله ورسوله ثم يدركه الموت فقد وقع أجره على الله وكان الله

غفورا رحيمًا وإذا ضربتم في الأرض فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلوة إن خفتم أن يفتنكم الذين كفروا إن الكافرين كانوا لكم عدوا مبينا وإذا كنتم فيهم فأقتلهم الصلوة فلتقم طائفة منهم معك وليأخذوا أسلحتهم فإذا سجدوا فليكونوا من ورائكم ولتأت طائفة أخرى لم يصلوا فليصلوا معك وليأخذوا حذرهم وأسلحتهم وذ الذين كفروا لو تغفلون عن أسلحتهم وأمعتكم فيميلون عليكم ميلة واحدة ولا جناح عليكم إن كان بكم أذى من مطر أو كنتم مرضى أن تضعوا أسلحتكم وخذوا حذركم إن الله أعد للكافرين عذابا مهينا فإذا قضيت الصلوة فاذكروا الله قياما وقعودا وعلى جنوبكم فإذا اطمأننتم فأقيموا الصلوة إن الصلوة كانت على المؤمنين كتابا موقوتا ولا تنهوا في ابتغاء القوم أن تكونوا تأملون فإنهم يأملون كما تأملون وترجون من الله ما لا يرجون وكان الله عليما

والسبعية واذلالها (وسعة) وانشر احافى الصدر عند الخلاص من ضيق صفات النفس وأسر الهوى (ومن يخرج) من المقام الذى هو فيه سواء كان مقررا استعداده الذى جبل عليه أو منزلا من منازل النفس أو مقاما من مقامات القلب (مهاجر الى الله) بالتوجه الى توحيد الذات (ورسوله) بالتوجه الى طلب الاستقامة فى توحيد الصفات (ثم يدركه) الانقطاع قبل الوصول (فقد وقع أجره على الله) بحسب ما توجه اليه فان المتوجه الى السلوك له أجر المنزل الذى وصل اليه أى المرتبة من الكمال الذى حصل له ان كان وأجر المقام الذى وقع نظره عليه وقصده فان ذلك الكمال وان لم يحصل له بحسب الملك والقدر لكنه اشتاق اليه بحسب القصد والنظر فعسى أن يؤيده التوفيق بعد ارتفاع الحجب بالوصول اليه (وكان الله غفورا) يغفر له ما يمنعه عن قصده من الموانع (رحيما) يرحمه بأن يهب له الكمال الذى توجه اليه ووقع نظره عليه * وإذا سافرت في أرض الاستعداد بالطريق العلمى لطلب اليقين (فليس عليكم جناح أن تقصروا) أى تنقصوا من الاعمال البدنية وأداء حقوق العبودية من الشكر والحضور لقوله عليه الصلاة والسلام من أوتى حظه من اليقين فلا يبالي بما تنقص من صلاته وصومه (ان خفتم أن يفتنكم) أى يغويكم ويضلكم (الذين كفروا) أى يجبوا من قوى الوهم والخيال وشياطين الانس الضالين المضلين لما علم من قوله صلى الله عليه وسلم لفقيه واحد أشد على الشيطان من ألف عابد (انا أنزلنا عليك الكتاب) أى علم تفاصيل الصفات وأحكام تجلياتها بالحق لتبسط بالعدل والصدق وأقائمها بالحق لا بنفسك لتكون حاكما بين الخلق (بما أزال الله) من عدله (ولا تكن للغانين) الذين لا يؤدّون أمانة الله التى أودعها عندهم فى الازل بما ركز فى استعدادهم من اسكان كمال معرفته وخافوا أنفسهم وغيرهم بنهب حقوقهم ودر فها فى غير وجهها

حكيمًا انا أنزلنا اليك الكتاب بالحق لتحكم بين الناس بما أزال الله ولا تكن للغانين

(خصيما) يدفع عنهم العذاب وتسليط الله الخلق عليهم بالايذاء ويحج عنهم على غيرهم أو على الله بالاعتراض بأنه لم خذلهم وقهرهم فانهم المظالمون لاجحة لهم بل الحجة عليهم (واستغفر الله) لنفسك بترك الاعتراض والاحتجاج عنهم لتغفر تلوي بك الذي ظهر عليك بوجود قلبك وبصفاته (ولا تجادل) ظهرتأويله من هذا (يستخفون من الناس) بكتمان ذنابلهم وصفات نفوسهم التي هي معايهم عنهم (ولا يستخفون من الله) بازالتها وقلعها وهو شاهدهم يعلم بواطنهم (اذييتون) أي يقدر وون في عالم ظلمة النفس والطبيعة (مالا يرضى من القول) من الوهميات والتخيلات الفاسدة التي يلفقونها في تحصيل اغراضهم من حطام الدنيا ولذاتها (وكان الله بما يعملون محيطا) يجازيهم بحسب صناتهم وأعمالهم (ها أنتم هولاء) ظاهر مما ترون (ومن يعمل سوا) بظهور صفة من صفات نفسه (أو يظلم نفسه) بنقص شيء من كماله التي هي مقتضى استعدادة بتقصير فيه وارتكاب عمل ينافيه ثم يطلب من الله ستر تلك الصفة والهيئة الساترة لكمالها بالتوجه اليه والتوصل عن الذنب (يجد الله غفورا) يستر ذلك السوء والهيئة المظلمة بنور صفته (رحيما) يهب ما يقتضيه استعدادة (ومن يكسب خطيئة) بظهور نفسه (أو اثما) يدعو ما في استعدادة وكسب هيئة منافية لكمالها (ثم يرم به بريئا) بأن قال جئت على ذلك فلان ومنعني عن طاب الحق فلان وهذا جريئة فلان كما هو عادة المتعلمين بالاعذار (فقد احتمل بهتانا) بنسبة فعله الى الغير اذ لو لم يكن في نفسه ميل لما اضراد كماله ومناسبة لمن وافقه واطاعة لما قبل ذلك منه فما كان الامن قبل نفسه كما قال لهم الشيطان ان الله وعدكم وعد الحق ووعدتكم فأخلفتكم وما كان لي عليكم من سلطان الا أن دعوتكم فاستجبتم لي فلا تلوموني ولوموا أنفسكم اذ لو لم يكن في نفوسهم ظلمة بكسبها وظهور صفاتهم لم يكن فيهم محل

خصيما واستغفر الله ان الله كان غفورا رحيمًا ولا تجادل عن الذين يخافون أنفسهم ان الله لا يحب من كان خوفًا أثمًا يستخفون من الناس ولا يستخفون من الله وهو معهم اذ يبينون مالا يرضى من القول وكان الله بما يعملون محيطًا ها أنتم هولاء جادلتم عنهم في الحياة الدنيا فمن يجادل الله عنهم يوم القيامة أم من يكون عليهم وكيلا ومن يعمل سوا أو يظلم نفسه ثم يستغفر الله يجد الله غفورا رحيمًا ومن يكسب اثما فانما يكسبه على نفسه وكان الله بما يعملون محيطًا ومن يكسب خطيئة أو اثما ثم يرم به بريئا فقد احتمل بهتانا

الى أنفسهم كمن قال انا ربكم الاعلى (فيعذبهم عذابا أليما) باحتجابهم
ببقايا ذواتهم وصفاتهم وحرمانهم عن مقام الجمع (ولا يعبدون) غير
الله (وليا) يواليهم برفع حجاب الذات (ولا نصيرا) ينصرهم في رفع
حجاب الصفات البرهاني وهو التوحيد الذاتي والنور المبين وهو
التفصيل في عين الجمع أي القرآن الذي هو علم الجمع والفرقان الذي
هو علم التفصيل (فأما الذين آمنوا) بالتوحيد الذاتي واعتصموا به أي
في كثرة الصفات وتفرقها وراعوا الجمع في التفاصيل (فسيدخلهم
في رجة) من جنات الصفات التي لا يعرف كنهها (وفضل) من
جنات الذات (ويهديهم اليه صراطا مستقيما) بالاستقامة الى
الوحدة في تفاصيل الكثرة أو رجة من جنات الافعال وفصل
من جنات الصفات ويهديهم اليه صراطا مستقيما من تفاصيل
الصفات الى الفناء في الذات والاول أولى بهذا المقام ولك التطبيق
على تفاصيل وجودك وأحوالك في نفسك حيث أمكن من هذه
السورة على القاعدة التي مرت في آل عمران والله تعالى أعلم

(سورة المائدة)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(يا أيها الذين آمنوا) بالايان العلمي (أو فوا بالعقود) أي العزائم التي
أحكمتموها في السلوك والفرق بين العهد والعقد ههنا أن العهد هو
ابداع التوحيد فيهم في الازل كما مر والعقد هو احكام عزائم التكليف
عليهم ليتأدى بهم الى الابقاء بما عاهدوا عليه فالعهد سابق والعقد
لاحق فكل عزيمة على أمر يوجب اخراج ما في الاستعداد بالقوة
الى الفعل عقد بينه وبين الله يجب الوفاء به والامتناع عن نقضه
بفتورا وتقصير (أحلت لكم) جميع أنواع التمتع والخطوط
بالنفوس السليمة التي لا تقلب عليها السبعية والشر كالنفوس التي

ولا يعبدون لهم من دون الله
وليا ولا نصيرا يا أيها الناس
قد جاءكم برهان من ربكم
وأزلنا اليكم نور أميننا
فأما الذين آمنوا بالله واعتصموا
به فسيدخلهم في رحمة منه
وفضل ويهديهم اليه صراطا
مستقيما يستفتونك قل الله
يقتسمكم في الكلالة ان اصرؤ
هات ليس له ولد وله أخت فلها
نصف ما ترك وهو يرثها ان لم يكن
لها ولد فان كانتا اثنتين فلهما
النصفان مما ترك وان كانوا اخوة
رجالا ونساء فللذكر مثل حظ
الانثيين بين الله لكم أن تضلوا
والله بكل شيء عليم
(بسم الله الرحمن الرحيم)
يا أيها الذين آمنوا أو فوا بالعقود
أحلت لكم بهيمة الانعام

هي على طباع الانعام الثلاثة (الامايلى عليكم) من التمتع
 المنافسة للفضيلة والعدالة فانهم امنى عنها لطلبها عن الكمال الشخصي
 والنوعى (غير محلى الصيد وانتم حرم) أى لامقتعين بالحفظ في
 مجريدكم للسلوك وشروعكم في الرياضة عند السير الى الله لطلب الوصول
 فانه يجب حينئذ الاقتصار على الحقوق اذا الاحرام في الظاهر صورة
 الاحرام الحقيقي للسالكين في طريق كعبة الوصال والقاصدين
 لدخول الحرم الالهى وسرادات صفات الجلال والكمال (ان
 الله يحكم ما يريد) على من يريده من اوليائه (لا تحلوا شعائر الله) من
 المقامات والاحوال التى يعلم بها حال السالك في سلوكه كالصبر
 والشكر والتوكل والرضا وامثالها أى لا ترتكبوا ذنوب الاحوال
 ولا تخرجوا عن حكم المقامات فانهم اشعائر دين الله الخالص وكما أن
 المواضع المعلومة المعلمة بما يفعل فيها كالمطاف والمسعى والمنبر وغيرها
 والافعال المعلومة في الحج شعائر يشعربها الحاج فهذه المقامات
 والمراتب والاحوال شعائر يشعربها حال السالك وكما أنه لا يجوز
 في ظاهر الشرع تغييرها عن موضعها والخروج عن حكمها فكذلك
 هذه في شرع المحبين كما يحكى عن أحدهم انه كان يتكلم في الصبر
 فدب عقرب على ساقه وأخذت تضربه وهو على حاله لا ينهيها فسئل
 عنه فقال أستحي من ان أتكلم في مقام وأنا أفعل ما ينافيه (ولا
 الشهر الحرام) أى وقت الاحرام بالحج الحقيقي وهو وقت السلوك
 والوصول بالخروج عن حكمه والاشتغال بما ينافيه ويصده عن
 وجهته ويثبطه في سيره (ولا الهدى) ولا النفس المستعدة المعدة
 للقربان عند الوصول الى فناء الحضرة الالهية على ما أشير اليه
 باستعمالها في شغل يصرفها عن طريقها أو يضعفها أو يحمل فوق
 طاقتها من الرياضة فينقطع دون البلوغ الى المحل (ولا القلائد)
 ولا ما قلده النفس من شعار أهل السلوك والسنن والاعمال الظاهرة

الامايلى عليكم غير محلى الصيد
 وانتم حرم ان الله يحكم ما يريد
 بأبيها الذين آمنوا لا تحلوا
 شعائر الله ولا الشهر الحرام
 ولا الهدى ولا القلائد

بتركها وتغييرها عن وضعها (ولا آمين البيت الحرام) ولا القاصدين
المجدين في السلوك المجتهدين بتغييرهم ومنعهم عن الرياضة وإيهان
عزائمهم بالمخالطة وتقليل السعي وإيهامهم أنه لا حاجة بهم إليه
وشغلهم بما يصدهم أو يكسلهم (يبتغون فضلا من ربهم) بتجليات
الأفعال (ورضوانا) بتجليات الصفات (وإذا حللتم) بالرجوع إلى
البقاء بعد الفناء والاستقامة (فاصطادوا) أي فلا حرج عليكم في
الحفظ بل ربما كان تتبع النفس بالحفظ واعانة لها في مشاهداتها
ومكاشفاتها الشرفها وذكاؤها وشدة صفاتها (ولا يجبر منكم شئنا أن
قوم) إلى آخره أي لا يكسبنكم بعض القوى النفسانية المانعة عن
سلوككم أن تقهروها بالكلية بمنعها عن الحقوق التي تقوم بها فبطوها
أو تضعفوها عن منافعها وما يحتاج إليه من أفعالها بسبب صدها
أيكم فإن وبال ذلك عائد إليكم أو عداوة قوم من أهليكم وأقاربكم
وأصدقاؤكم بسبب منعهم أيكم عن التجريد والرياضة في السلوك
(ان تعبدوا) عليهم باضرارهم ومقتهم وإرادة الشر بهم فإنه أضر بكم
في السلوك من منعهم أيكم (وتعاونوا على البر والتقوى) بتدبير
تلك القوى وسياساتها بالاحسان إليها بحقوقها ومنعها عن حطوطها
أو إجماع الأهلين والأقارب والأصدقاء بمواساتهم والاحسان
إليهم والمعروف في حقهم مع مخالفتهم إلى ما يمنعكم عنه والاجتناب
عن ذلك كما قال تعالى فلا تطعهما وصاحبهما في الدنيا معروفا (واتقوا
الله) واجعلوه وقاية لكم في هذه الأمور واحذروه في خلافها (إن
الله شديد العقاب) يعاقبكم بالصد والحرمان (حرمت عليكم الميتة)
هذه هي الأمور المستثناة من أنواع التمتع الحلال وهي الميتة أي
خود الشهوة التي هي رذيلة التلويط المنافية للعفة كالخنوثة والعجز
عن الأقدام على القدر الضروري من التمتع والتمتع بفقدان
اعتدال القوة الشهوانية على ما يفعله الخناني وبعض المفزلين

ولا آمين البيت الحرام يبتغون
فضلا من ربهم ورضوانا وإذا
حللتم فاصطادوا ولا يجبر منكم
شئنا أن قوم أن صدوكم عن
المسجد الحرام أن تعبدوا
وتعاونوا على البر والتقوى ولا
تعاونوا على الإثم والعدوان
واتقوا الله إن الله شديد العقاب
حرمت عليكم الميتة

والمتقشفين والمتزهدين بالطبع القاصرين عن السلوك لنقصان
الاستعدادات (والدم) أى التمتع بهوى النفس فى الاهمال فان
منج الهوى وشوبه يفسد الاعمال كلها (ولحم الخنزير) ووجوه
المتعات الحاصلة بالحرص والشره فان قوة الحرص أخبت القوى
وأسدّها طرق السكال والنهابة (وما أهل لغير الله به) أى الرياضات
والاعمال بالرياء وكل ما يفعل لغير الله فان كسر النفس وقهرها ومخالفتها
لا يكون فعلا جيلا وفضيلة ومعينا فى السلوك الا اذا كان لله فاما
اذا كان لغير الله فهو شرك والشرك ~~أكبر الكبائر~~ (والمخنقة)
أى حبس النفس عن الرذائل ومنعها عن القبائح بمحصل صور
الفضائل وصدور الافعال الحسنة صورة مع كون الهوى فيها فان
الافعال النفسية انما تحسن بقمعها وقهرها لله وخروج الهوى
الذى هو قوتها وحياتها عنها وقيامها بإرادة القلب كخروج الدم
الذى هو قوة الحيوان وحياته منه بذمحه لله (والموقوذة) أى صدور
الفضائل فى الظاهر عن النفس مع كره منها واجبار عليها (والمتردية)
التي تتعلق بالتفريط والنقصان والميل الى الجهة السفلية وانحطاط
النفس عن الهم العلية والدرجة القوية (والنطيحة) التي تصدر
عن خوف وقهر من مثله كالغفاف الحاصل بواسطة زجر المحتسب
وخوف الفضيحة (وما كل السبع) كفضائل العفة التي تحصل
لشدة القوة الغضبية من الانفة والحمية واستيلاء الغضب فان
الغضب اذا استولى منع الشدة عن فعلها ولقهر من قهار كالمالك
والامير (الاما ذكيتم) الاما قرنت واعتادت وانقادت لكم بعد قهر
من غير فكم كانت تصدر عنها الفضائل بإرادة قلبية من غير منج
الهوى (وما ذبح على النصب) ما يفعل بناء على العادات التي يجب
رفعها الاغرض عقلى أو شرعى (وأن تستقسموا بالازلام) وأن
تطلبوا السعادات والسكالات بالرسوم والطوالع اتكالا على ما قضى

والدم ولحم الخنزير وما أهل لغير
الله به والمخنقة والموقوذة
والمتردية والنطيحة وما أكل
السبع الا ما ذكيتم وما ذبح
على النصب وأن تستقسموا
بالازلام

الله وقد روتكموا السعي والجد في الطلب ونجعلوا ذلك كله لتقصير
 بان تقولوا ليس لنا نصيب فيها ولو كان لنا نصيب لحصل فانه ربما كان
 مجرد تعليل وقد علق في القدر كما له بسعيه فانه لم يطلع على ذلك (ذلكم
 فسق) خروج عن الدين الذي هو طريق الحق (اليوم) أي وقت
 حصول السكال بتميز النفس بالفضائل وتبنيها في العزائم (بنس
 الذين كفروا) أي يجبروا من قوى نفوسكم أو من أبناء جنسكم وأهل
 جلدتكم من الطبيعيين والمتزدين (من دينكم) أي من ان
 يصعدكم من طريق الحق (فلا تخشوهم) فانهم يستولون عليكم بعد
 ذلك (واخشوني) بان لا تقفوا عند تجلي صفة من صفاتي وتهيبوا
 عظيمة ذاتي حتى تصلوا الى مقام الفناء (اليوم) اكلت اكلكم دينكم
 بيان الشعائر وكيفية السلوك (وأتممت عليكم نعمتي) بالهداية
 الى (ورضيت لكم) الاستسلام والانقياد بالانحاء عند تجليات
 الافعال والصفات أو اسلام الوجه للفناء عند تجلي الذات (دينا
 فن اضطر) الى أمر من هذه الامور المحترمة التي عداها (في
 محضة) في هيبة شديدة من النفس وغلبة لظهور صفة من صفاتها
 (غير متجانب لاثم) غير منحرف عن الدين والوجهة الى رذيلة مانعة
 لقصد منه وعزيمة (فان الله غفور) يسترد ذلك عنه بنور صفة من
 صفاته تقابلها (رحيم) يرحم بعداد التوفيق لاظهار الكمال ورفع
 موانعه (قل أحل لكم الطيبات) من الحقائق والمعارف الحقيقية
 والفضائل العلية التي تحصل لكم بعقولكم وقلوبكم وأرواحكم
 (وما علمتم) من جوارح حواسكم الظاهرة والباطنة وسائر قواكم
 وآلاتكم البدنية في اكتساب الفضائل والآداب محترضين
 (تعلمون) مما علمكم الله من علوم الاخلاق والشرائع التي تبين
 طريق الاحتذاء من المخطوط على وجه العدالة (فكلوا مما أمكن
 عليكم) مما حصل لكم بتعليمكم على ما ينبغي بنية وإرادة قلبية

ذلكم فسق اليوم بنس الذين
 كفروا من دينكم فلا تخشوهم
 واخشون اليوم اكلت اكلكم
 دينكم وأتممت عليكم نعمتي
 ورضيت لكم الاسلام دينا
 فن اضطر في محضة غير متجانب
 لاثم فان الله غفور رحيم
 يسألك ما اذا حل لهم قل
 أحل لكم الطيبات وما علمتم
 من الجوارح ما علمون
 مما علمكم الله فكلوا مما أمكن
 عليكم

وغرض صحيح يؤدى الى كمال الشخص أو النوع لا يهجن ويشتب ويترن
عليه بملهت وحرصه من لطلب لذته وشهوته (واذكروا اسم الله
عليه) وأحضروا بقلوبكم أنها للصورة الانسانية الكاملة تقصد
وتراد لا لغرض آخر واجعلوا الله وقاية لكم في فعلها حتى تكون
حسنة (ان الله مريب الحساب) يحاسبكم بها في أن لا في أزمة
لحصول هياتها في أنفسكم عند ارتكابها (يا أيها الذين آمنوا)
الايمن العلمى (اذا قمتم) انبعثتم عن نوم الغفلة وقصدتم الى صلاة
الحضور والمناجاة الحقيقية والتوجه الى الحق (فاغسلوا وجوهكم)
أى طهروا وجود قلوبكم بماء العلم النافع الطاهر المطهر من علم
الشرائع والاخلاق والمعاملات التى تتعلق بإزالة الموانع عن لوث
صفات النفس (وأيدىكم) أى وقدركم عن دنس تناول الشهوات
والتصرفات فى مواد الرجس (الى المرافق) الى قدر الحقوق والمنافع
(وامسحوا برؤوسكم) بجهات أرواحكم عن قسام كدورة القلب
وغبار تغيره بالتوجه الى العالم السفلى ومحبة الدنيا بنور الهدى فان
الروح لا يتكدر بالتعلق بل يهتج نوره عن القلب فيسود القلب
ويظلم ويكنى فى انتشار نوره صقل الوجهه العالى من القلب الذى
اليه فان القلب ذو وجهين أحدهما الى الروح والرأس ههنا
إشارة اليه والثانى الى النفس وقواها فأحرى بالرجل ان تكون
إشارة اليه (وأرجلكم) وجهات قواكم الطبيعية البدنية بنفض
غبار الانهمال فى الشهوات والافراط فى اللذات (الى الكعبين) الى
حد الاعتدال الذى يقوم به البدن فعلى هذا من انهمك فى الشهوات
وأفرط فى اللذات احتاج الى غسلها بماء علم الاخلاق وعلم الرياضات
حتى ترجع الى الصفاء الذى يستعذبه القلب للحضور والمناجاة
ومن قرب حوضه فيها من الاعتدال ككفاه المسح ولهذا
مسح من مسح وغسل من غسل (وان كنتم جنباً) بعداء عن الحق

واذكروا اسم الله عليه واتقوا
الله ان الله سريع الحساب
اليوم أحل لكم الطيبات
وطعام الذين أوتوا الكتاب
حل لكم وطعامكم حل
لهم والمحصنات من المؤمنات
والمحصنات من الذين أوتوا
الكتاب من قبلكم اذا آتيتوهن
أجورهن محصنين غير مسافحين
ولا متغذي أخذان ومن يكفر
بالايمن فقد حبط عمله وهو فى
الآخرة من الخاسرين يا أيها
الذين آمنوا اذا قمتم الى الصلوة
فاغسلوا وجوهكم وأيدىكم
الى المرافق وامسحوا برؤوسكم
وأرجلكم الى الكعبين وان
كنتم جنباً

فاطهروا وان كنتم مرضى أو * (١٧٥) * على سفر أو جاء أحد منكم من الغائط أو لامستم النساء فلم

بالانجذاب إلى الجهة السفلية والاعراض عن الجهة العلوية والميل
الكلى إلى النفس (فاطهروا) بكنيتكم عن تلك الهيئة المظلمة والصفة
الخبیثة الموجبة للبعد والاحتجاب (وان كنتم مرضى) إلى آخره
مكرر (ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج) من ضيق ومشقة
بكثرة المجاهدات والمكابدات (ولكن يريد) أن يظهركم من الهيئات
المظلمة والصفات الخبيثة (وليتم نعمته عليكم) بالتكميل (ولعلكم
تشكرون) نعمة الكمال بالاستقامة والقيام بحق العدالة عند البقاء
بعد الفناء (نعمت الله عليكم) بالهداية إلى طريق الوصول (وميثاقه)
أى عقود عزائمه المذكورة اذ قبله وهما من معدن النبوة بصفاء
النظرة (هو أقرب للتقوى) أى العقل أقرب للتجرد عن ملابس
صفات النفس واتخاذ صفات الله تعالى وقاية لانه أشرف الفضائل
الذى اذا حصل تبعه الجميع (واتقوا الله) واجعلوه وقاية لكم
في صدور العدل منكم فان منبع الكالات والفضائل ذاته تعالى
(ان الله خبير بما تعملون) أنه من صفات نفوسكم أو منه (وعد
الله الذين آمنوا) منكم بالتوحيد العلمى (وعملوا الصالحات)
التي توصلهم إلى التوحيد العيني وتعدّهم لذلك (لهم مغفرة) من
صفاتهم (وأجر عظيم) من تجليات صفاته تعالى (اذهبتم قوم)
من قوى نفوسكم المنجوبة وصفاتها (أن يسطوا اليكم بأيديهم)
بالاستيلاء والقهر والاستعلاء لتحصيل ما ربهوا وملاذها فخذوها
عنكم بما أراكم من طريق التطهير والتنزيه (واتقوا الله) واجعلوه
وقاية في قهرها ومنعها (وعلى الله فليتوكل المؤمنون) برؤية الافعال
كلها منه (ميثاق بنى اسرائيل) هو العهد المذكور والنقباء الاثنا
عشرهم الحواس الخمس الظاهرة والخمس الباطن والقوة العاقلة
النظرية والعاقلة العلمية (وقال الله انى معكم) أى فى العقد
اللاحق أو فقهكم وأعينكم لتزقتم بحقوق التزكية والتخليّة من

تجدوا ما به فتقيموا صعيدا طيبا
فامسحوا بوجوهكم وأيديكم
منه ما يريد الله ليجعل عليكم
من حرج ولكن يريد ليطهركم
وليتم نعمته عليكم لعلكم
تشكرون واذكروا نعمت الله
عليكم وميثاقه الذى واثقكم
به اذ قلتم سمعنا وأطعنا واتقوا
الله ان الله عليم بذات الصدور
يا أيها الذين آمنوا **ك**ونوا
قوامين لله شهداء بالقسط ولا
يجرم منكم شئنا ان قوم على ألا
تعدلوا وعدلوا هو أقرب للتقوى
واتقوا الله ان الله خبير بما
تعملون وعد الله الذين آمنوا
وعملوا الصالحات لهم مغفرة
وأجر عظيم والذين كفروا
وكذبوا بآياتنا أولئك أصحاب
الجحيم يا أيها الذين آمنوا اذكروا
نعمة الله عليكم اذهبتم قوم أن
يسطوا اليكم بأيديهم فكف
أيديهم عنكم واتقوا الله وعلى
الله فليتوكل المؤمنون ولقد
أخذ الله ميثاق بنى اسرائيل
وبعثنامنهم اثني عشر نقيبا
وقال الله انى معكم لئن أفقتم
الصلاة وآتيتم الزكاة

الاعراض عن السعادات البدنية بالعبادة وترك السعادات
الخارجية بالزهد وإيثار الثالثة التي هي الايمان برسل العقل
والالهامات والافكار الصائبة والخواطر الصادقة من الروح
والقلب وامداد الملكوت وتعزيزهم أى تعظيمهم بتسليطهم على
شياطين الوهم وتقويتهم ومنعهم وساوسها والقائه الوهميات
والخساليات والخواطر النفسانية (وأقرضتم الله قرضاً حسناً)
بالبراءة من الحول والقوة والعلم والقدرة الى الله بالجملة من الافعال
والصفات كلها ثم من الذات بالمحو والنساء واسلامها الى الله (لا كفرتم
عنكم سيئاتكم) أى وجودات هذه الثلاث التى هى حجبتكم
وموانعكم عنكم (ولادخالتكم جنات) من أفعالي وصفاتي وذاتي
(تجربى من تحتها الانهار) علوم التوكل والرضا والتسليم والتوحيد
وبالجملة علوم تجليات الافعال والصفات والذات فن احتجب بعد
ذلك العهد وبعث النقباء منكم (فقد ضل) السبيل المستقيم
بالحقيقة (فاسية) قست باستيلاء صفات النفس عليها وميلها الى
الامور الارضية الجاسية الصائبة فحجبت عن أنوار الملكوت
والجبروت التى هى كلمات الله واستبدلوا قوى نفوسهم بها واستعملوا
وهمياتهم وخيالاتهم بدل معارفها وحقائقها من المعاني المعقولية
أو خلطوها بها وذلك هو تحريف الكلام عن مواضعه (ونسوا
حظاً) أى نصيبوا قرا مما أوتوه فى العهد السابق من الكمالات
الكامنة فى استعدادهم بالقوة فدكروا به فى العهد اللاحق (ولاتزال
تطلع على خائنة منهم) أى على نقض عهد ومنع أمانة لاستيلاء
صفات النفس والشیطان عليهم وقساوة قلوبهم (المحسنين) الذين
يشاهدون ابتلاء الله إياهم فلا يبقوا بلونهم بالعقاب فيستعملون
معهم الصفح والعفو (فأغرينا بينهم العداوة والبغضاء) أى
أزمناهم ذلك التحالف دواعى قواهم السبعية والبهيمية والشيطنانية

وأمنتم برسلى وعزرتوهم
وأقرضتم الله قرضاً حسناً
لا كفرتم عنكم سيئاتكم
ولادخالتكم جنات تجربى من
تحتها الانهار فن كفر بعد ذلك
منكم فقد ضل سواء السبيل
فبما نقضهم ميثاقهم
وجعلنا قلوبهم فاسية
يجهلون
الكلم عن مواضعه ونسوا
حظاً مما ذكروا به ولاتزال تطلع
على خائنة منهم الا قليلا منهم
فأغف عنهم واصفح ان الله يحب
المحسنين ومن الذين قالوا
انا انصاري أخذنا ميثاقهم
فنسوا حظاً مما ذكروا به
فأغرينا بينهم العداوة والبغضاء

الى يوم القيامة وسوف ينبتهم الله بما كانوا يصنعون يا اهل الكتاب قد جاءكم رسولنا بين لكم كثيرا مما كنتم تخفون من الكتاب * (١٧٧) * ويعفوا عن كثير قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين يهدي به الله

من اتبع رضوانه سبل السلام ويخرجهم من الظلمات الى النور باذنه ويهديهم الى صراط مستقيم لقد كفر الذين قالوا ان الله هو المسيح بن مريم قل فمن يملك من الله شيئا ان اراد ان يهلك المسيح بن مريم وأمه ومن في الارض جميعا والله ملك السموات والارض وما بينهما يحلق ما يشاء والله على كل شيء قدير وقالت اليهود والنصارى نحن أبناء الله وأحباؤه قل فلم يعذبكم بذنوبكم بل أنتم بشر من خلق يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء والله ملك السموات والارض وما بينهما واليه المصير يا اهل الكتاب قد جاءكم رسولنا بين لكم كثيرا مما كنتم تخفون من الرسل ان تقولوا ما جاءنا من بشير ولا نذير فقد جاءكم بشير ونذير والله على كل شيء قدير واذا قال موسى لقومه يا قوم اذكروا نعمت الله عليكم اذ جعل فيكم انبياء وجعل لكم ملوكا وانا كم مالم يؤت أحدنا من العالمين يا قوم

وميلهم الى الجهة السفلية الموجب للتضاد والتعاند لاحتجابهم عن نور التوحيد وبعدهم عن العالم القدسي الذي فيه المقاصد الكلية لا تقتضي التجاذب والتعاند الى وقت قيامهم بظهور نور الروح والقيامة الكبرى بظهور نور التوحيد (ينبتهم الله) بعقاب ما صنعوا عند الموت وظهور الحرمان والخسران بظهور الهيئات القبيحة المؤذية الراسخة فيهم (لقد كفر الذين قالوا ان الله هو المسيح) بأن حصروا الألوهية فيه وقيدوا الاله بتعيينه (أن يهلك المسيح ابن مريم) الى قوله (جميعا) بالافناء في التوحيد والطمس في غير الجمع كما قال كل شيء هالك الا وجهه (ولله ملك السموات) أي عالم الارواح (والارض) عالم الاجساد (وما بينهما) من الصور والاعراض كلها ظاهرة وباطنة وأسماء وصفاته وافعاله (ادخلوا الارض المقدسة) أي حضرة القلب التي هي مقام تجلي الصفات فانه بالنسبة الى سماء الروح أرض (كتب الله لكم) عين لكم في القضاء السابق وأودع في استعدادكم الوصول اليها والمقام بها (ولا ترتدوا على أديباركم) في الميل الى مدينة البدن والاقبال عليه بتحصيل ما ربه ولذاته وطلب موافقته وترز بين هيئاته فانه مقام خلاف مقامكم وأدنى وأسفل من رتبةكم (فتنقلبوا خاسرين) باستبدال ظلمات البدن بأنوار القلب وخباثته بطيباته (ان فيها قوم اجبارين) من سلطان الوهم وامراء الهوى والغضب والشهوة وسائر صفات النفس الفرعونية أخذوها عنوة وقهرا واستولوا عليها مستعلين بحجرون كلاء على هواهم مألذاتهم يدان ولا تقدر على مقاومتهم قالوا ذلك لاعتبادهم بالذات الطبيعية والشهوات الجسمانية وغلبة الهوى عليهم فلم يقدر واعي الرياضة وقع الهوى وكسر صفات النفس بالمجاهدة (وانا لن ندخلها حتى يخرجوا منها) أي يصرفهم الله عنها بالرياضة مناوئة ومجاهدة أو ينصرفوا بالطبع مع حالته أو يضعفوا عن الاستيلاء كما في الشجوخة

ادخلوا الارض المقدسة ٢٣ ل مح التي كتب الله لكم ولا ترتدوا على أديباركم فتنقلبوا خاسرين قالوا يا موسى ان فيها قوم اجبارين وانا لن ندخلها حتى يخرجوا منها فان يخرجوا منها فانا داخلون

مع امتناع دخولهم فيها حينئذ (قال رجلان من الذين يخافون) كنا
من النقباء الاثنى عشر وهم العقل النظري والعقل العلي يخافون
سوء عاقبة ملازمة الجسم ووبال العقوبة بهيئته المظلمة (أنعم الله
عليهما) بالهداية الى الطريق المستقيم والدين القويم (ادخلوا عليهم
الباب) باب قرية القلب وهو التوكل تجلي الافعال كما ان باب قرية
الروح هو الرضا (فاذا) دخلتم مقام التوكل الذي هو باب القرية
(فانكم غالبون) بخروجكم عن أفعالكم وعن أحوالكم وبكونكم
فاعلين بالله واذا كان الحول والقوة بالله يهرب شيطان الوهم والتخيل
والهوى والغضب منكم فغلبتم عليهم ويدل على ان الباب هو التوكل
قوله (وعلى الله فتوكلوا ان كنتم مؤمنين) بالحقيقة اذا ايمان
بالغيبه عن المؤمن به أقل درجات حضور تجلي الافعال (قالوا
ياموسى) أى أسروا على ابائهم وامتناعهم عن الدخول (فاذهب
أنت وربك) أى ان كنت نبيا فادفعهم عنا بقوة نفسك واقع الهوى
وتلك القوى فينا بلارياضة ومجاهدة منا ولسل ربك يدفعها عنا كما
يقول الشطار والوغود عند مو عظمتك اياهم وزجرك وتهديك لهم
ادفع بهمتك عنا هذه الشقاوة اما استهزاء وعنادا واما جدًا واعتقادا
(انا ههنا قاعدون) ملازمون مكائنا في مقام النفس معتكفون على
هوى نفوسنا ولذات أبداننا كما قالوا احطاسمقنا (قال فانها محترمة
عليهم) أربعين سنة يتيمون في الارض) هى مدة بقائهم في مقام
النفس أى بقوا في تيه الطبيعة يتحIRON أربعين سنة الى قرية
القلب فان دخول مقام القلب مع استيلاء جبابرة صفات النفس
عليه حرام ممتنع ولهذا قال بلغ أشده وبلغ أربعين سنة فانه وقت
البلوغ الحقيقي وقيل في قصة التيه انهم كانوا يسكرون جادين طول
النهار في ستة فراعخ فاذا أمسوا كلوا على المقام الذى ارتحلوا عنه
أى كان سعيهم في تحصيل المناجح الجسمانية والمباغى البدنية المحصورة

قال رجلان من الذين يخافون
أنعم الله عليهما ادخلوا عليهم
الباب فاذا دخلتموه فانكم
غالبون وعلى الله فتوكلوا ان
كنتم مؤمنين قالوا ياموسى انا
لن ندخلها أبدا ما داموا فيها
فاذهب أنت وربك فقاتلا
انا ههنا قاعدون قال رب انى
لا أملاك الاتفسى وأخى فافرق
بيننا وبين القوم الفاسقين
قال فانهم محترمة عليهم أربعين
سنة يتيمون في الارض

في الجهات الست ولم يخرجوا عن الجهات بالتجرد فكانوا على المقام
الاول لعدم توجههم الى سمت القلب بطالب التجرد والتنزه عن
الهيئات البدنية والصفات النفسانية وكان ينزل من السماء بالليل
عمود من نار يسرون وينتفعون بضوئه أى ينزل عليهم نور عقل
المعاش من سماء الروح فيهدون به الى مصالحهم وقيل من نار لانه
عقل مشوب بالوهم ليس عقلا صرفا ولا لاهتدوا به الى طريق القلب
وأما الغمام والمنى والسلوى فقد مر ذكرها وتأويلها وقيل كان
على كل مولود ولد في التيه قيص بقدر قاسته يز يدبر يادته يعنون به
لباس البدن والله أعلم وأنشئت ان تطبق القصة على حالك أوقات
موسى بالقلب وهرون بالروح فانه كان أخاه الاكبر ولهذا قال هو
أفصح مني لسانا وبني اسرائيل بالقوة الروحانية والارض المقدسة
بانفس المطمئنة ثم أجريت القصة بحالها الى آخرها (فلاتأس)
أى لاتهم بهدايتهم ولا تنغم على عقوبتهم فانهم فسقوا وخرجوا عن
طريق القلب بهواهم وطغيانهم (واتل عليهم نبأ ابني آدم) القلب
للذين هما هابيل القلب وقايل الوهم اذ كان لكل منهما توأمة
أما توأمة العقل فالعاقلة العلمية المدبرة لامور المعاش والمعاد بالآراء
الصلاحية المقتضية للأعمال الصالحة والاخلاق الفاضلة المستنبطة
لأنواع الصناعات والسياسات وأما توأمة الوهم فالقوة المتخيلة
المتصرفة في المحسوسات والمعاني الجزئية لتحصيل الآراء
الشیطانية فأمر آدم القلب بتزويج الوهم توأمة العقل التي هي
العاقلة العلمية لتتسلط عليه بالقياسات العقلية البرهانية وتدرجه
بالرياضات الازدعائية والسياسات الروحانية وتسخره للعقل فيطيع
أب القلب ويحسن اليه ويبره بأنواع الرجاء الصادقة ويعينه
في الأعمال الصالحة ويمتنع من عقوبه بالتسويلات والتزيينات
الشیطانية الفاسدة واغراء النفس عليها بالهيئات الفاسقة

فلاتأس على القوم الناسقين
واتل عليهم نبأ ابني آدم بالحق

والافعال السيئة وتزويج العقل توأمة الوهم يجعلها صالحة ويمنعها
عن شهوات التخيلات الناسدة وتهيج أحاديث النفس الكاذبة
فيسـترجـح أبوها منها ويستعملها في المعقولات والمحسوسات
والمعاني الكلية والجزئية فتصير مفكرة عاملة في تحصيل العلوم
فينتفع أبوها ففسد قاييل الوهم هايل العقل لكون توأمة أجل
عنده وأحب لمناسبتها أيا دأمر أبوها ما القلب بأن يقرب كل واحد
منهما قربا نا أي نسكاً يقرب به الى الله بأفاضة النتيجة وإفناء صورة
القياس وقبول الصورة المعقولة الكلية المطابقة لما في نفس الامر
انتي هي نسيمكته التي يتقرب بها الى الله منه وعدم قبول قربان الوهم
الذي هو صورة المغالطة أو الصورة الموهومة الجزئية امتناع اتصال
العقل به بأفاضة النتيجة اذ لا نتيجة لها أو امتناع قبول الصورة
الوهمية اذ لا تطابق ما في نفس الامر فزاد حسده عليه (فقال
لا قتلنك) أي لما زاد قرب العقل من الله وبعده عن رتبة الوهم في
مدر كاته وتصرفاته كان الوهم أحرص على ابطال عمله ومنعه عن
فعله كما ترى في التشكيكات الوهمية ومعارضاته العقل في تحصيل
المطالب النظرية العميقة الغور وقله عبارة عن منعه عن فعله وقطع
مدد الروح ونور الهداية الذي به حياة العقل عنه (من المتقين) الذين
يتخذون الله وقاية في صدور الخيرات منهم أويحذرون آثام الهيئات
المظلمة البدنية والا كاذب الباطلة والاضاليل المغوية والاهواء
المردية والتسويلات المهلكة (ما أنا بيا سطيدي البك لا قتلنك) لاني
لا أبطل أعمالك التي هي شديدة في مواضعها من المحسوسات ولا
أقطع عنك حياتك التي هي مدد النفس والهوى ولا أمنعك عن
فعلك الخاص بك اذ العقل يعلم ان المصالح الجزئية وأحكام
المحسوسات والمعاني الجزئية المتعلقة بها وترتيب أسباب المعاش كلها
لا تحصل ولا تنسر الا بالوهم ولولا الرجاء وحصول الاماني والا مال

اذ قتر با قربا با فتقبل من
أحدهما ولم يتقبل من الآخر
قال لا قتلنك قال انما يتقبل
الله من المتقين لن بسطت الى
يدك لتقتلني

الصادرة عن الوهم لم يتيسر لاحد ما تمعش به (انى أخاف الله رب العالمين) لاني أعرفه وقال انما يخشى الله من عباده العلماء واعلم بأنه انما خلقك لسان وأوجدك الحكمة فلا أنعرض له في ذلك (انى أريد أن تبوء) باثم قتلى واثم قتلك من الآراء الباطلة والتصورات الفاسدة التي لم تقبل قربانك لاجلها (فتكون من أصحاب) نارا للجنة والحرمان (وذلك جزاء الظالمين) الواضعين الاشياء في غير موضعها كوضعن الاحكام الحسية في المعتولات (فطوعت) فسهلت وسوّت (له نفسه قتل أخيه فقتله) بمنعه عن افعاله الخاصة وحجبه عن نور الهداية (فأصبح من الخاسرين) لتضرره باستيلائه على العقل واستبدال ضلّاته وخطئه بهداية العقل وصوابه فان الوهم اذا انقطع عن معاضدة العقل حل النفس بأنواع التسويلات والتزيينات على اقدام أمور يتضرر به النفس والبدن جميعا كالاسرافات المذمومة من باب اللذات البهيمية والسبعية مثل شدة الحرص في طلب المال والجاه والافراط فيضعف الوهم أيضا أو يبطل (فبعث الله) غراب الحرص (يبحث في) أرض النفس (ليريه كيف يوارى سوءة أخيه) أي الوهم اذ يطع العقل عن نور الهداية وحجبتها عن السير في العالم العلوي لتحصيل الكمال وطلب سعادة المآل تحير في أمره فانبعث الحرص فهداه في تيه الضلالة وأراه كيف يوارى ويدفن عورته أي جثته المقتولة التي حملها الوهم على ظهره حتى أتت فصار عقل المعاش في تراب الارض وهو صورة العقل المنقطع عن حياة الروح المشوب بالوهم والهوى المحجوب عن عالمه في ظلمات ارض النفس المدفون فيها تأكله ديدان القوى الطبيعية باستعمالها في تحصيل لذاتها ومطالبها (أعجزت أن أكون مثل هذا الغراب) الذي دفن فرخه أي داعيته أو كماله في أرض النفس بافناء ما يحصل له وكنانه فيها (فأوارى سوءة أخى) باخفائها

ما أنا بيا سطيدى اليك لا قتلك
انى أخاف الله رب العالمين
انى أريد أن تبوء باثم واثمك
فتكون من أصحاب النار وذلك
جزاء الظالمين فطوعت له نفسه
قتل أخيه فقتله فأصبح من
الخاسرين فبعث الله غرابا
يبحث في الارض ليريه كيف
يوارى سوءة أخيه قال اويلتنا
أعجزت أن أكون مثل هذا
الغراب فأوارى سوءة أخى

فأصبح من النادمين من أجل ذلك كتبنا على بني إسرائيل أنه من قتل نفسا بغير نفس أو فسادا في الأرض فكأنما قتل الناس جميعا ومن أحياها فكأنما أحيا الناس جميعا ولقد جاءتهم رسلنا بالبينات ثم أنكثوا كثيرا منهم بعد ذلك في الأرض لمسرفون فاعجزاء * (١٨٢) * الذين يحاربون الله ورسوله

ويسعون في الأرض فسادا أن يقتلوا أو يصلبوا أو تقطع أيديهم وأرجلهم من خلاف أو ينفوا من الأرض ذلك لهم عذابي في الدنيا ولهم في الآخرة عذاب عظيم الذين تابوا من قبل أن تقدروا عليهم فاعلموا أن الله غفور رحيم يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وابتغوا إليه الوسيلة وجاهدوا في سبيله لعلكم تفلحون أن الذين آمنوا اتقوا الله وابتغوا إليه الوسيلة (واجهدوا في سبيله) بمحو الصفات والفناء بالذات (اعلمكم تفلحون) من ظهور بقايا الصفات والذات (ما في الأرض) أي ما في الجهة السفلية لأنها أسباب زيادة الحجاب والبعد ولا يجمع ثمة إلا في الجهة العلوية من المعارف والحقائق النورية (وأترزنا إليك الكتاب) علم الفرقان الذي هو ظهور تفاصيل كالك (بالحق مصداق لما بين يديه من الكتاب) أي علم القرآن وهو العلم الاجمالي الثابت في استعداد الذئ وحافظا عليه بالانظهار وأما بين يديه العلوم النازلة على الأنبياء السابقين زمانا فإن الغالب على موسى عند الرجوع إلى البقاء عند الفناء بالوجود الموهوب قوة النفس وسلطانها ولهذا بطش بأخيه كما قال تعالى وأخذ برأس أخيه يجره إليه وقال عند طلب التجلي أرني أنظر إليك فكان أكثر التوراة علم الأحكام الذي يتعلق بأحوال النفس وتهذيبها ودعوته إلى الظاهر والغالب على عيسى قوة القلب ونوره ولهذا تجرد عن ملابس الدنيا وأمر بالترهب وقال لبعض أصحابه إذا طمئت في خدك فأدر الخد الآخر لمن لطمك وكان أكثر الانجيل علم تجليات الصفات والاخلاق والمواعظ والنصائح التي تتعلق بأحوال القلب وتصفية وتنويره ودعوته إلى الباطن والغالب على محمد عليه الصلاة والسلام سلطان الروح ونوره فكان جامع المكارم الاخلاق متممها عاداتها في الأحكام متوسطاتها وكان القرآن شاملا لما في الكتابين من العلوم والأحكام والمعارف مصداقا

في ظلمة النفس فانتفع بها (فأصبح من النادمين) عند الحسرة وحصول الحرمان (فكأنما قتل الناس جميعا) لأن كل شخص يشتمل على ما يشتمل عليه جميع أفراد النوع وقيام النوع بالواحد كقيامه بالجميع في الخارج ولا اعتبار بالعدد فإن النوع لا يزيد بحسب الحقيقة بتعدد الأفراد ولا ينقص بانحصارها في شخص (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله) بالتركية (وابتغوا إليه الوسيلة) بالحلية (وجاهدوا في سبيله) بمحو الصفات والفناء بالذات (اعلمكم تفلحون) من ظهور بقايا الصفات والذات (ما في الأرض) أي ما في الجهة السفلية لأنها أسباب زيادة الحجاب والبعد ولا يجمع ثمة إلا في الجهة العلوية من المعارف والحقائق النورية (وأترزنا إليك الكتاب) علم الفرقان الذي هو ظهور تفاصيل كالك (بالحق مصداق لما بين يديه من الكتاب) أي علم القرآن وهو العلم الاجمالي الثابت في استعداد الذئ وحافظا عليه بالانظهار وأما بين يديه العلوم النازلة على الأنبياء السابقين زمانا فإن الغالب على موسى عند الرجوع إلى البقاء عند الفناء بالوجود الموهوب قوة النفس وسلطانها ولهذا بطش بأخيه كما قال تعالى وأخذ برأس أخيه يجره إليه وقال عند طلب التجلي أرني أنظر إليك فكان أكثر التوراة علم الأحكام الذي يتعلق بأحوال النفس وتهذيبها ودعوته إلى الظاهر والغالب على عيسى قوة القلب ونوره ولهذا تجرد عن ملابس الدنيا وأمر بالترهب وقال لبعض أصحابه إذا طمئت في خدك فأدر الخد الآخر لمن لطمك وكان أكثر الانجيل علم تجليات الصفات والاخلاق والمواعظ والنصائح التي تتعلق بأحوال القلب وتصفية وتنويره ودعوته إلى الباطن والغالب على محمد عليه الصلاة والسلام سلطان الروح ونوره فكان جامع المكارم الاخلاق متممها عاداتها في الأحكام متوسطاتها وكان القرآن شاملا لما في الكتابين من العلوم والأحكام والمعارف مصداقا

شيء قدير يا أيها الرسول لا يحزنك الذين يسارعون في الكفر من الذين قالوا آمنا بأفواههم ولم تؤمن قلوبهم ومن الذين هادوا سماعون للكذب سماعون لقوم آخرين لم يأتوك يحرفون الكلم من بعد مواضعه يقولون إن أوتيتم هذا فخذوه وإن لم توتوه فاحذروا ومن يرد الله فنته فلن تملك له من الله شيئا

أولئك الذين لم يرد الله أن يظهر قلوبهم سم لهم في الدنيا خرى ولهم في الآخرة عذاب عظيم سمعون للكذب أكلون للسحت فان جاؤك فاحكم بينهم أو أعرض عنهم وان تعرض عنهم فلن يضروك شيئا وان حكمت فاحكم بينهم بالقسط * (١٨٣) * ان الله يحب المقسطين وكيف يحكمونك وعندهم التوراة فيها

حكم الله ثم يتولون من بعد ذلك وما أولئك بالمؤمنين انا أنزلنا التوراة فيها هدى ونور يحكم بها النبيون الذين أسلموا للذين هادوا والربانيون والاحبار بما استحفظوا من كتاب الله وكانوا عليه شهداء فلا تخشوا الناس واخشون ولا تشتروا بآياتي ثمنا قليلا ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون وكتبنا عليهم فيها أن النفس بالنفس والعين بالعين والانف بالانف والاذن بالاذن والسن بالسن والجروح قصاص فمن تصدق به فهو كفارة له ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الظالمون وقضينا على آثارهم بعيسى بن مريم مصدقا لما بين يديه من التوراة وآتيناه الانجيل فيه هدى ونور ومصدق لما بين يديه من التوراة وهدى وموعظة للمتقين وليحكم أهل الانجيل بما أنزل الله فيه ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الفاسقون وأنزلنا اليك الكتاب بالحق مصدقا لما بين يديه من الكتاب

له حافظا عليه مع زيادات في التوحيد والمحبة ودعوته الى التوحيد (فاحكم بينهم بما أنزل الله) من العدل الذي هو ظل المحبة التي هي ظل الوحدة التي انكشفت عليك (ولا تتبع أهواءهم) في تغليب أحد الجانبين اما الظاهر واما الباطن (عما جاءك من الحق) من التوحيد والمحبة والعدل فان التوحيد يقتضي المحبة والمحبة العدل ويقع ظله من سماء الروح على القلب بالمحبة وعلى النفس بالعدالة (لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا) موردا كورد النفس ومورد القلب ومورد الروح وطريقا كعلم الاحكام والمعاملات التي تتعلق بالقلب وسائر طريق الباطن الموصل الى جنة الصفات وعلم التوحيد والمشاهدة الذي يتعلق بالروح وسلوك طريق الفناء الذي يوصل الى جنة الذات (ولو شاء الله لجعلكم امة واحدة) موحدين على الفطرة الاولى متفقين على دين واحد (ولكن) ليظهر عليكم ما آتاكم بحسب استعداداتكم على قدر قبول كل واحد منكم فتمتنوع الكمالات (فاستبقوا الخيرات) أى الامور الموصلة الى كمالكم الذي قدر لكم بحسب استعدادكم المقربة اياكم اليه باخراجه الى الفعل (الى الله مرجعكم جميعا) في عين جمع الوجود على حسب المراتب لاعتين جمع الذات (فينبئكم بما كنتم فيه تختلفون) أى يظهر عليكم ما اختلفتم فيه بحسب اختلاف استعداداتكم من طلب احدى الجنان الثلاث والوصول اليها والحرمان بموانعها التي احتجبت بها عما في استعدادكم من الكمال (ببعض ذنوبهم) ذنوب اليهود بحسب الافعال وذنوب النصارى بحسب الصفات ففسق اليهود هو الخروج عن حكم تجليات الافعال الالهية برؤية النفس أفعالها وفسق النصارى خروجه عن حكم تجليات الصفات الحقيقية برؤية النفس صفاتها واحتجابها بها كما ان فسق المحمدين هو الالتفات الى ذواتهم والخروج عن حكم الوحدة

ودهمنا عليه فاحكم بينهم بما أنزل الله ولا تتبع أهواءهم عما جاءك من الحق لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا ولو شاء الله لجعلكم امة واحدة ولكن ليلوكم فيها آتاكم فاستبقوا الخيرات الى الله مرجعكم جميعا فينبئكم بما كنتم فيه تختلفون وأن احكم بينهم بما أنزل الله ولا تتبع أهواءهم واحذرهم أن يفتنوك عن بعض ما أنزل

الله اليك فان تولوا فاعلم انما يريد الله ان يصيبهم ببعض ذنوبهم وان كثيرا من الناس لفاستقون اخفكم الجاهلية ييغون ومن احسن من الله حكما لقوم يوقنون يا ايها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى اولياء بعضهم اولياء بعض ومن يتولهم منهم فانه منهم ان الله لا يهدي القوم الظالمين فترى الذين في قلوبهم مرض يسمعون قلوبهم يقولون نخشى ان تصيبنا دائرة فعسى الله ان يأتي بالفتح او امر من عنده فيصحبهم فاصبحوا في انفسهم نادمين ويقولون الذين آمنوا أهولاء الذين أقسموا بالله جهد أيمانهم انهم لمعكم حبطت أعمالهم فاصبحوا خاسرين يا ايها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه أذلة على المؤمنين أعزة على الكافرين يجاهدون في سبيل الله ولا يخافون لومة لائم ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله واسع عليم انما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا

الذاتية (أخفكم الجاهلية ييغون) أي ما يطلبون بجهلهم الاحكام صادرا عن مقام النفس بالجهل لاصدارا عن علم الهى (من يرتد) من يرجع عن طريق الحق الى الاحتجاب ببعض الحب أي حجاب كان وخرج عنه فهو من المردودين لا من أهل المحبة ولا ينشأ ولا ينتقض دين الحق بارتداده فان الله سوف يأتي بقوم يحبهم بحسب العناية الاولى لالعله بل لذواتهم ويحبون ذاته لالصفة من صفاته ككونه لطيفا أو رحيما أو منعهما فان محبة الصفات تتغير باختلاف تجلياتها ومن يحب اللطيف لم يتبق محبته اذا تجلى بصفة القهر ومن يحب المنعم انعمت محبته اذا تجلى بصفة المنتقم وأما محبة الذات فهي باقية ببقائها لا تتغير باختلاف التجليات فيجب محبتها القهار عند القهر كما يجب اللطيف عند اللطف ويجب المنتقم حالة الانتقام كما يجب المنعم حالة الانعام فلا تتفاوت في الرضا وعدمه ولا تختلف محبته في أحواله ويشكر عند البلاء كما يشكر عند النعماء وأما من يحب المنعم فلا يشكر عند البلاء بل يصبر ومثل هذه المحبة يلزم المحبة الاولى التي هي لله لا لوليا به فيحبونه بحبه اياهم والافن أين لهم المحبة لله بالتراب ورب الارباب (أذلة على المؤمنين) لينين حانين عليهم عطفون في تواضعهم لهم لمكان الجنسية الذاتية ورابطة المحبة الازلية والمناسبة النظرية بينهم (أعزة) أشداء غلاظ (على) المحجوبين لاضداد ما ذكر (يجاهدون في سبيل الله) بحوصفاتهم وافناء ذواتهم التي هي حجب مشاهداتهم (ولا يخافون لومة لائم) من نسبتهم الى الاباحه والزندقه والكفر وعذلهم بترك الدنيا ولذاتها بل بترك الآخرة ونعيمها كما قال أمير المؤمنين عليه السلام اعبدوا الله لالرغبة ولالرغبة فهم من الفتيان الذين قيل فيهم

واذا الفتى عرف الرشاد لنفسه * هانت عليه ملامة العذال (انما وليكم الله ورسوله) والمؤمنون لا هم نلتنا في الحقيقي بينكم

الذين يقيمون الصلوة ويؤتون الزكاة وهم راكعون ومن يتول الله ورسوله والذين آمنوا فإن حزب الله هم
الغالبون يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا الذين اتخذوا دينكم هزوا ولعبا من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم
والكفار أولياء واتقوا الله * (١٨٥) * ان كنتم مؤمنين واذا ناديتم الى الصلوة اتخذوها هزوا ولعبا

ذلك بأنهم قوم لا يعقلون قل
يا أهل الكتاب هل تنقمون منا
الا أن آمنّا بالله وما أنزل الينا
وما أنزل من قبل وان أكثركم
فاسقون قل هل أنبئكم بشر من
ذلك مثوبة عند الله من لعنه الله
وغضب عليه وجعل منهم القردة
والخنازير وعبد الطاغوت
أولئك شر مكانا وأضل عن
سواء السبيل واذا جاؤكم قالوا
آمنوا وقد دخلوا بالكفر وهم
قد خرجوا به والله أعلم بما
كانوا يكتمون وترى كثيرا منهم
يسارعون في الالتم والعدوان
وأكلهم السحت لبئس ما كانوا
يعملون لولا ينهاهم الربانيون
والاحبار عن قولهم الالتم
وأكلهم السحت لبئس ما كانوا
يصنعون وقالت اليهود يد الله
مغلولة غلت أيديهم ولعنوا بما
قالوا بل يدها مبسوطةتان ينفق
كيف يشاء وليزيدن كثيرا
منهم ما أنزل اليك من ربك
طغيانا وكفرا وألقينا بينهم
العداوة والبغضاء الى يوم
القيامة كلما أوقدوا نارا

وبينهم أي يتولى الله ورسوله والمؤمنون اياهمكم أولا يتولى الله
وأولياءه من الرسول والمؤمنين المحبوبون للتضاد الحقيقي بينهم انما
يتولون الله ورسوله والذين آمنوا أنتم جع أولافى اثبات ولايتهم
لله مطلقا ثم فصلها بحسب الظاهر فقال ورسوله والذين آمنوا
كما فعل في الشهادة في قوله شهد الله أنه لا اله الا هو (الذين) آمنوا
(يقيمون) صلاة الشهود والحضور الذاتي (ويؤتون) زكاة البقاي
(وهم راكعون) خاضعون في البقاء بالله بنسبة كمالاتهم وصفاتهم
الى الله كأئمة المؤمنين عليه السلام النازل في حقه هذا القائل
لا اله الا الله بعد فناء الخلق لانتصبون في مقام الطغيان بنسبتها
الى أنفسهم (ومن يتول الله ورسوله والذين آمنوا) فهو من أهل
الله وان أهل الله (هم الغالبون) بالله (وترى كثيرا منهم يسارعون)
أي يقدمون على جميع الرذائل بالسرعة لا عتيا دهم بها وتدرجهم
فيها وكونها ملكات لنفوسهم فالانتم رذيلة القوة النطقية لانه
الكذب والعدوان رذيلة القوة الشهوية (ولوا أن أهل الكتاب
آمنوا) آمنوا الايمان التوحيدى الحقيقى (واتقوا) واجتنبوا عن
شرل افعالهم وصفاتهم وذواتهم (لكفرنا عنهم سيئاتهم) من بقاياهم
(ولا دخلناهم) الجنات الثلاث (ولوا أنهم أقاموا التوراة)
بتحقيق علوم الظاهر والقيام بحقوق تجليات الافعال والمحافظات على
احكامها في المعاملات (والانجيل) بتحقيق عنوان الباطن والقيام
بحقوق تجليات الصفات والمحافظه على احكامها (واحكموا) ما
أنزل اليهم من علم المبدأ والمعاد وتوحيد الملك والملكوت من عالم
الربوبية الذى هو عالم الاسماء (لاأكلوا من فوقهم) أى لرزقوا
من العالم العلوى الروحانى العلوم الالهية والحقائق العقلية
البقينية والمعارف الحقايقية التى بها تهتدوا الى معرفة الله ومعرفة
الملكوت والجبروت (ومن تحت أرجلهم) أى من العالم السفلى

للحرب أطفأها الله ويسعون ٢٤ ل مح في الارض فسادا والله لا يحب المفسدين ولوا أن
أهل الكتاب آمنوا واتقوا لكفرنا عنهم سيئاتهم ولا دخلناهم جنات النعيم ولوا أنهم أقاموا التوراة
والانجيل وما أنزل اليهم من ربهم لاأكلوا من فوقهم ومن تحت أرجلهم

منهم أمة مقتصدّة وكثير منهم ساء ما يعملون يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك وإن لم تفعل فما بلغت رسالته والله يعصمك من الناس إن الله لا يهدي القوم الكافرين قل يا أهل الكتاب لستم على شيء حتى تقيموا التوراة والانجيل وما أنزل إليكم من ربكم ولا يزيد كثير منهم ما أنزل إليك من ربك طغيانا وكفرا فلا تأس على القوم الكافرين إن الذين آمنوا والذين هادوا والصابئون والنصارى من آمن بالله واليوم الآخر وعمل صالحا فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون لقد أخذنا ميثاق بني إسرائيل وأرسلنا إليهم رسلا كلما جاءهم رسول بما لا تهوى أنفسهم فرىقا كذبوا وفرىقا يقتلون وحسبوا أن لا تكون فتنة فعموا وصموا ثم تاب الله عليهم ثم عموا وصموا كثير منهم والله بصير بما يعملون لقد كفر الذين قالوا إن الله هو المسيح بن مريم وقال المسيح يا بني إسرائيل اعبدوا الله وربي وربكم انه من يشرك بالله

الجسماني العلوم الطبيعية والمدركات الحسية التي اهتدوا بها الى معرفة عالم الملك فعرفوا الله باسمه الظاهر والباطن بل بجميع الاسماء والصفات ووصلوا الى مقام التوحيد المذكورين (منهم أمة مقتصدّة) عادلة واصله الى توحيد الاسماء والصفات (وكثير منهم) لم يصلوا الى توحيد الافعال بعد فضلا عن توحيد الصفات فساء علمهم لانه من صفات نفوسهم فهو حجابهم الا كثف (وأرسلنا اليهم رسلا) على حسب مراتبهم فلما كانوا محجوبين من جميع الوجوه أرسلنا موسى لرفع حجاب الافعال والدعوة الى توحيد الملك فهاهونه أنفسهم لان دعوته كانت مخالفة لهواها لضراوتها بافعالها وتبجحها بها وبلذاتها وشهواتها فكذبوه وعبدوا وعمل النفس واعتدوا في السبب وفعلوا ما فعلوا حتى اذا آمن به من آمن وبرز من حجاب الافعال حسب انه الكمال المطلق فأرسلنا عيسى برفع حجاب الصفات والدعوة الى الباطن وتوحيد الملكوت فهاهونه أنفسهم لمخالفة دعوته هواها من حسب ان الكمال فكذبوه وفعلوا ما فعلوا حتى اذا آمن به من آمن وبرز من حجاب الصفات بقي على حاله حسب ان نفسه الكمال المطلق فأرسلنا محمد ابرفج حجاب الصفات والدعوة الى توحيد الذات فهاهونه أنفسهم فكذبوه (وحسبوا أن لا تكون فتنة) شرك عند توحيد الافعال وظهور الدعوة العيسوية (فعموا) عن تجليات رؤية الصفات (وصموا) عن سماع علمها (ثم تاب الله عليهم) بفتح اسماع قلوبهم وأبصارها فتأبوا فقبل ثوبتهم (ثم عموا وصموا) عند الدعوة الحمديّة عن مشاهدة الوجه الباقي وسماع علم توحيد الجمع المطلق (والله بصير) بعملهم في المقامات الثلاث وردّ الدهوات وانكار الانبياء فيجازيهم على حسب حالهم (اعبدوا الله ربي وربكم) أي خصصوا عبادتكم بالذات الموصوفة بجميع الصفات والاسماء التي هي الوجود المطلق ولا تعينوه باسم وصفة فان نسبة

فقد حرم الله عليه الجنة وما أواه النار وما للظالمين من أنصار لقد كفر الذين قالوا إن الله ثالث ثلاثة وما من إله إلا الله واحد وإن لم ينتهوا * (١٨٧) * عما يقولون ليمسن الذين كفروا منهم عذاب أليم أفلا يتوبون إلى

الله ويستغفرونه والله غفور رحيم ما المسيح بن مريم إلا رسول قد خلت من قبله الرسل وأمه صديقة كانا يا كلان الطعام انظر كيف نبين الله لهم الآيات ثم انظر ألى يؤفكون قل أتعبدون من دون الله مالا يملك لكم ضرراً ولا نفعاً والله هو السميع العليم قل يا أهل الكتاب لا تغلوا في دينكم غير الحق ولا تتبعوا أهواء قوم قد ضلوا من قبل وأضلوا كثيراً وضلوا عن سواء السبيل لعن الذين كفروا من بنى إسرائيل على لسان داود وعيسى بن مريم ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه لبئس ما كانوا يفعلون ترى كثيراً منهم يتولون الذين كفروا لبئس ما قدمت لهم أنفسهم أن سخط الله عليهم وفي العذاب هم خالدون ولو كانوا يؤمنون بالله والنبي وما أنزل إليه ما اتخذوهم أولياء ولكن كثيراً منهم فاسقون لتجدن أشد الناس عداوة

ربوبيته إلى الكل سواء ومن حصر ألوهيته في صورة وخصصها باسم معين وكلمة معينة وصفة معينة فقد أثبت غيره ضرورة وجود ما سواه من الأسماء والصور والصفات ومن أثبت غيره فقد أشرك به ومن أشرك به (فقد حرم الله عليه) جنة مشهوده بذاته وصفاته وأفعاله أى الجنة المطلقة الشاملة يعنى فقد حجبها مطلقاً (وما أواه) نار الحرمان لظلمه بالشرك (وما للظالمين من أنصار) ينصرونهم فينقذونهم من العذاب (لقد كفر) حجب (الذين قالوا إن الله ثالث ثلاثة) واحد من جملة ثلاثة أشياء الفعل الذى هو ظاهر عالم الملك والصفة التى هى باطن عالم الملكوت والذات التى تقوم بها الصفة ويصدر عنها الفعل اذ ليس هو ذلك الواحد الذى توهموه بل الفعل والصفة فى الحقيقة عين الذات ولا فرق الا بالاعتبار وما الله الا الواحد المطلق والا لكان يحسب كل اسم من أسمائه إله آخر فتعدد الالهة سبحانه وتعالى عما يقول الظالمون علواً كبيراً (وان لم ينتهوا عما يقولون) من كون الصفة والفعل غير الذات (ليسن) المحجوبين (عذاب) مؤلم لقصورهم فى العرفان مع كونهم مستعدين (أفلا يتوبون إلى الله) بالرجوع عن إثبات التعدد فى الله إلى عين الجمع المطلق ويستغفرونه عن ذنب رؤية وجودهم ووجود غيرهم (والله غفور) يستترهم بذاته (رحيم) يرحمهم بكمال العرفان والتوحيد (مالا يملك لكم ضرراً ولا نفعاً) اذ لا فعل له فيضراً أو ينفع بل لا وجود فضلاً عن الفعل وقال مالا يملك دون من وان كان المراد عيسى للتنبية على انه شئ يعتبر اعتباراً من حيث تعينه ولا وجود له حقيقة (قد ضلوا من قبل) بالاحتجاب عن أنوار الصفات (وأضلوا كثيراً وضلوا) الآن (عن سواء السبيل) طريق الوحدة الذاتية التى هى الاستقامة إلى الله (لتجدن) إلى آخره الموالاة والمعاداة انما يكونان بحسب المناسبة والمخالفة فكل من وإلى احد ادل على رابطة جنسية بينهما وكل من

للذين آمنوا واليهود الذين أشركوا ولتجدن أقربهم مودة للذين آمنوا الذين قالوا إنا نصارى ذلك بأن منهم مسيحين ورهبانا وأنهم لا يستكبرون وإذا سمعوا ما أنزل إلى الرسول

عاداه دل على مباينة ومضادة بينهما ولما كان اليهود محجوبين عن
الذات والصفات ولم يكن لهم الا توحيد الافعال كانت مناسبتهم مع
المحجوبين المشركين مطلقا اقوى من مناسبتهم مع المؤمنين الموحدين
مطلقا ولما كان النصارى برزوا من حجاب الصفات ولم يتولهم
الاجحاب الذات كانت مناسبتهم مع المؤمنين اقوى فلذلك كانوا اقرب
مودة لهم من غيرهم والمشركون واليهود أشد عداوة لقوة حجابهم اما
ترى كيف علم قريتهم في المودة بعلمهم وعبادتهم وعدم استكبارهم فان
العبادة توصل الى جنة الافعال لتجردهم فيها عن افعال نفوسهم
فاعلين ما أمر الله والعلم يوصل الى جنة الصفات لتزهرهم به عن جنة
النفوس والوصول الى مقام القلب الذى هو محل المكاشفة وقبول
العلم الالهى وعدم الاستكبار يدل على انهم مارا وانفوسهم
موصوفة بصفات العبادة والعلم ولا نسبوا فعلهم وعلمهم اليها بل الى
الله والاستكبر واواظهموا العجب (ترى أعينهم تفيض من
الدمع) شوقا الى ما عرفوا من توحيد الذات لانهم كانوا أهل رياضة
وذوق فهاجت نفوسهم بسماع الوحي وذكر والوحدة (مما عرفوا
من الحق) بصفاته أو سمعوا من الحق كلامه فبكوا اشتياقا كما قال
ويكى ان نأوا شوقا اليهم * ويكى ان دنوا خوف الفراق

(آمننا) بالتوحيد الذاتى ايمانا عينيا فاجعلنا من (الشاهدين)
الحاضرين الذين مقامهم الشهود الذاتى واليقين الحق وايمانا علميا
يقينيا فاجعلنا مع المعانيين (ومالنا لا نؤمن) ايمانا حقيقيا بذاته وما
جاءنا من كلامه أو لا نؤمن بالله جمعا (وما جاءنا من الحق) تفصيلا (مع
القوم الصالحين) الذين استقاموا بالبقاء بعد (جنات تجرى من تحتها
الانهار) من التجليات الثلاث مع المومها (وذلك جزاء المحسنين)
المشاهدين للوحدة في عين الكثرة بالاستقامة فى الله (والذين)
حجبوا عن الذات (وكذبوا) بايات الصفات (أولئك أصحاب)

ترى أعينهم تفيض من الدمع
مما عرفوا من الحق يقولون
ربنا آمننا فاجعلنا مع
الشاهدين ومالنا لا نؤمن بالله
وما جاءنا من الحق ونطمع أن
يدخلنا ربنا مع القوم الصالحين
فأثابهم الله بما قالوا جنات
تجرى من تحتها الانهار خالدين
فيها وذلك جزاء المحسنين
والذين كفروا وكذبوا بآياتنا
أولئك أصحاب الجحيم يا أيها
الذين آمنوا

لا تحترموا طيبات ما أحل الله * (١٨٩) * لكم ولا تعتدوا إن الله لا يحب المعتدين وكلوا مما رزقكم الله

حلالا طيبا واتقوا الله الذي أنتم به مؤمنون لا يؤخذكم الله باللغو في أيمانكم ولكن يؤخذكم بما عقدتم الإيمان فكفارته اطعموا عشرة مساكين من أوسط ما تطعمون أهليكم أو كسوتهم أو تحرير رقبة فمن لم يجد فصيام ثلاثة أيام ذلك كفارة أيمانكم إذا حلفتم واحفظوا أيمانكم كذلك بين الله لكم آياته لعلكم تشكرون يأيها الذين آمنوا إنما الحرام والميسر والانصاب والازلام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه لعلكم تفلحون إنما يريد الشيطان أن يوقع بينكم العداوة والبغضاء في الحرام والميسر ويصدكم عن ذكر الله وعن الصلاة فهل أنتم منتهون وأطيعوا الله وأطيعوا الرسول واحذروا فان توليتم فاعلموا إنما على رسولنا البلاغ المبين ليس على الذين آمنوا وعمالوا الصالحات جناح فيما طعموا إذا ما اتقوا وآمنوا وعمالوا الصالحات ثم اتقوا وآمنوا ثم

الحرمان الكلي في جميع صفات النفوس (يأيها الذين آمنوا) إيماننا عليا (لا تحترموا طيبات ما أحل الله لكم) من مكاشفات الاحوال وتجليات الصفات بتقصيركم في السلوك (ولا تعتدوا) بطغيان النفس وظهورها بصفاتها واجعلوا ما رزقكم الله من علوم التجليات ومواهب الاحوال والمقامات غذاء قلوبكم سائغا طيبا واجعلوا الله وقاية لكم في حصول تلك الكمالات بأن تروها منه وله لا منكم ولكم فتطغوا (ان كنتم) موحدين (وأطيعوا الله) بالفناء فيه فتسقاوا فيها يستعملكم فيه كالميت (وأطيعوا الرسول) بالبقاء بعد الفناء فتستقيموا فيه مراعين للتفصيل أحياء بحياته (واحذروا) ظهور البقاء حالة الاستقامة (فان توليتم فاعلموا) ان التقصير منكم وما على الرسول الا البلاغ لا الازلام (ليس على الذين آمنوا) الايمان الغيبي بتوحيد الافعال (وعمالوا) بمقتضى ايمانهم اعمالا تخرجهم عن حجب الافعال وتصلحهم لرؤية افعال الحق حرج وضيق فيما تمتعوا به من أنواع الحظوظ اذا ما اجتنبوا بقايا أفعالهم واتخذوا الله وقاية في صدور الافعال منهم (وآمنوا) بتوحيد الصفات (وعمالوا) ما يخرجهم عن حجب الصفات ويصلحهم لمشاهدة التجليات الالهية بالمخوف فيها (ثم اتقوا) بقايا صفاتهم واتخذوا الله وقاية في صدور صفاته عليهم (وآمنوا) بتوحيد الذات (ثم اتقوا) ببقية ذواتهم واتخذوا الله وقاية في وجودهم بالفناء المحض والاستهلاك في عين الذات وأحسنوا بشهود التفصيل في عين الجمع والاستقامة في البقاء بعد الفناء (والله يحب المحسنين) المشاهدين للوحدة في عين الكثرة المراعين لحقوق التفاصيل في عين الجمع بالوجود الحقاني (يأيها الذين آمنوا) بالغيب (ليبلونكم الله) حال سلوككم واحرامكم لزيارة كعبة الوصول (بنى) من الحظوظ ييسر لكم ويتهيا ما يتوصل به اليها (ليعلم الله) العلم التفصيلي التابع للوقوع الذي يترتب عليه جزاء (من يخافه) في حالة

اتقوا وأحسنوا والله يحب المحسنين يأيها الذين آمنوا يبلونكم الله بشئ من الصبد تناله أيديكم ورماحكم ليعلم الله من يخافه بالغيب

الغيبه فان الخوف لا يكون الا للمؤمنين بالغيب لتعلقه بالخطاب
الذى هو من باب الافعال واما في حالة الحضور فاما الخشية فتجلى
الربوبية والعظمة واما الهيبة فتجلى الذات فالخوف من صفات
النفس والخشية من صفات القلب والهيبة من صفات الروح (فن
اعتدى بعد ذلك) بارتكاب الخطوط بعد الابتلاء (فله عذاب) مؤلم
للاحتجاب بفعله عن الشوق (لا تقتلوا الصيد) لا ترتكبوا الخطوط
النفسانية في حالة الاحرام الحقيقي ومن ارتكبه قصد امنه ونية بميل
قوى من النفس وانجذاب اليه لامتثال اتفاق أو رعاية خاطر ضيف
أو صاحب (جزاء) أى حكمه جزاء قهره تلك القوة التى ارتكب بها
الحظ النفساني من قوى النفس البهيمية بأمر يوازي ذلك الحظ
(يحكم به ذوا عدل) من العاقلتين النظرية والعملية (منكم) أى من
أنفسكم أو من شيوخكم أو من أصحابكم المقدمين السابقين يعينان
كيفية وكيفية (هديا بالغ الكعبة) الحقيقية أى فى حال كون تلك
القوة البهيمية هديا باقنائم فى الله ان كان صاحبها من الاقوياء مليا
قادرا (أو كفارة) أى ستر بصدقة أو صيام يزيل ذلك الميل ويستتر تلك
الهيئة عن نفسه أو بآباء حق تلك القوة والاقتصار عليه دون الحظ
فانها مسكينة أو امساك عن افعال تلك القوة بقدر ذلك الحظ كما
يزول عنها الميل (ليذوق وبال أمره ومن عاد فينتقم الله منه)
بالحب والحرمان (والله عزيز) لا يمكن الوصول الى جنات عزه مع
كدورات صفات النفس (ذوات مقام) يحجب بهيئة مظلمة وظهور
صنة ووجود بقية كما قال تعالى لنيه محمد عليه الصلاة والسلام أنذر
الصديقين بأنى غيور (أحل لكم صيد) ببحر العالم الروحاني من
المعارف والمعقولات والخطوط العلمية فى احرام الحضرة الالهية
(وطعامه) من العلم النافع الذى هو حق واجب تعلمه فى المعاملات
والاخلاق تميعا (لكم) أيها السالكون لطريق الحق (والسيرة)

فن اعتدى بعد ذلك فله عذاب
أليم يا أيها الذين آمنوا لا تقتلوا
الصيد وأنتم حرم ومن قتله
منكم متعمدا فجزاء مثل ما قتل
من النعم يحكم به ذوا عدل منكم
هديا بالغ الكعبة أو كفارة
طعام مساكين أو عدل ذلك
صياما ليدوق وبال أمره عني
الله عما سلف ومن عاد فينتقم
الله منه والله عزيز ذو انتقام
أحل لكم صيد البحر وطعامه
مناع لكم والسيرة

المسافرين لسفر الأثره المحرزين لارباح النعيم الباقي (وحرم عليكم صيد) برالعالم الجسماني من المحسوسات والخطوط النفسانية * واجعلوا الله وقاية لكم في سيركم لتسيروا به واجعلوا نفوسكم وقاية الله في صدور الشرور المانعة منها وتيقنوا انكم (اليه تحشرون) بالقضاء في الذات فاجتهدوا في السلوك ولا تقفوا مع الموانع وراء الحجاب (جعل الله) كعبة حضرة الجمع (البيت) المحترم من دخول الغير فيه كما قيل جل جناب الحق من ان يكون شريعة لكل وارد (قياما للناس) من موتهم الحقيقي وانتعاش الهم به وبحياته وقدرته وسائر صفاته (والشهر الحرام) أى زمان الوصول وهو زمان الحج الحقيقي الذى يحرم ظهور صفات النفس فيه (والهدى) أى النفس المذبوحة بفناء تلك الكعبة (والقلائد) وخصوصا النفس القوية الشريفة الطيبة المنقادة فان التقرب بها أفضل وشأنها عند البقاء والقيام بالوجود الثانى والحياة الحقيقية أرفع (ذلك) أى جعل تلك الحضرة قياما لكم (لتعلموا) بعلمه عند القيام به (ان الله يعلم) حقائق الاشياء في عالم الغيب والشهادة وعلمه محيط بكل شئ اذ لا يمكن احاطة علمكم بعلمه (اعلموا ان الله شديد العقاب) بالجلب لمن ظهر بصفة أو ببقية حال الوصول أو ضرب بخطأ واشتغل بغير حال السلوك وانتهك حرمة من حرمانه (غفور) للتوينات والفترات (رحيم) بهيئة الكمالات والسعادات التى لا يعلم قدرها الا هو (ما على الرسول الا التبليغ لا الايصال) والله يعلم سركم وعلايتكم (ما تبدون) من الاعمال والاخلاق (وما تكتنون) من النيات والعلوم والاحوال هل تصلح للتقرب بها اليه وهل تستعدون به للقاءه أم لا (قل لا يستوى الخبيث) من النفوس والاعمال والاخلاق والاموال (والطيب) منها عند الله تعالى فان الطيب مقبول موجب للقرب والوصول والخبيث منها مردود موجب للبعد والطرده والحرمان (ولو

وحرم عليكم صيد البر ما دمتم
خرما واتقوا الله الذى اليه
تحشرون جعل الله الكعبة
البيت الحرام قيا ما للناس
والشهر الحرام والهدى
والقلائد ذلك لتعلموا ان الله
يعلم ما فى السموات وما فى
الارض وان الله بكل شئ عليم
اعلموا ان الله شديد العقاب
وان الله غفور رحيم
الرسول الا البلاغ والله يعلم
ما تبدون وما تكتنون قل
لا يستوى الخبيث والطيب

ولو أعجبك كثرة الخبيث فاتقوا الله يا أولى الألباب لعلكم تفعلون يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء
ان تبدل لكم تسؤكم وان تسألوا عنها حين ينزل القرآن تبدلكم عن الله عنها والله غفور حلیم قد سألهما قوم
من قبلكم ثم أصبحوا بها كافرين ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة * (١٩٢) * ولا وصيلة ولا حام ولكن

الذين كفروا يفترون على الله
الكذب وأكثرهم لا يعقلون
واذا قيل لهم تعالوا الى ما أنزل
الله والى الرسول قالوا حسبنا
ما وجدنا عليه آباءنا أولو كان
آباؤهم لا يعلمون شيئا ولا
يهتدون يا أيها الذين آمنوا
عليكم أنفسكم لا يضركم من
ضل اذا هديتم الى الله
مرجعكم جميعا فإني نذركم بما كنتم
تعملون يا أيها الذين آمنوا
شهادة بينكم اذا حضر أحدكم
الموت حين الوصية اثنان ذوا
عدل منكم أو آخران من غيركم
ان أنتم شريتم في الارض
فأصابتكم مصيبة الموت
تحبسونهما من بعد الصلوة
فيقسمان بالله ان ارتبتم لا
نشتري به ثمنا ولو كان ذا قربى
ولانكنتم شهادة الله انا اذا لمن
الآئمين فان عثر على أنهما
استحقا اثما فآخرا ان يقومان
مقامهما من الذين استحق
عليهم الاوليان فيقسمان بالله
لشهادتنا أحق من شهادتهما
وما اعتدينا انا اذا لمن الظالمين

أعجبك الخبيث بكثرة ووفوره لمناسبته للنفس وللملاءمته لصفاتها
فاجعلوا الله وقاية لکم في الاجتناب عن الخبيث واختيار الطيب
* يأكل من لهب أي عقل خالص عن شوب الوهم ومنزج هوى النفس
(لعلكم تفعلون) بالخلاص عن نفوسكم وصفاتها وخبائثها والوصول
الى الله بالقضاء فيه (يوم يجمع الله الرسل) في عين الجمع المطلق أو عين
جمع الذات (فيقول ماذا) أجابكم الامم حين دعوتهم الى أي
هل تطلعون على مراتبهم في كمالهم التي توجهوا اليها في متابعتكم
(قالوا لا علم لنا) أي العلم كله لك جعلا وتفصيلا ليس لغيرك علم لفناء
صفاتنا في صفاتك (انك أنت علام الغيوب) فغيوب بواطننا
وبواطنهم كلها علمك (نعمتي عليك) بالهداية الخاصة ومقام النبوة
والولاية (وعلى والدنك) بالتطهير والتركية والاصطفاء (تكلم
الناس) في مهد البدن (وكهلا) بالغالى نور شيب الكمال بالتجرد
عن البدن وملابسه (واذ علمتك) كتاب الحقائق والمعارف الثابتة
في اللوح المحفوظ بتأييد روح القدس وحكمة السلوك في الله
بتحصيل الاخلاق والاحوال والمقامات والتجريد والتفريد * وتوراة
العلوم الظاهرة والاحكام المتعلقة بالافعال واحوال النفس
وصفاتها وانجيل العلوم الباطنة من علوم تجليات الصفات
واحكامها واحكام احوال القلب وصفاته واعماله (واذ تخلق)
من طين العقل الهيولاني الذي هو الاستعداد المحض بيد التربية
والحكمة العملية (كهينة) طير القلوب الطائفة الى حضرة القدس
لتجردها عن عالمها وكمالها (باذني) اي بعلي وقدرتي وتيسري عند تجلي
صفات حياتي وعلي وقدرتي لك وانصافك واستنباطي آياتك (فتنفخ
فيها) من روح الكمال حياة العلم الحقيقي بالتكميل والاضافة
(فتكون طيرا) نفسا مجردة كاملة تطير الى جناب القدس بجناح
العشق (وتبرئ الاكس) المحجوب عن نور الحق (والابرص)

ذلك أدنى أن يأتوا بالشهادة على وجهها أو يخافوا أن تردأيمان بعد أيمانهم واتقوا الله واسمعوا والله
لا يهدي القوم الفاسقين يوم يجمع الله الرسل فيقول ماذا أجبتهم قالوا لا علم لنا انك أنت علام الغيوب اذ
قال الله يا عيسى بن مريم اذكر نعمتي عليك وعلى والدتك اذ يدنك بروح القدس تكلم الناس في المهد وكهلا

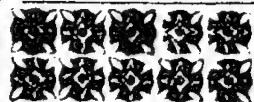
المعيب بمرض محبة الدنيا وغلبة الهوى (واذ تخرج) موتى الجهل
من قبور البدن وأرض النفس (بأذنى واذ كفت بنى اسرائيل)
المجويين عن نور تجليات الصفات الجاهلين المضادين لك لجهلهم
بحالك ومقامك (عندك اذ جثتهم بالبينات) بالحجج والدلائل الواضحة
(فقال الذين) حجبوا (منهم) عن دين الحق (ان هذا الاسحرميين)
لخيرتهم فيه (واذا وحيث الى الحواريين) أى ألهمت في قلوبهم
النورانيين الذين طهروا نفوسهم بماء المنافع والاعمال المزكية حتى
قبلوا دعوتك لصفاء نفوسهم وأحبوك بالارادة التامة لمناسبتهم اياك
بنور الفطرة وصفاء الاستعداد (ان آمنوا بى) ايمانا حقيقيا بتوحيده
الصفات والمحو (وبرسولى) برعاية حقوق تجلياتها على التفصيل
(قالوا آمنوا واشهد) يا الهنا بعلمك الشامل المحيط بالكل اننا منقادون
لك مسلمين وجودات صفاتنا اليك (اذ قال الحواريون) اذا طرح
عليك أصحابك فقالوا (هل يستطيع ربك) أى شاهدك من عالم
الربوبية فان رب كل واحد هو الاسم الذى يربه ويكمله ولا يعبد
أحد الا ما عرفه من عالم الربوبية ولا عرف الا ما بلغ اليه من المرتبة
فى الألوهية فيستفيض منه العلوم ويستنزل منه البركات ويستمد
منه المدد الروحاني ولهذا قالوا مع اقرارهم واسلامهم ربك ولم
يقولوا ربنا لان ربهم لا يستطيع (ان ينزل علينا ما نأد من السماء)
شريعة من سماء عالم الروح تشتمل على أنواع العلوم والحكم
والمعارف والاحكام فيها غذاء القلوب وقوت النفوس وحياتها
وذوقها (قال اتقوا الله) احذروه فى ظهور صفات نفوسكم
واجعلوه وقاية لكم فيما يصدر عنكم من الاخلاق والافعال تجنبوا
من تبعاتها وتفوزوا وتفعلوا ان تحقق ايمانكم فلاحاجة بكم
الى شريعة جديدة (قالوا تريد أن) نستفيد (منها) ونعمل بها ونقتوى
بها (ونظم قلوبنا) فان العلم غذاء القلب وقوته (ونعلم) صدقت

واذ علمت الكتاب والحكمة
والتوراة والانجيل واذ تخلق
من الطين كهيئة الطير بأذنى
فتنفخ فيها فتكون طيرا بأذنى
وتبرى الاكبه والابرص بأذنى
واذ تخرج الموتى بأذنى واذا
كفت بنى اسرائيل عنك اذ
جثتهم بالبينات فقال الذين
كفروا منهم ان هذا الاسحرميين
واذا وحيث الى الحواريين
ان آمنوا بى وبرسولى قالوا
آمنوا واشهد بأننا مسلمون اذ
قال الحواريون يا عيسى بن
مريم هل يستطيع ربك أن
ينزل علينا ما نأد من السماء قال
اتقوا الله ان كنتم مؤمنين قالوا
نريد أن نأكل منها ونظم قلوبنا
قلوبنا ونعلم أن قد صدقنا

ونكون عليها من الشاهدين
قال عيسى بن مريم اللهم ربنا
أنزل علينا مائدة من السماء
تكون لنا عيدا لا تؤلنا وآخرنا
وآية منك وأرزقنا وأنت خير
الرازقين قال الله انى منزلها
عليكم فن يكفر بعد منكم فانى
أعذبه عذابا لا أعذبه أحد من
العالمين وأذ قال الله يا عيسى
ابن مريم أنت قلت للناس
اتخذوني وأمى الهين من دون
الله قال سبحانه ما يكون لى
ان أقول ما ليس لى بحق ان
كنت قلته فقد علمته تعلم ما فى
نفسى ولا أعلم ما فى نفسك انك
أنت علام الغيوب ما قلت اهدم
الاما أمرتنى به أن اعبدوا الله
ربى وربكم وكنت عليهم

فى الاخبار عن ربك ونبوتك وولايتك بها وفيها (ونكون عليها من
الشاهدين) الحاضرين أهل العلم تخبر بها من عدانا من الغائبين
ونعلمهم وندعوهم بها الى الله (تكون لنا عيدا لا تؤلنا وآخرنا) أمرا
أى شرعا ودينيا يعود اليه من فى زماننا من أهل ديننا ومن بعدنا من
سيوجد من النصارى (وآية منك) علامة وعلم منك تعرف بها
وتعبد (وارزقنا) ذلك الشرع والعلم النافع والهداية (وأنت
خير الرازقين) لا ترزق الا ما ينفعنا ويكون صلاحنا فيه (فن
يكفر) يحتجب عن ذلك الدين بعد انزاله ووضوحه (فانى أعذبه
عذابا لا أعذبه أحد من العالمين) لبيان الطريق ووضوح الدين
والحجة مع وجود استعدادهم فلا ينكرونه الامعاندين والعذاب مع
العلم أشد من العذاب مع الجهل اذا الشعور بالمحجوب عنه يوجب
شدة الايلام (أأنت) دعوت الناس الى نفسك وأنتك أو الى مقام
قلبك ونفسك فان من بقى فيه وجود الانانية وبقية النفس
والهوى أو كان فيه تلويح بوجود القلب وظهوره بصفته يدعو
الخلق اما الى مقام نفسه واما الى مقام قلبه لا الى الحق (قال
سبحانك) تنزيهه عن الشريك وتبرئته له عن وجود البقية (ما يكون
لى أن أقول ما ليس لى بحق) فانى لا وجود لى بالحقيقة فلا ينبغي ولا
يصح أن أقول قولا ليس لى ذلك القول بالحقيقة فان القول والفعل
والصفة والوجود كلها لك (ان كنت قلته فقد علمته) أى ان كان صدر
منى قول فعن علمك ولا وجود لما لا تعلم وما وجد بعلمك وجد (تعلم ما فى
نفسى) لاحاطتك بالكل فعلمى بعض علمك (ولا أعلم ما فى نفسك) أى
ذاتك لانى لا أحيط بالكل (ما قلت لهم) وما أمرتهم الا ما كلفتنى
قوله وألزمتنى اياه (أن اعبدوا الله ربى وربكم) أى ما دعوتهم الا الى
الجمع فى صورة التفصيل وهو الذى نسبة ربوبيته الى الكل سواء
فغلطوا فخاروه الا فى بعض التفاصيل لضيق وعائهم (وكنت عليهم

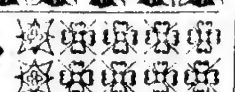
شهيدا) رقيباً حاضراً أراعيهم وأعلمهم (مادمت فيهم) أى ما بقى
منى وجود بقية (فلما توفيتنى) أفنيتنى بالكلمة بك (كنت أنت
الرقيب عليهم) لقناني فيك (وأنت على كل شئ شهيد) حاضر يوجد
بك والالم يكن ذلك الشئ (ان تعذبهم) بادامة الحجاب (فانهم
عبادك) أحقاء بالحجب والحرمان وأنت أولى بهم تفعل بهم ما تشاء
(وان تغفر لهم) برفع الحجاب (فانك أنت العزيز) القوى القادر
على ذلك لا تزول عزتك بتقريبهم ورفع حجابهم (الحكيم) تفعل
ما تفعله من التعذيب بالحجب والحرمان والتقريب باللفظ والغفران
بحكمته البالغة (هذا يوم) نفع صدقك اياك وصدق كل صادق
لكونه خيرة الكمالات وخاصة الملكوت (لهم جنات) الصفات
بدليل ثمره الرضوان فان الرضا لا يكون الا بفناء الارادة ولا تفنى
ارادتهم الا اذا غلبت ارادة الله عليهم فافنتها ولهذا قدم رضوان
الله عنهم على رضوانهم عنه أى لما أرادهم الله تعالى فى الازل بظهورية
ارادته ومحل رضوانه ورضى بهم محلاً وأهلاً لذلك سلب عنهم ارادتهم
بان جعل ارادته مكانها وأبدلهم بها فرضى عنهم وأرضاهم (ذلك
الفوز العظيم) أى الفلاح العظيم الشأن ولو كان فناء الذات لكان
الفوز الاكبر والفلاح الاعظم * له ما فى العالم العلوى والسفلى *
باطنه وظاهره (وما فيهن) أسمائه وصفاته وافعاله (وهو على كل
شئ قدير) ان شاء أفنى بظهور ذاته وان شاء أوجد بتستره باسمائه
وصفاته



(سورة الانعام)



(بسم الله الرحمن الرحيم)



(الحمد لله الذى خلق السموات والارض) ظهور الكمالات وصفات
الجمال والجلال على مظاهر تفاصيل الموجودات بأسرها الذى هو

شهيداً مادمت فيهم فلما توفيتنى
كنت أنت الرقيب عليهم وأنت
على كل شئ شهيد ان تعذبهم
فانهم عبادك وان تغفر لهم فانك
أنت العزيز الحكيم قال الله هذا
يوم ينفع الصادقين صدقهم لهم
جنات تجري من تحتها الانهار
خالدين فيها أبدا رضى الله عنهم
ورضوا عنه ذلك الفوز العظيم
لله ملك السموات والارض وما
فيهن وهو على كل شئ قدير
(بسم الله الرحمن الرحيم)
الحمد لله الذى خلق السموات
والارض وجعل الظلمات
والنور

ثم الذين كفروا بربهم يعدلون هو الذي خلقكم من * (١٩٦) * طين ثم قضى أجلا وأجل

مسمى عنده ثم أنتم تموتون وهو الله في السموات وفي الأرض يعلم سرركم وجهركم ويعلم ما تكسبون وماتأتيتهم من آية من آيات ربهم إلا كانوا عنها معرضين فقد كذبوا بالحق لما جاءهم فسوف يأتيهم أنباء ما كانوا يستهزئون ألم يروا أنهم أهل كان قبلهم من قرن متكاهم في الأرض ما لم تكن لكم وأرسلنا السماء عليهم مدرارا وجعلنا الانهار تجري من تحتهم فأهلكتهم بذنوبهم وأنشأنا من بعدهم قرنا آخرين ولونزلنا عليك كتابا في قرطاس فلمسوه بأيديهم لقال الذين كفروا ان هذا الا سحر مبين وقالوا لولا أنزل عليه ملك ولو أنزلنا ملكا لقضى الامر ثم لا يتظرون ولوجعلناه ملكا لجعلناه رجلا وللبسنا عليهم ما يلبسون ولقد استهزئ برسل من قبلك فخاف بالذين سخروا منهم ما كانوا يستهزئون قل سيروا في الأرض ثم انظروا كيف كان عاقبة المكذبين قل لمن ما في السموات والأرض قل لله

كامل الكل والحد المطلق مخصوص بالذات الالهية الجامعة لجميع صفاتها وأسمائها باعتبار البداية الذي أوجد سموات عالم الارواح وأرض عالم الجسم وأنشأ في عالم الجسم ظلمات مراتبه التي هي حجب ظلمانية لذاته وفي عالم الارواح نور العلم والادراك (ثم) أي بعد ظهور هذه الآيات (الذين كفروا) حجبا مطلقا (بربهم يعدلون) غيره يثبتون موجودا يساويه في الوجود (هو الذي خلقكم من طين) المادة الهيولانية (ثم قضى أجلا) مطلقا غير معين بوقت وهيئة لان احكام القضاء الثابت الذي هو أم الكتاب كلية منزهة عن الزمان متعالية عن الشخصات اذ محلها الروح الاولى المقدس عن التعلق بالمحل فهو الاجل الذي يقضيه الاستعداد طبعا بحسب هويته المسمى أجلا طبيعيا بالنظر الى نقص ذلك المزاج الخاص والتركيب المخصوص بلا اعتبار عارض من العوارض الزمانية (وأجل مسمى) معين (عنده) هو الاجل المقدر الزماني الذي يجب وقوعه عند اجتماع الشرائط وارتفاع الموانع المثبت في كتاب النفس الفلكية التي هي لوح القدر المقارن لوقت معين ملازمه كما قال تعالى فاذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون (ثم أنتم) بعد ما علمتم قدرته على ابدائكم واقنائكم واحاطة علمه بكم تشكون فيه وفي قدرته فتثبتون لغيره تأثيرا وقدره (وهو الله) في صورة الكل سواء ألوهيته بالنسبة الى العالم العلوي والسفلي (يعلم سرركم) في عالم الارواح الذي هو عالم الغيب (وجهركم) في عالم الاجسام الذي هو عالم الشهادة (ويعلم ما تكسبون) فيهما من العلوم والعقائد والاحوال والحركات والسكنات والاعمال صيحتها وفسادها صوابها وخطئها خيرا وشرا فيما يريكم بحسبها (ولو جعلنا) الرسول (ملكاً لجعلناه رجلا) أي لجسدناه لان الملك نور غير مرئي بالبصر وهم ظاهريون لا يدركون

الاما كان محسوسا وكل محسوس فهو جسم أو جسماني ولا صورة
تناسب الملك الذي ينطق بالحق حتى يتجسد فيها الا الصورة الانسانية
اما ~~ال~~كونه نفسا ناطقة تقتضى هذه الصورة واما لوجوب وجود
الجنسية التي لو لم تكن لما أمكنهم السماع منه وأخذ القول (كتب
على نفسه الرحمة) أى ألزم ذاته من حيث هي افاضة الخير والكمال
بحسب استعداد القوابل فإما من مستحق لرحمة وجود أو كمال الا
أعطاه عند حصول استحقاقه لها (ليجمع عنكم الى يوم القيامة)
الصغرى والاعادة أو الكبرى فى عين الجمع المطلق (لا ريب فيه) فى كل
واحد من الجمعين فى نفس الامر عند التحقيق وان لم يشعربه
المجربون وهم (الذين خسروا أنفسهم) باهلا ~~ك~~ها فى الشهوات
والذات الفانية ومحبة ما يفى سر يعا من حطام الدنيا وكل محبة
لشيء فهو محشور فيه فهو لا لمحبتهم اياها واحتجابهم بها عما عن
الحقائق الباقية النورانية واستبدالها بالمحسوسات الفانية
الظلمانية (فهم لا يؤمنون * قل انى أمرت أن أكون أول من أسلم)
قال ذلك مع قوله ثم أوحينا اليك ان اتبع مله ابراهيم خنيفا وكذلك
قال موسى سبحانه ثبت اليك وأنا أول المؤمنين لأن مراتب
الارواح مختلفة فى القرب والبعد من الهوية الالهية وكل من كان
أبعد فإيمانه بواسطة من تقدمه فى الرتبة وأهل الوحدة ~~ك~~كلهم
فى المرتبة الالهية أهل الصف الأول فكان إيمانهم بلا واسطة وإيمان
غيرهم بواسطة الاقدم فالأقدم وكل من كان إيمانه بلا واسطة فهو
أول من آمن وان كان متأخر الوجود بحسب الزمان كما قال النبى
عليه الصلاة والسلام نحن الآخرون السابقون فلا يقدح اتباعه
لمله ابراهيم فى سابقته لأن معنى الاتباع هو السير فى طريق التوحيد
مثل سيره فى الزمان الأول ومعنى أوليته كونه فى الصف الأول مع
السابقين (وهو القاهر فوق عباده) بإفنائهم ذاتا وصفة وفعلا بذاته

كتب على نفسه الرحمة
ليجمع عنكم الى يوم القيامة
لا ريب فيه الذين خسروا
أنفسهم فهم لا يؤمنون وله
ما سكن فى الليل والنهار وهو
السميع العليم قل أغير الله
أخذ وليا فاطر السموات
والارض وهو بطم ولا يطعم
قل انى أمرت أن أكون أول
من أسلم ولا تكونن من المشركين
قل انى أخاف ان عصيت ربي
عذاب يوم عظيم من يصرف
عنه يومئذ فقد رجه وذلك
الفوز المبين وان يحسبك
الله بضر فلا تفسد له الا هو
وان يحسبك بخير فهو على كل
شيء قدير وهو القاهر فوق
عباده

وهو الحبيب قل أي شيء أكبر شهادة قل الله * (١٩٨) * شهيد بيني وبينكم وأوحى إلى

هذا القرآن لا تذكركم به ومن بلغ
أنكم لتشهدون أن مع الله
آلهة أخرى قل لا شهد قل إنما
هو اله واحد وانني بريء مما
تشركون الذين آتيناهم
الكتاب يعرفونه كما يعرفون
ابناءهم الذين خسروا أنفسهم
فهم لا يؤمنون ومن أظلم ممن
افتري على الله كذبا أو كذب
بآياته انه لا يفلح الظالمون
ويوم نحشرهم جميعا ثم نقول
للذين أشركوا أين شركاؤكم
الذين كنتم تزعمون ثم لم تكن
قتنهم الا أن قالوا والله ربنا
ما كنا مشركين انظر كيف
كذبوا على أنفسهم وضل عنهم
ما كانوا يفترون ومنهم من
يسمع القول وجعلنا على
قلوبهم أكنة أن يفقهوه
وفي آذانهم وقرا وان يروا
كل آية لا يؤمنوا بها حتى اذا
جاؤك يجادلوك يقول الذين
كفروا ان هذا الأساطير
الاولين وهم ينهون عنه
وينأون عنه وان يهلكون الا
أنفسهم وما يشعرون ولوترى
اذوققوا على النار فقالوا يا ليتنا

وصفاته وأفعاله فيكون قهره عين لطفه كما لطف بهم بايجادهم
وتكئينهم واقدارهم على أنواع التمتع وهيا لهم ما أرادوا من أنواع
النعم والمشتريات فجبوا به اعنه وذلك عين قهره فسبحان الذي
اتسعت رحمته لاوليائه في شدة نعمته واشتدت نعمته على اعدائه
في سعة رحمته (وهو الحبيب) يفعل ما يفعل من القهر الظاهر
المتضمن للطف الواسع أو اللطف الظاهر المتضمن للقهر الكامل
بالحكمة (الحبيب) الذي يطلع على خفايا أحوالهم واستحقاقها
للطف والقهر (ومن أظلم ممن افتري على الله كذبا) باثبات وجود غيره
(أو كذب) بصفاته باظهار صفات نفسه فاشرك به وغاية الظلم الشرك
بالله (انه لا يفلح الظالمون) لاحتجابهم عما وضعوه في موضع ذات الله
وصفاته (ويوم نحشرهم جميعا) في عين جمع الذات (ثم نقول
للذين أشركوا) باثبات الغير (أين شركاؤ الذين كنتم تزعمون)
لغناء الكل في التجلي الذاتي (ثم لم تكن) عند تجلية الحال
وبروز الكل للملك القهار نهاية شركهم وعاقبته (الا أن قالوا والله
ربنا ما كنا مشركين) لامتناع وجود شيء يشركه بالله (انظر كيف
كذبوا على أنفسهم) باختراء الوجود والصفات لها وضاع (عنهم
ما كانوا يفترون) فلم يجدوه شيئا بل وجدوه لا شيئا سوى المفتري
أو كذبوا على أنفسهم بنفي الشرك عنهم مع رسوخ ذلك الاعتقاد فيها
(ولوترى اذوققوا على) نار الحرمان والتعذب بهيات نفوسهم
المظلمة واستيلاء صور المفتريات عليهم في العذاب (فقالوا يا ليتنا
نرد ولا نكذب بآيات ربنا) من تجليات صفاته (ونككون من
المؤمنين) الموحدين لكان ما لا يدخل تحت الوصف (بل بدا) ظهر
(لهم ما كانوا يخفون) من العقائد الفاسدة والصفات المهلكة
والهيات المظلمة ببروزهم لله وانقلاب باطنهم ظاهرا فتعذبوا به
(ولوردوا العاد والمآنه واعنه) لرسوخ تلك الاعتقادات والملكات فيهم

نرد ولا نكذب بآيات ربنا ونكون من المؤمنين بل بدلهم ما كانوا يخفون من قبل ولوردوا العاد والمآنه واعنه

(وانهم لكاذبون) في الدنيا والاخرة لكون الكذب ملكة راسخة فيهم
(ولو ترى اذ وقفوا على ربهم) في القيامة الكبرى وهو تصوير لحالهم في
الاحتجاب والبعد واللام يكن ثم قول ولا جواب لحرمانهم عن الحضور
والشهود وان كانوا في عين الجمع المطلق واعلم ان الوقف على الشيء غير
الوقوف معه فان الوقوف مع الشيء يكون طوعا ورغبة والوقف على
الشيء لا يكون الا كرها ونفرة فمن وقف مع الله بالتوحيد كن قال
وقف الهوى من حيث أنت فليس لي * متأخر عنه ولا متقدم
لا يوقف للحساب بل هو من أهل الفوز الا كبر الذين قال فيهم واصبر
نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه
* ما عليك من حسابهم من شيء ويثاب بأنواع النعيم في الجنان كلها
ومن وقف مع الغير بالشرك وقف على الرب وعذب بجميع أنواع
العذاب في مراتب النيران كلها لكون حجابها أغاظ وكفره أعظم
ومن وقف مع الناسوت بمحبة اللذات والشهوات ولبث في حجاب
الآثار وقف على الملكوت وعذب بنيران الحرمان عن المراد
وسلط عليه زبانية الهيات المظلمة وقرن بشياطين الاهواء المردية
ومن وقف مع الافعال وخرج عن حجاب الآثار وقف على الجبروت
وعذب بنار الطمع والرجاء ورد الى مقام الملكوت ومن وقف مع
الصناعات وخرج عن حجاب الافعال وقف على الذات وعذب بنار
الشوق في الهجران وان كان من أهل الرضا وهذا الموقف ليس هو
الموقف على الرب فان الموقوف على الذات يعرف ربه الموصوف
بصفات اللطف كالرحيم والرؤف والكريم دون الموقوف على الرب
فهو حجاب الانية كما ان الواقف مع الافعال في حجاب أوصافه
والواقف مع الناسوت في حجاب أفعاله التي هي من جملة الآثار
فالمشرك موقوف في المواقف الاربعة أولا على الرب فيحجب بالبعد
والطرد كما قال اخسوا فيها ولا تكلمون وقال فذوقوا العذاب

وانهم لكاذبون وقالوا ان هي الا
حياتنا الدنيا وما نحن بمبعوثين
ولو ترى اذ وقفوا على ربهم
قال أليس هذا بالحق قالوا بلى
وربنا قال فذوقوا العذاب
بما كنتم تكفرون

بما كنتم تكفرون ثم على الجبروت فيطرد بالسخط والقهر كما قال
ولا يكلمهم الله يوم القيامة ولا ينظر اليهم ثم على الملكوت فيعجز
بالغضب واللعن كما قيل ادخلوا ابواب جهنم ثم على النار فيعذب
بأنواع النيران أبدا كما قال على لسان مالك انكم ما كنون فيكون
وقفه على النار متأخرا عن وقفه على الرب معلولا منه كما قال ثم الينا
مرجعهم ثم نذيقهم العذاب الشديد بما كانوا يكفرون وأما الواقف
مع الناسوت فيقف للحساب على الملكوت ثم على النار وقد ينفي
لعدم السخط وقد لا ينفي لوجوده والواقف مع الافعال لا يوقف على
النار أصلا بل يحاسب ويدخل الجنة وأما الواقف مع الصفات فهو
من الذين رضى الله عنهم ورضوا عنه والله أعلم بحقائق الامور
(قد خسر الذين) المحجوبون المكذبون ببقاء الحق (حتى اذا جاءتهم)
القيامة الصغرى ندموا على تفریطهم فيها (وهم يحملون أوزارهم)
من أعباء التعلقات وافعال محبة الجسمانيات ووبال السيئات وآثام
هيات الحسيات (على ظهورهم) أى ارتكبتهم واستتوات عليهم
للسوخ في نفوسهم فحجبتهم وعذبتهم وثبطتهم عما أرادوا (وما
الحياة الدنيا) أى الحياة الحسية لان المحسوس أدنى الى الخلق
من المعقول (الالعاب) أى الاشياء لأصل له ولا حقيقة سريع الفناء
والانقضاء (وللدار الآخرة) أى عالم الروحانيات (خير للذين)
يتجردون عن ملابس الصفات البشرية واللذات البدنية (أفلا
تعقلون) حتى تختاروا الاشرف الاطيب على الاخس الادون الفانى
(قد نعلم انه ليحزنك) عتاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم بظهور نفسه
بصفة الحزن (لا يكذبونك) الى آخره أى ليس انكارهم تكذيبك
لانك لست فى هذه الدعوة قائما بنفسك ولا هذا الكلام صفة لك بل
تدعوهم بالله وصفاته وهذه عادة قديمة (ولقد كذبت رسل من قبلك
فصبروا) بالله سلاه بالله بعد ما عاتبه لتلايقى فى التلوين ولا يتأسف

قد خسر الذين كذبوا ببقاء الله
حتى اذا جاءتهم الساعة بغتة
قالوا يا حسرتنا على ما فرطنا
فيها وهم يحملون أوزارهم على
ظهورهم ألساء ما يزررون
وما الحياة الدنيا الا لعب ولهو
وللدار الآخرة خير للذين
يتقون أفلا يعقلون قد نعلم
انه ليحزنك الذى يقولون فانهم
لا يكذبونك ولكن الظالمين
بآيات الله يجحدون ولقد
كذبت رسل من قبلك فصبروا
على ما كذبوا وأوذوا حتى
أتاهم نصرنا

بعد ذهابه عليه فيقع في القبض بل يطمئن قلبه ولهذا عقبه بقوله
(ولا تبدل لكلمات الله) أى صفات الله التى يتجلى بها عباده ولا
تغير ولا تبدل بانكار المنكرين ولا يمكنهم تبدلها ونفى عنه القدرة
وعجزه بقوله (وان كان كبر عليك اعراضهم فان استطعت) الى آخره
لئلا تظهر نفسه بصفاتها (فلا تكون من الجاهلين) الذين لا يطلعون
على حكمة تفاوت الاستعدادات فتأسف على احتجاب من احتجب
فان المشيئة الالهية اقتضت هداية بعض وحرمان بعض لحكمة
ترتب النظام وظهور الكمالات الظاهرة والباطنة فلا يستجيب الا
من فتح الله سمع قلبه بالهداية الاصلية ووهب له الحياة الحقيقية
بصفات الاستعداد ونور الفطرة لا موتى الجهل الذين ماتت غريزتهم
بالجهل المركب أو بالحجب الجبلية أو لم يكن لهم استعداد بحسب الفطرة
فانهم لا يمكنهم السماع بل (يعتصم الله) بالاعادة فى النشأة الثانية
(ثم اليه يرجعون) فى عين الجمع المطلق للجزاء والمكافأة مع احتجابهم
وقد يمكن رفع الحجب فى الآخرة للفريق الثانى دون الباقي (ولكن
اكثرهم لا يعلمون) نزول الآيات فان ظهور كل صفة من صفاته
على كل مظهر من مظاهر الاكوان آية له يعرفه بها أهل العلم (وما من
دابة فى الارض) الى آخره يمكن جملة على المسح أى ام امثالكم
فى الاحتجاب والاعتداء وارتكاب الرذائل كاصحاب السبت الذين
مسخوا قردة وخنازير (ما قرطنا) ما قصرنا فى كتابهم الذى فيه
صور أعمالهم وهو صحيفة النفس الفلكية أو صحيفة نيتهم التى
نبتت فيها صور أعمالهم (ثم الى ربهم يحشرون) للجزاء محجوبين
فى عين الجمع المطلق والظاهر أن المراد أنهم أم أمثالكم مربوبون بما
احتاجوا اليه من معاشهم مكفيون مؤتتهم بتقدير من الله وحكمه
ما قصرنا فى كتاب اللوح المحفوظ من شئ يصلحهم بل أثبتنا فيه
أرزاقهم آجالهم وأعمالهم وكل ما احتاجوا اليه ثم الى ربهم

ولا تبدل لكلمات الله ولقد
جاء لمن نبأ المرسلين وان كان
كبر عليك اعراضهم
فان استطعت أن تبقي نفقا
فى الارض أو سلفا فى السماء
فتأت بهم بآية ولو شاء الله
لجمعهم على الهدى فلا تكون
من الجاهلين انما يستجيب
الذين يسمعون والموتى بينهم
الله ثم اليه يرجعون وقالوا
لولا نزل عليه آية من ربه قل
ان الله قادر على أن ينزل آية
وامكن أكثرهم لا يعلمون
وما من دابة فى الارض ولا
طائر يطير بجناحيه الا أم
أمثالكم ما قرطنا فى الكتاب
من شئ ثم الى ربهم يحشرون

والذين كذبوا بآياتنا صم وبكم في الظلمات من يشأ الله يضلله ومن يشأ يجعله على صراط مستقيم قل
أرأيتم أن أتاكم عذاب الله أو أتتكم الساعة غير الله * (٢٠٢) * تدعون أن كنتم صادقين بل آياه

تدعون فيكشف ما تدعون إليه
إن شاء وتنسئون ما تشركون
ولقد أرسلنا إلى أمم من قبلك
فأخذناهم بالبأساء والضراء
لعلهم يتضرعون فلولا إذ
جاءهم بأسنا تضرعوا ولكن
قست قلوبهم فزينا لهم
الشیطان ما كانوا يعملون
فلما نسوا ما ذكروا به فتحنا
عليهم أبواب كل شيء حتى إذا
فرحوا بما آتوا تأخذناهم بغتة
فأذا هم مبلسون فقطع دابر
القوم الذين ظلموا والحمد لله
رب العالمين قل أرأيتم أن
أخذ الله سمعكم وأبصاركم
وختم عن قلوبكم من الغير
الله يأتيكم به انظر كيف
نصرف الآيات ثم يصدفون
قل أرأيتم أن أتاكم عذاب
الله بغتة أو جهرة هل يهلك إلا
القوم الظالمون وما نرسل
المرسلين إلا مبشرين ومنذرين
فمن آمن وأصلح فلا خوف عليهم
ولا هم يحزنون والذين كذبوا
بآياتنا يسهم العذاب بما كانوا
يفسقون قل لا أقول لكم

يحشرون بل جزاء أعمالهم كما هو مروي في الحديث من حشر
الوحوش وقصاص الأعمال بينهم وكل واحدة منها آية لكم تعرف
بها أحوالكم وأرزاقكم وآجالكم وأعمالكم فاعتبروا بها ولا
تصرفوا هممكم ومسايعكم في طلب الرزق واصلاح الحياة الدنيا
فتخسروا أنفسكم وتضروها وتشقوا بها في آخرتكم (والذين كذبوا)
بتجليات صفاتنا لا احتجابهم بغواشي صفات نفوسهم (صم) بأذان
القلوب فلا يسمعون كلام الحق (وبكم) بالسنتها التي هي العقول
فلا ينطقون بالحق في ظلمات صفات نفوسهم وجلابيب أبدانهم
وغشاوات طبائعهم كالذباب فكيف يصدقونك وما هداهم الله لذلك
بالتوفيق (من يشأ الله يضلله) بأسباب حجب جلاله (ومن يشأ يجعله
على صراط مستقيم) بإشراق نور وجهه وسجات جماله (قل أرأيتم)
إلى آخره أي كل مشرك عند وقوعه في العذاب أو عند حضور الموت
إن فسرنا الساعة بالقيامة الصغرى أو رفع الحجاب بالهداية الحقايق
إلى التوحيد الحقيقي أن فسرناها بالقيامة الكبرى يتبرأ عن حول
من أشرك بالله وقوته ويتحقق أن لا حول ولا قوة إلا بالله ولا يدعو إلا
الله وينسى كل من تمسك به وأشرك بالله من الوسائل ولهذا قيل
البلاء سوط من سباط الله يسوق عباده أم ترى كيف عقب كلامه
بمقارنته الأخذ بالبأساء والضراء بإرسال الرسل لعل تضاعف أسباب
اللطف كتقود الأنبياء وسوق العذاب يرتجهم عن مقارن نفوسهم
ويكسر سورتها وشدّة شكيمتها فيطيعوا ويرزوا من الحجاب وينقادوا
متضرعين عند تجلي صفة القهر وتأثيرها فيهم ثم بين أنهم ما تضرعوا
لقساوة قلوبهم بكثافة الحجاب وغلبة غش الهوى وحب الدنيا
وميل اللذات الجسمانية (وأندربه الذين يخافون) أي اندر بما أوحى
إليك المستعدين الذين هم أهل الخوف والرجاء وأعرض عن الذين
قست قلوبهم فإنه لا ينجع فيهم كما قال في أول الكتاب هدى للمتقين

عندي خزائن الله ولا أعلم الغيب ولا أقول لكم أني ملك أن اتبع إلا ما يوحى إلى قل هل يستوى الاعمى
والبصير أفلا تتفكرون وأندربه الذين يخافون

(أن يحشروا الى ربهم ليس لهم من دونه ولى ولا شفيع) أى يعلمون بصفاء استعدادهم انه لا بد من الرجوع الى الله فيخافون ان يحشروا اليه في حال كونهم محجوبين عنه بحجب صفاتهم وأفعالهم لا ولى ينصرهم غير الله فينقذهم من ذلة البعد وعذاب الحرمان ولا شفيع يشفع لهم فيقرّبهم منه ويكرمهم لفناء الذوات والقدر كلها في الله وقهره اياهم كما قال يوم هم بارزون لا يخفى على الله منهم شئ لمن الملك اليوم لله الواحد القهار فيتعظون بسماعهم له ويحدث فيهم الرجاء فيشعرون في السلوك بالجد والاجتهاد (لعلهم يتقون) لكي يحذروا بحجب أفعالهم وصفاتهم وذواتهم ويتجردوا عنها بالمحو والفناء في الله ويتجه أن يكون الولى القلب والشفيع الروح أى لم يصلوا الى مقام القلب الذى هو ولى النفس فينقذها من العذاب وينصرها من الحرمان ولا الى مقام الروح فتشفع لهم بامداد مدد القرب لها واستعدادها من الله وتتوسل بينهم وبين الله (ولا تطرد الذين يدعون) أى لا تزجرهم به وهم أهل الوحدة الكاملون الواصولون فان الانذار كما لا ينجع في الذين قست قلوبهم لا ينفع في الذين طاشت قلوبهم في الله وتلاشت (ربهم بالغداة والعشي) أى يخصونه بالعبادة دائماً بحضور القلب وشهود الروح وتوجه السر اليه لا يريدون بالعبادة الاذاته بالحجة الاولية لا يجعلون عبادتهم معللة بغرض من توقع ثواب جنة أو خوف عقاب أو نقمة ولا يريدونه بحجة الصفات فتتغير ارادتهم باختلاف تجلياتها ولا يستحلون توسيط ذاته في مقصد أو مطلب بل شاهدوا فناء الوسائط والوسائل فيه ولم يبق في شهودهم شئ يقع نظرهم عليه حتى ذواتهم (ما عليك من حسابهم) فيما يعملون من شئ أى لا واسطة بينهم وبين ربهم من ملك أو نبي فليست من دعوتهم الى طاعة أو الى جهاد أو الى غير ذلك في شئ فحسابهم على الله انه عملهم

ان يحشروا الى ربهم ليس لهم
من دونه ولى ولا شفيع لعلهم
يتقون ولا تطرد الذين يدعون
ربهم بالغداة والعشي يريدون
وجهه ما عليك من حسابهم
من شئ

ليس الا بالله وفي الله (وما من حسابك عليهم من شيء) أى لا يخوضون
 في أمور دعوتك بنصروا عانة للإسلام ولا بدفع وقع للكفر لا شغلهم
 بالله عما سواه ودوام حضورهم كما قال تعالى والذين هم على صلواتهم
 دائمون لا يغيرهم شأن من أمرك ونبتوك (فتطردهم) عما هم عليه من
 دوام الحضور بانهاضهم لشغل ديني أو مصلحة أو تشوش وقتهم
 وجمعيتهم (فتكون من الظالمين وكذلك قتنا) أى مثل ذلك الفتن
 والابتلاء العظيم قتنا (بعضهم) وهم المحجوبون ببعض فان
 المحجوبين لما يروا منهم الاصورتهم وسوء حالهم في الظاهر وفقرهم
 ومسكنتهم ولم يروا قدرهم ومرتبتهم وحسن حالهم في الباطن
 استحققروهم وازدريتهم أعينهم بالنسبة الى ما هم فيه من المال والجاه
 والتنعيم وخفض العيش فقالوا فيهم (أهؤلاء من الله عليهم من بيننا)
 بالهداية استخفوا فاهم والله الا طيبون عيشا لا رفعون حالا ومنزلا
 الا عظمون قدر اورتبه عند الله وعند من يعرفهم كما قال نوح عليه
 السلام ولا أقول للذين تزدري أعينكم لن يؤتيهم الله خيرا بل الخير
 كل الخير ما آتاهم الله (أليس الله بأعلم بالشاكرين) الذين يشكرونه
 بالحسنة باستعمال نعمة وجودهم وصفاتهم وجوارحهم وما يقوم
 به من أرزاقهم ومعاشهم في طاعة الله فشكروا بآلاء النعمة
 الخارجية بالعبادة وتصورها من المنعم وسرفها في مرضى الله
 وبآلاء نعمة الجوارح باستعمالها في عبادته وسلولك طريقه
 وتحصيل معرفته ومعرفة صفاته وبآلاء نعمة الصفات بمحوها في الله
 والاعتراف بالعجز عن معرفته وشكره وعبادته وبآلاء نعمة الوجود
 بالقضاء في عين الشهود حتى شكروا الله سعيهم بالوجود الموهوب
 الحقاني وعلمهم أنه الشاكر المشكور لنفسه بنفسه لا يقدر على شكره
 أحد الا هو فقالوا سبحانك ما عرفناك حق معرفتك سبحانك ما عبدناك
 حق عبادتك وذلك هو علمه بشكرهم وجزاؤه منه (واذا جاءك الذين

وما من حسابك عليهم من شيء
 فتطردهم فتكون من الظالمين
 وكذلك قتنا بعضهم ببعض
 ليقولوا أهؤلاء من الله عليهم من
 بيننا أليس الله بأعلم بالشاكرين

يؤمنون بآياتنا) بمحوصفاتهم (فقل سلام عليكم) لتزهدكم عن
عيوب صفاتكم وتجزدكم عن ملابسها (كتب ربكم على نفسه
الرحمة) ألزم ذاته ابدال صفاتكم بصفاته رحمة لكم لأن في الله خلقا
عن كل مافات (انه من عمل منكم سوءا يجهالة) أى ظهر عليه
في تلويينه صفة من صفاته بغيبة وغفلة ثم رجع عن تلويينه من بعد
ظهور تلك الصفة وفاء الى الحضور فعرّفها وقّعها بالانابة الى الله
والتضرّع بين يديه والريضة (فانه غفور) يسترها عنه (رحيم)
يرحمه بهبة التمكن ونعمة الاستقامة (وكذلك نفصل الآيات)
أى مثل ذلك التبيين الذى يناله هؤلاء المؤمنون بين لك صفاتنا
(ولتستبين سبيل) التحجوبين بصفاتهم الذين يفعلون ما يفعلون بها
وذلك اجرامهم (قل انى نهيت أن اعبد) ماسوى الله من الذين
تعبدون بهواكم من مال أو نفس أو شهوة أو لذة بدينية أو غير ذلك فلا
(اتبع أهواءكم) بعبادتها فاضل اذا باحتجابي به فلا أهتدى الى
التوحيد ومعنى الماضى انه تحقق ضلالا على هذا التقدير وما أنا
من الهدى فى شئ (وعنده مفاتيح الغيب) الى آخره اعلم ان الغيب
مراتب أولها غيب الغيوب وهو علم الله المسمى بالعناية الاولى ثم
غيب عالم الارواح وهو انتقاش صورة كل ما وجد وسيوجد من
الازل والابد فى العالم الاول العقلى الذى هو روح العالم المسمى
بأتم الكتاب على وجهه كلى وهو القضاء السابق ثم غيب عالم القلوب
وهو ذلك الانتقاش بعينه مفصلا تفصيلا علميا كليا وجزئيا فى عالم
النفس الكلية التى هى قلب العالم المسمى بالالواح المحفوظ ثم غيب
عالم الخيال وهو انتقاش الكائنات بأسرها فى النفوس الجزئية
الفلكية المنطبعة فى اجرامها معينة مشخصة مقارنة لاوقاتها على
ما يقع بعينه وذلك العالم هو المعبر عنه فى الشرع بالسماء الدنيا اذ هو
أقرب مراتب الغيوب الى عالم الشهادة ولوح القدر الالهى الذى هو

واذا جاءك الذين يؤمنون
بآياتنا فقل سلام عليكم كتب
ربكم على نفسه الرحمة انه من
عمل منكم سوءا يجهالة ثم تاب
من بعده وأصلح فانه غفور
رحيم وكذلك نفصل الآيات
ولتستبين سبيل المجرمين قل
انى نهيت أن أعبد الذين تدعون
من دون الله قل لا تتبع أهواءكم
قد ضللت اذا وما أنا من المهتدين
قل انى على بينة من ربي وكذبت
به ما عندى ما تستعجلون به
ان الحكم الا لله يقص الحق
وهو خير الفاصلين قل لو أن
عندى ما تستعجلون به لقضى
الامر بيني وبينكم والله أعلم
بالظالمين وعنده مفاتيح الغيب

تفصيل قضائه وعلم الله وهو العناية الاولى عبارة عن احاطته بالكل
بمحضور ذاته لكل هذه العوالم التي هي عين ذاته فيعلمها مع جميع
تلك الصور التي فيها باعيانها لا بصورة زائدة فهي عين علمها ولا يعزب
عنه مثقال ذرة في السموات ولا في الارض فالفتاح ان كان جمع مفتح
بفتح الميم الذي هو المخزن فعناؤه هذه الخزان المشتملة على جميع
الغيوب لحضور ذاته لها (لا يعلمها الا هو) وان كان جمع مفتح بكسر
الميم بمعنى المفتاح فعناؤه اذ ذلك المعنى بعينه يعني أبوابها مغلقة
ومفاتيحها بيده لا يطالع على ما فيها أحد غيره واما أن اسباب اظهارها
واخراجها من مكانها الى عالم الشهادة حتى يطالع عليه الخلق بيد
قدرته وتصرفه مخفوفة عنده لا يقدر غيره على انتزاعها منه حتى
يطالع على ما فيها وهي أسماؤه تعالى * والكتاب المبين هو السماء الدنيا
لتعين هذه الجزئيات فيها مع عددها وتشخصها (ثم يعثكم فيه) أي
فيما جرحتم من صواب أعمالكم ومكاسبكم للجزاء (ليقضى أجل)
عينه للبعث والاحياء * ثم الى ربكم ترجعون في عين الجمع المطلق
فينبئكم باظهار صور أعمالكم عليكم وجزائكم بها (وهو
القاهر فوق عباده) بتصرفه فيهم كما شاء وافنائهم في عين الجمع المطلق
اذ لا شيء الا وهو مقهور فيه (ويرسل عليكم حفظة) هي قواهم التي
ينطبع فيها شكل حال بحسب الرسوخ وعدمه فيظهر عليهم عند
انسلاخهم عن البدن فيتمثل بصورتها ما رويها طينة توصل
اليها الروح والثواب واما جسمانية مظلمة توصل اليها العذاب بل
تظهر تلك الصور على جوارحها واعضاءها فتتشكل بهياتها وتنطق
عليهم بأعمالها بلسان الحال والقوى السماوية التي أشرنا اليها والى
انتقاش جميع الحوادث الجزئية فيها فتظهر عليهم بأسرها عند
مفارقتها عن بدنها لا تغادر صغيرة ولا كبيرة الا حصتها عليهم وهي
باعيانها الرسل التي توفتهم عند الموت والرد أيضا يكون في عين الجمع

لا يعلمها الا هو ويعلم ما في البر
والبحر وما تسقط من ورقة الا
يعلمها ولا حبة في ظلمات الارض
ولا رطب ولا يابس الا في كتاب
مبين وهو الذي يتوفاكم بالليل
ويعلم ما جرحتم بالنهار ثم يعثكم
فيه ليقيض أجل مسمى ثم اليه
مرجعكم ثم ينبئكم بما كنتم
تعملون وهو القاهر فوق
عباده ويرسل عليكم حفظة
حتى اذا جاء أحدكم الموت
توفته رسلنا وهم لا يفترون
ثم ردوا الى الله مولا هم الحق
ألا اله الا الله

المطلق فانه للجزاء (وهو أسرع الحاسبين) لوقوع حسابهم في آن
وهو توفيقهم (قل من ينجيكم من ظلمات البر) التي هي حجب الغواشي
البدنية والصفات النفسانية (و) ظلمات (البحر) التي هي حجب صفات
القلوب وفكر العقول (تدعونه) الى كشفها (تضرعا) في نفوسكم
(وخفية) في أسراركم (لئن انجيبتنا من هذه) الحجب (لنكونن من)
الذين شكروا نعمة الانجاء بالاستقامة والتمكين (قل الله ينجيكم
منها) بكشف تلك الحجب بأنوار تجليات صفاته (ومن كل كرب) أى
ما بقي في استعدادكم بالقوة من كالاتكم بآرازها حتى لو كانت بقية
من بقايا وجودكم كـ بالكم لاستعدادكم للفناء والخلاص منها
بالكلية لقوة الاستعداد وكمال الشوق لـ انجاءكم منها (ثم أنتم) بعد
علمكم بهذا المقام الشريف وما ادخلكم (تشركون) به أنفسكم
وأهواءكم فتعبدونها (قل هو القادر على ان يبعث عليكم عذابا من
فوقكم) باحتجابكم بالمعقولات والحجب الروحانيات (أو من تحت
أرجلكم) باحتجابكم بالحجب الطبيعية (أو يلبسكم شيعا)
أو يخلطكم فرقا متفرقة كل فرقة على دين قوة من قواكم هي امامهم
تقابل الفرقة الاخرى فيقع بينكم الهرج والمرج والقتال أو فرقا
مختلفة العقائد كل فرقة على دين دجال أو شيطان انسى أو جنى
هو امامهم أو يجعل أنفسكم شيعا باستيلاء كل قوة من قواكم على
القلب بطلب لذتها المخصوصة بها احداها تجذبه الى غضب والاخرى
الى شهوة أو طمع أو غير ذلك فيغرق القلب عاجزا فيما بينهم أسيرا
في قبضتهم كلها ثم بتحصيل لذة هذه منعه الاخرى ويقع بينهم الهرج
والمرج في وجودكم لعدم ارتياضهم بسياسة رئيس واحد قاهر
يقهرهم ويسوسهم بأمر واحد انى يقيم كلامهم في مقامها مطبعة
منقادة فتستقيم ملكة الوجود ويستقر الملك على رئيس القلب
وعلى هذا التأويل يكون كل واحد منهم فرقة أو فرقا متفرقة على

وهو أسرع الحاسبين قل
من ينجيكم من ظلمات البر
والبحر تدعونه تضرعا وخفية
لئن انجيبتنا من هذه لنكونن
من الشاكرين قل الله
ينجيكم منها ومن كل كرب ثم
أنتم تشركون قل هو القادر
على أن يبعث عليكم عذابا من
فوقكم أو من تحت أرجلكم
أو يلبسكم شيعا ويذيق بعضكم
بأس بعض انظر كيف نصرف
الآيات لعلهم يفقهون

أديان شتى لا تشخصوا واحدا (وكذب به) أى بهذا العذاب قومك
(وهو الحق) الثابت النازل بهم (قل لست عليكم بوكيل) بموكل
يحفظكم ويمنعكم من هذا العذاب (لكل) ما ينبأ عنه محل وقوع
واستقرار (وسوف تعلمون) حين يكشف عنكم أغطية أبدانكم
فيظهر عليكم ألم هذا العذاب بصور ما تقتضيه نفوسكم (واذا رأيت
الذين يخوضون في آياتنا) أى صفاتنا باظهار صفات نفوسهم وإثبات
العلم والقدرة لها (فأعرض عنهم) فأنهم محجوبون مشركون (واما
ينسينك الشيطان) يتسويل بعض الأباطيل والخرافات عليك
ووسوسة نفسك فتظهر ببعض صفاتها وتجاهسهم بذلك فتميل الى
صحبتهم (فلا تقعد بعد) ما تذكرت بذكرايالك (مع القوم) الذين
ظلموا انفسهم بوضع صفاتهم موضع صفاتي وجبوا بها بصفاتهم فان
صحبتهم تؤثر فيوشك أن تقع في الاحتجاب بشؤم صحبتهم على سبيل
التلوين (وما على) الموحدين الذين يتجردون عن ملابس صفاتهم
ويجتنبون هياتهم من حساب أولئك المحجوبين (من شئ) أى
لا يحتجبون بواسطة مخالطتهم فيكونون معهم سواء ولكن ذكرناهم
لعلهم يحتززون عن صحبتهم وما عسى يقعون فيه من التلوين أو
وبالهم وشأنهم وحسابهم حتى يصاحبونهم ولكن فليذكروهم أحيانا
بأدنى مخالطة لعلهم يحذرون شرهم وحجبهم فينجون ببركة صحبتهم أو
وما عليهم مما يحاسب به من أعمالهم ووبالهام من شئ ولكن فليذكروهم
بالزجر والنهي لعلهم يحتززون عنها (وذرا الذين اتخذوا) أى اتزك
الذين دينهم وعاداتهم الهوى واللهم لانهم لا يرفعون بذلك رأسا
لرسوخ ذلك الاعتقاد فيهم واغترارهم بالحياة الحسية وأعرض عنهم
وأندب القرآن كراهة ان تحجب نفس بكسبها أى لا يكون دينها
ودينها ذلك ولم ترمخ تلك العقيدة فيها لكن ترتكب بالميل الطبيعي
أفعالا مثل أفعالهم فتحتجب بسببها فانها تتأثر به وتقف فتنتهى

وكذب به قومك وهو الحق قل
لست عليكم بوكيل لكل نبا
مستقروا سوف تعلمون واذا
رأيت الذين يخوضون في آياتنا
فأعرض عنهم حتى يخوضوا
في حديث غيره واما ينسينك
الشيطان فلا تقعد بعد الذكرى
مع القوم الظالمين وما على
الذين يتقون من حسابهم من
شئ ولكن ذكرى لعلهم يتقون
وذرا الذين اتخذوا دينهم لعبا
ولهوا وغترتهم الحياة الدنيا
وذكر به أن تبسل نفس بما
كسبت امس لها من دون الله
ولى ولا شفيع

فأنذرهما حتى لا تصير مثلهم فتحبس بعملهما عن الهداية وحينئذ لا يقبل منها فدية اذ حجت بكسبها * والشراب الحميم هوشدة شوقها الى الكمال لقوة استعدادها والعذاب الاليم حرمانها عنه باحتجابها باعمالها وهياتها (قل أندعو من دون الله) أى أنعبد ما لا قدرة ولا وجود له حقيقة فينفع أو يضر (وزر) الى الشرك (على أعقابنا بعد اذ هدانا الله) الهداية الحقيقية الى التوحيد (كالذى) ذهبت به شياطين الوهم والتخيل فى مهمة أرض النفس (حيران) لا يدري أين يمشى وما يصنع بلا طريق ولا مقصد (له أصحاب) رفقاء من الفكر والعاقلة العملية والنظرية (يدعونه الى الهدى) يقولون (ائتنا) فان هذا هو الطريق ولا يسمع لارتفاق سمع قلبه بالهوى (قل ان) هداية الله التى هى طريق التوحيد (هو الهدى) لا غير (وامرنا لنسلم لرب العالمين) لنسقاد لصفة الربوبية بمجموع صفاتنا فى المتجلى بها واسلامها اليه ونقيم صلاة الحضور القلبى وتلقيه ونجعل وقاية لنا فى الصفات ليكون هو الموصوف به فتخلص به عن وجودنا فيكون هو المحشور اليه بذاته عند فنائنا فيه (وهو الذى خلق) سموات الارواح وأرض الجسم قائما بالعدل الذى هو مقتضى ذاته (ويوم يقول كن فيكون) أى وقت السرمدى الذى هو ازل آزال ظهور الاشياء فى أزلية ذاته التى هى أزلية الازل مطلقا وهو حين تعلق ارادته القديمة باظهاره فى تعينات ذاته المعبر عنه بقوله كن وهو بعد أزلية الازل بالاعتبار العقلى لانها تتأخر عن تلك الأزلية بالزمان بل بالترتيب العقلى الاعتبارى فى ذاته تعالى فان التعينات تتأخر عن مطلق الهوية المحضة عقلا وحقيقة وظهورها بالارادة المسماة بقوله كن فيكون بلا فصل وتأخير يعبر عنه بكون لانهم لم تكن فى الازل فكانت (قوله الحق) أى فى ذلك الوقت سيما سرمدى ارادته التى اقتضت وجود المبدعات على ما هى عليه ثابتة

وان تعدل كل عدل لا يؤخذ منها أولئك الذين أبسلوا بما كسبوا اللهم شراب من حميم وعذاب اليم بما كانوا يكفرون قل أندعو من دون الله ما لا ينفعنا ولا يضرنا وهدانا الله كأذى أعقابنا بعد اذ هدانا الله كالأذى استمره الشياطين فى الارض حيران له أصحاب يدعونه الى الهدى ائتنا قل ان هدى الله هو الهدى وأمرنا لنسلم لرب العالمين وأن أقيموا الصلوة واتقوه وهو الذى خلق السموات وهو الذى خلق السموات والارض بالحق ويوم يقول كن فيكون قوله الحق وله الملك

في حالها غير متغيرة اقتضت ما اقتضت على أحسن ما يكون من النظام والترتيب واعدل ما يكون من الهيئة والتركيب (يوم ينفخ في الصور) وقت نفخه في الصور أى احياء صور المكنونات بأفاضة أرواحها عليها الاملاك الاله فانها بنفسها مهيئة لوجود لها ولا حياة فضلا عن المالكية (عالم الغيب) أى حقائق عالم الارواح التى هى ملكوته (والشهادة) أى صور عالم الاجسام التى هى ملكه (وهو الحكيم) الذى أوجدها ورتبها بحكمته فأفاض على كل صورة ما يليق به من الارواح (الخبير) الذى علم اسرارها وعلانياتها وخواصها وفعالها الخفية هو مبدع الارواح والجسم المطلق بارادته القديمة الازلية الثابتة التى لا تغير فيها أبد البداع على وجه العدل والحكمة الذى اقتضا ذاته ومكون الكائنات بانشائها في عالم الملك الذى هو مالكة لا غير كيف شاء عالم بما يجب ان يكون عليها حكما في اتقانها ونظامها وترتيبها خبيرا بما يحدث فيها من الاحوال الحادثة على حسب ارادته بذاته لا شريك له في ذلك كله (واذ قال ابراهيم لبيه) أى اذكر وقت سلوك ابراهيم طريق التوحيد عند تبصيرنا وهدايتنا اياه واطلاعه على شرك قومه واحتجابهم بظهور عالم الملك عن حقائق عالم الملكوت وربوبيته تعالى للاشياء باسمائه معتقدين لتأثير الاجرام والاكو ان ذاهلين به عن المكنون فغيرهم بذلك وقال لمقدمهم واكبرهم ابيه (أأخذ أصناما آلهة) وتعتقد تأثيرها (انى أراك وقومك في ضلال مبين) ظاهر يعرف بالحس ومثل ذلك التبصير والتعريف العام الكامل نعرف ابراهيم ونزيه (ملكوت السموات والارض) أى القوى الروحانية التى يدبر الله بها أمر السموات والارض فان لكل شئ قوة ملكوتية تحفظه وتدبر أمره باذن الله (وليكون من الموقنين) فعلنا ذلك أى بصرناه ليعلم ويعرف ان لا تأثير الا لله يدبر باسمائه التى هى ذاته مع كل

يوم ينفخ في الصور عالم الغيب
والشهادة وهو الحكيم الخبير
واذ قال ابراهيم لبيه آزر
أأخذ أصناما آلهة انى أراك
وقومك في ضلال مبين وكذلك
نرى ابراهيم ملكوت السموات
والارض وليكون من الموقنين

واحدة من الصفات فتكثر الافعال من وراء حجب الاكوان
فانحجب بالكون واقف مع الحس يرى تلك الافعال من الاكوان
والمجاوز عنه الذي خرق حجاب الكون ووقف مع العقل محبوسا
في قيده يراها من الملكوت والمهتدى بنور الهداية الالهية المنفحة
عين بصيرته يرى ان الملكوت بالنسبة الى ذات الله تعالى كملك
بالنسبة الى الملكوت فكما لا يرى التأثير من الاكوان لا يراها من
ملكوتها بل من مالكتها ومكونها فيقول حق لا اله الا الله (فلما جن
عليه الليل) اى فلما اظلم عليه ليل عالم الطبيعة الجسمانية في صباه
واقول شبابه (رأى) كوكب ملكوت الهيكل الانساني التي هي
النفس المسماة روحا روحانية وجد فيضه وحياته وربو بيته منها اذ
كان الله تعالى يريه في ذلك الحين باسمه المحي فقال بلسان الحال (هذا
ربي فلما اقل) بعبوره عن مقام النفس وطلوع نور القلب واشراقه
عليه بانوار الرشيد والتعقل ومعرفة لامكان النفس ووجوب
انطباعها في الجسم (قال لا احب الا فلين) الفار بين في مغرب
الجسم المحتجبين به المتسترين بظلمة الامكان والاحتياج الى الغير
(فلما رأى) قر القلب بازغا بوصوله الى مقام القلب وطلوعه من افق
النفس بظهوره عليه ورأى فيضه بمكاشفات الحقائق وعلمه وربو بيته
منه اذ كان الله تعالى يريه حينئذ باسمه العالم والحكيم (قال هذا ربي
فلما اقل) باحتجابه عنه وعبوره عن طوره وشعوره بأن نوره مستفاد
من شمس الروح وانه قد يتغيب في ظلمة النفس وصفاتها فيحتجب بها
ولا نور له اعرض عن مقامه سالكا طريق تجلى الروح قائلا (لئن
لم يهدني ربي) الى نور وجهه (لا كوني من القوم الضالين) الذين
يحتجبون بالبواطن عنه كالنصارى الواقفين مع الحجب النورانية
(فلما رأى الشمس) الروح (بازغة) بتجليها عليه وظهور نورها وجد
فيضه وشهوده وربو بيته منها اذ كان الله تعالى يريه حينئذ باسمه

فلما جن عليه الليل رأى كوكبا
قال هذا ربي فلما اقل قال
لا احب الا فلين فلما رأى
القمر بازغا قال هذا ربي فلما
اقل قال لئن لم يهدني ربي
لا كوني من القوم الضالين
فلما رأى الشمس بازغة

قال هذا ربى هذا اكبر فلما أفلت قال يا قوم انى برى مما تشركون انى وجهت وجهى للذى فطر السموات والارض حنيفا وما أنا من المشركين وحاجه قومه * (٢١٢) * قال أصحابى فى الله وقد

هدان ولا أخاف ما تشركون به الا أن يشاء ربى شيا وسع ربى كل شئ علما أفلا تتذكرون وكيف أخاف ما أشركتم ولا تخافون أن أنكم أشركتم بالله ما لم ينزل به عليكم سلطانا فأتى الفريقين أحق بالامن ان كنتم تعلمون الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم أولئك لهم الامن وهم مهتدون وتلك جنتنا آتيناهم ابراهيم على قومه نرفع درجات من نشاء ان ربك حكيم عليم وهبنا له اسحق ويعقوب كلا هدينا ونوحا هدينا من قبل ومن ذريته داود وسليمان وأيوب ويوسف وموسى وهرون وكذلك نجزي المحسنين وزكريا ويحيى وعيسى والياس كل من الصالحين واسمعيل واليسع ويونس ولوطا وكلا فضلنا على العالمين ومن آباءهم وذرياتهم واخوانهم واجتبتناهم وهديناهم الى صراط مستقيم ذلك هدى الله يهدى به من يشاء من عباده ولو أشركوا لحبط عنهم ما كانوا يعملون أولئك

الشهيد والعلی العظیم (قال هذا ربى هذا اكبر) لعظمته وشدة نورانيته (فلما أفلت) باستيلاء أنوار تجلى الحق وطلوع سجات الوجه الباقي وانكشاف حجاب الذات بوصوله الى مقام الوحدة رأى النظر الى الروح والى وجوده شركا فقال (يا قوم انى برى مما تشركون) به أى أى شئ كان اذ لا وجود لغيره (انى وجهت وجهى) أى اسلمت ذاتى ووجودى (للذى) أوجد سموات الارواح وأرض النفس مائلا عن كل ماسواه حتى عن وجودى بالثناء فيه (وما أنا من المشركين) أى لست من الشرك فى شئ كوجود البقية وظهورها وغير ذلك (وحاجه قومه) فى نفي التأثير عن الاجرام والا كوان وترك تعبد كل ماسوى الله (قال أصحابى فى الله وقد هدان) الى توحيدده (ولا أخاف ما تشركون) وتقولون بتأثيره أبدا (الا) وقت (أن يشاء ربى شيا) من جهتها بى من مكروه أو ضرر يلحقنى من جهتها وذلك منه وبعلمه لامنها (وسع ربى كل شئ علما) يعلم حالى وما فيه صلاحى ان علم اضرارى من جهتها أولى بى فعلى (أفلا تتذكرون) فتعزوا بين العاجز والقادر (الذين آمنوا) بالتوحيد الذاتى (ولم يخالطوا) ايمانهم بظلم من ظهور نفس القلب أو وجود بقية فانها شرك خفى (أولئك لهم الامن) الحقيقى الذى لا خوف معه (وهم مهتدون) بالحقيقة الى الحق (وتلك جنتنا) أى حجة التوحيد التى احتج بها ابراهيم على قومه (كل من الصالحين) الذين يقومون بصلاح العالم وضبط نظامه وتديره لاسيما مقامهم بالوجود الموهوب الحقانى بعد فناء الوجود البشرى (وكلا فضلنا على) عالمى زمانهم (وما قدر والله حتى قدره اذ قالوا ما أنزل الله على بشر من شئ) أى ما عرفوه حق معرفته اذ بالغوا فى تنزيهه حتى جعلوه بعيدا من عباده بحيث لا يمكن ان يظهر من علمه وكلامه عليهم شئ ولو عرفوه حق معرفته لعلوا ان لا وجود لعباده ولا لشيء آخر الا به والعكس كل

الذين آتيناهم الكتاب والحكم والنبوة فان يكفروا بها هولا فقد وكلناهم اقواما ليسوا بها بكافرين أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده قل لا أسئلكم عليه أجرا ان هو الا ذكرى للعالمين وما قدره الله حتى قدره اذ قالوا ما أنزل الله على بشر من شئ

موجود بوجوده لا وجود الاله جميع عالم الشهادة ظاهره وعالم الغيب باطنه ولكل باطن ظاهر فأى حرج من ظهور بعض صفاته على مظهر بشري بل لا مظهر لكمال علمه الباطن وحكمته الا الانسان الكامل فالنبي من حيث الصورة ظاهره ومن حيث المعنى باطنه ينزل علمه على قلبه ويظهر على لسانه ويدعوه عباده الى ذاته ولا اثنينية الا باعتبار تفاصيل صفاته واماباعتبار الجمع فلا أحد موجود الا هو لا النبي ولا غيره فاذا اعتبر تفاصيل صفاته واسمائه يظهر النبي بتبعية الخاص في ذاته تعالى ببعض صفاته فيصير اسم من اسمائه واذا كان كاملا في نبوته يكون الاعظم الذي لا تنفتح أبواب خزائن غيبه ووجوده وحكمته الاله كما سمعت فلا تنكر ان عجبت وحرمت من فهمه وبهت فعسى ان يفتح الله عين بصيرتك فتري ما لا عين رأت أو سمع قلبك فتسمع ما لا أذن سمعت أو ينور قلبك فتدرك ما لا خطر على قلب بشر (ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا) بادعاء الكمال والوصول الى التوحيد والخلاص عن كثرة صفات النفس وازدحامها مع بقائها فيه فيكون في أقواله وأفعاله بالنفس وهو يدعى انه بالله (أو قال أوحى الى ولم يوح اليه شئ) أى حسب مفتريات وهمه وخياله ومخترعات عقله وفكره وحيامن عند الله وفيضامن الروح القدسى قتبنا (ومن قال سأنزل مثل ما أنزل الله) أى تفرعن بوجودنا نأيتهم وتوهم التوحيد العلمى عينا فادعى الالهية (ولو ترى اذ الظالمون) أى هؤلاء الظلمة من المتدعين للكمال المحجوب بين الذين يزعمون كون أفعالهم الهية وهى نفسانية والمتنبئين والمتفرعنين (في غمرات الموت) أى شدائده وسكراته لا فتقادهم فى دعواهم وغلطهم فى حساباتهم قد فنوا عن أنفسهم وتجردوا عن ملابس أبدانهم مع شدة تعلقهم بها وقوة محبة الدنيا ورسوخ الهوى فيهم لانهم ماموا بالمولود الارادى

قل من أنزل الكتاب الذى جاء به موسى نورا وهدى للناس يجعلونه قراطيس تدونهم ويخفون كثيرا وعلمهم ما لم تعلموا أنتم ولا آباؤكم قل الله ثم ذرهم فى خوضهم يلعبون وهذا كتاب أنزلناه مبارك مصدق الذى بين يديه ولتنذر أم القرى ومن حولها والذين يؤمنون بالاخرة يؤمنون به وهم على صلاتهم يحافظون ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا أو قال أوحى الى ولم يوح اليه شئ ومن قال سأنزل مثل ما أنزل الله ولو ترى اذ الظالمون فى غمرات الموت

والتجرد عن الشهوات والذات البدنية وما فنوا عن صفات نفوسهم
ودواعيها حتى يسئل عليهم الموت الطبيعي (والملائكة) أى قوى
العالم التى كانت تمذقواهم النفسانية من النفوس الكوكبية
والفلكية وتأثيراتها التى كانت تستولى عليهم فى حياتهم مع ظنهم
انهم تخلصوا منها بالتجرد كما أشرنا اليه (باسطوا أيديهم) قوية
التأثير فيهم بالغة فيه كنه قواها وقدرها (اخرجوا أنفسكم) أى
تعنفهم وتقهرهم لشدة تعكفهم وكثرة تحسرهم وصعوبة مفارقة
الابدان عليهم (اليوم تجزون عذاب الهون) والصغار بوجود
صفات نفوسكم وهياتهم المظلمة المؤذية وجب انائيتكم وتفرعنكم
كما قال سيجزيهم وصفهم (بما كنتم تقولون على الله غير الحق)
أى بسبب افتراءكم على الله اعمالكم واقوالكم الصادرة من
صفات نفوسكم واهوائها (وكنتم عن آياته تستكبرون) وبسبب
احتجابكم بأنائيتكم وتفرعنكم معجبين بصفاتكم غير مدعين بمحوها
لصفاتنا محجوبين عنها بوجودها مستكبرين بها عنها (ولقد جئنا
فرادى) مجردين عن الصفات والعلائق والاهل والاقارب
والوجود بالاستغراق فى عين جمع الذات (كما خلقناكم اقل مرة)
بانشاء ذرات هو ياتكم فى الازل عند أخذ الميثاق (وتركتم
ما خولناكم) من الوسائل والعلوم والفضائل (وراء ظهوركم وما نرى
معكم) وسائلكم واسبابكم وما أثر قوه بهواكم وتعلقتم بهادى
محبوباتكم ومعبوداتكم (الذين زعمتم انهم فيكم شركاء) بمحبتكم
اياها وتعبدكم لها ونسبتكم التأثير اليها واعتباركم واعتدادكم بها قد
وقع التفرق بينكم بتغير الاحوال وتبدل الصور والاشكال (وضل
عنكم ما كنتم تزعمون) شياً موجوداً بشهودكم ثناء الكل فى الله
(ان الله فالحق) حبة القلب بنور الروح عن العلوم والمعارف ونوى
النفس بنور القلب عن الاخلاق والمكارم (يخرج) حتى القلب

والملائكة باسطوا أيديهم
أخرجوا أنفسكم اليوم
تجزون عذاب الهون بما كنتم
تقولون على الله غير الحق
وكنتم عن آياته تستكبرون
ولقد جئنا فرادى كما
خلقناكم اقل مرة وتركتم
ما خولناكم وراء ظهوركم
وما نرى معكم شفعاءكم الذين
زعمتم انهم فيكم شركاء لقد
تقطع بينكم وصل عنكم ما كنتم
تزعمون ان الله فالحق الحب
والنوى يخرج الحق من الميت

عن ميت النفس تارة باستيلاء نور الروح عليها (ومخرج) ميت
النفس عن حي القلب أخرى باقباله عليها واستيلاء الهوى وصفات
النفس عليه (ذلكم الله) القادر على تقليب أحوالكم وتغليبكم
في أطواركم (فاني) تصرفون منه الى غيره (فالق الاصباح) أي فالق
ظلمة صفات النفس عن القلب باصباح نور شمس الروح واشراقه
عليها (وجاعل) ظلمة النفس ~~سكن~~ القلب يسكن اليها اللار تفاق
والاسترواح احيانا أو سكنا تسكن فيه القوى البدنية وتستقر عن
الاضطراب وشمس الروح وقر القلب محسوبين في عداد الموجودات
الباقية الشريفة معتد بهم - ما أوعلى حساب الاحوال والاوقات
تعتبر بهما (ذلك تقدير العزيز) القوى على ذلك (العليم) باحوال
البروز والانكشاف والتسترواح احتجاب بهم ما يعز تارة باحتجاب
بهما وعنهما في ستور جلاله وتارة بتجليه وقهرهما وافنائهما يعلم
ما يفعل بحكمته (وهو الذي جعل لكم) نجوم الحواس (لتهتدوا
بها في ظلمات) بر الاجساد الى مصالح المعاش وبجر القلوب باكتساب
العلوم بها (قد فصلنا الآيات) أي الروح والقلب والحواس (لقوم
يعلمون) ذلك (وهو الذي أنشأكم من نفس واحدة) هي النفس
الكلية (فستقر) في أرض البدن حال الظهور (ومستودع) في عين
جمع الذات حال الفناء (قد فصلنا) آيات ظهور النفس واستقرارها
واستمداعها (لقوم يفقهون) بتنوير قلوبهم وصفاء فهمهم (وهو
الذي أنزل) من سماء الروح ماء العلم (فأخرجنا به نبات) كل صنف
من الاخلاق والفضائل (فأخرجنا) من النبات هيئة خضرة
النفس وزينة حسنة جميلة وبهجة بالعلم والخلق (نخرج) من تلك
الهيئة والنفس الطرية الغضة اعمالا مترتبة شريفة مرضية ونيات
صادقة يتقوى بها القلب ومن نخل العقل من ظهور تعلقها معارف
وحقائق قرينة التناول لظهورها بنور الروح كأنها بديهية

ومخرج الميت من الحي ذلكم
الله فاني توفيقكون فالق
الاصباح وجاعل الليل سكا
والشمس والقمر حسبانا ذلك
تقدير العزيز العليم وهو الذي
جعل لكم النجوم لتهتدوا بها
في ظلمات البر والبحر قد فصلنا
الآيات لقوم يعلمون وهو
الذي أنشأكم من نفس واحدة
فستقر ومستودع قد فصلنا
الآيات لقوم يفقهون وهو
الذي أنزل من السماء ماء
فأخرجنا به نبات كل شيء
فأخرجنا منه خضرا نخرج منه
حبامترا وكا ومن النخل من
طلعها قنوان دانية

(وجنات من أعناب) الاحوال والاذواق وخصوصاً أنواع المحبة
القلبية المسكرة عصرها وسلافها وزيتون التفكير ورمات التوهمات
الصادقة التي هي ألهم الشريفة والعزائم النفيسة (مشتبها) بعضها
ببعض كالتعقلات والتفكرات والمعارف والحقائق والاعمال
والنيات وكحبة الذات ومحبة الصفات (وغير متشابه) كأنواع المحبة
مع الاعمال مثلاً أو مشتبتها في رتبها وقوتها وضعفها وجلالتها
وخفائها وغير متشابه فيها (انظروا الى ثمره اذا ثمر) وراعوه بالمراقبة
عند السلوك وبدء الحال وليكن نظركم من اللذات الى هذه الثمرات
(وينعه) وكما له عند الوصول بالحضور (ان في ذلكم لآيات لقوم
يؤمنون) بالايان العلمي ويوقنون هذه الآيات والاحوال التي
عددناها (وجعلوا لله شركاء الجن) أي جعلوا جن الوهم والخيال
شركاء لله في طاعتهم لها وابقادهم وقد علموا ان الله خلقهم فكيف
يعبدون غيره (وخرقوا له) اختلقوا بالافتراء المحض (بنين) من
العقول (و بنات) من النفوس يعتقدون انهم مؤثرات ومجردات
مثله تولدت منه (بغير علم) منهم انها اسماء وصفاته لا تؤثر الابه
(سبحانه وتعالى) تنزه عن ان يكون وجود مجرداً مخصوصاً بتعين
خاص واحد من الموجودات المتعينة يصدر عنه وجودات العقول
المجردة والنفوس وتعاضم (عما يصفون) به علواً كبيراً (بديع السموات
والارض) أي عديم النظير والمثل في سموات عالم الارواح وأرض
عالم الاجساد (أني يكون له ولد) أي كيف يماثله شيء (ولم تكن له
صاحبة) لان صاحبة لا تكون الامحانسة وهو لا يجانس شيئاً واذا لم
يجانس شيئاً لم يماثله فلم يكن له مثل يتولد منه (وخلق كل شيء)
بتخصيصه يتعين في ذاته وايجهاده بوجوده لا بأنه موجود مثله (وهو
بكل شيء عليم) يحيط علمه بالعقول والنفوس وغيرها كما يحيط
وجوده بها وهي محاطة لا تحيط بعلمه ولا تعلم الا بعلمه ولا توجد

وجنات من أعناب والزيتون
والزمان مشتبها وغير متشابه
انظروا الى ثمره اذا ثمر وينعه
ان في ذلكم لآيات لقوم
يؤمنون وجعلوا لله شركاء
الجن وخلقهم وخرقوا له بنين
و بنات بغير علم سبحانه وتعالى
عما يصفون بديع السموات
والارض أني يكون له
ولد ولم تكن له صاحبة وخلق
كل شيء وهو بكل شيء عليم

الابوجوده فلا تمثاله لانها بانفسها معدومة وأنى يماثل المعدوم
الموجود المطلق (ذلكم) البديع العديم المثل الموصوف بجميع
هذه الصفات (الله ربكم لا اله) في الوجود (الاهو) أى لا موجود
الاهو باعتبار الجمع (خالق كل شئ) باعتبار تفاصيل صفاته فخصوا
العبادة به أى بالوجود الموصوف بجميع الصفات الذى هو الله دون
من سواه (وهو على كل شئ وكيل) أى لا يستحق العبادة الا المبدئ
لكل شئ وهو مع ذلك وكيل على الكل يحفظها ويدبرها ويوصل
اليها الارزاق وما تحتاج اليه حتى تبلغ الكمال اللاحق بها (لا تدركه
الابصار) أى لا تحيط به لانه اللطيف الجليل عن ادراكها وكيف
تدركه وهى لا تدرك انفسها التى هى نور منه (وهو يدرك الابصار)
لاحاطته بكل شئ واطف ادراكه (قد جاءكم بصائر من ربكم) أى آيات
بينات هى صور تجليات صفاته التى هى أنوار بصائر القلوب والبصرة
نور يصر به القلب كما ان البصر نور تبصر به العين (فمن أبصر) أى
صار بصيرا بها فانما فائدة ابصاره وهدايته لنفسه ومن حجب عنها
فانما مضرة احتجاب لا تعدى الى غيره بل اليه (وما أنا عليكم
بحفيظ) رقيب رقيبكم ويحفظكم عن الضلال بل الله حفيظ
يحفظكم ويحفظ أعمالكم (ولو شاء الله ما أشركوا) أى كل ما يقع
فانما يقع عشيئة الله ولا شك ان استعداداتهم التى وقعوا بها
فى الشرك واسباب ذلك من تعليم الآباء والعبادات وغيرها أيضا
واقعة بإرادة من الله والالم تقع فان آمنوا بذلك فهداياه الله والافهون
على نفسك (وما جعلناك عليهم حفيظا) تحفظهم عن الضلال
(وما أنت) بموكل عليهم بالايان ولا ينافى هذا ما قال فى تغييرهم
فما بعد بقوله سيقول الذين أشركوا لو شاء الله ما أشركنا لانهم
قالوا ذلك عناد ودفع للايمان بذلك التعلل لاعتقادا فقولهم ذلك
وان كان صدقانى نفس الامر لكنهم كانوا يكذبون المكذبين للرسول

ذلكم الله ربكم لا اله الا هو
خالق كل شئ فاعبدوه وهو على
كل شئ وكيل لا تدركه
الابصار وهو يدرك الابصار
وهو اللطيف الخبير قد جاءكم
بصائر من ربكم فمن أبصر
فلنفسه ومن عمى فعليه وما أنا
عليكم بحفيظ وكذلك نصرني
الآيات وليقولوا درست
ولنبينه لقوم يعلمون اتبع
ما أوحى اليك من ربك لا اله
الا هو وأعرض عن المشركين
ولو شاء الله ما أشركوا وما
جعلناك عليهم حفيظا وما أنت
عليهم بوكيل ولا تسبوا الذين
يدعون من دون الله فيسبوا الله
عدوا بغير علم كذلك زين لكل
أمته عملهم ثم الى ربهم مرجعهم
فنبينهم بما كانوا يعملون

اذ لو صدقوا لعلوا ان توحيد المؤمنين أيضا بارادة الله وكذا كل دين
فلم يعاندوا ولم يعادوا أحدا ولو علموا ان كل شيء لا يقع الا بارادة الله
لما بقوا مشركين بل كانوا موحدين لكنهم قالوه لغرض التكذيب
والعناد واثبتوا أنه لا يمكنهم الاتهاء عن شركهم فلذلك غيرهم به
لأنه ليس كذلك في نفس الامر فانهم لم يطلعوا على مشيئة الله وأنه
كما أراد شركهم في الزمان السابق لم يرد ايمانهم الا ان اذ ليس كل
منهم مطبوع القلب بدليل ايمان من آمن منهم فلم لا يجوز ان يكون
بعضهم كانوا مستعدين للايمان والتوحيد واحتجبوا بالعادة وما
وجدوا من آياتهم فاشركوا ثم اذا سمعوا الانذار وشاهدوا آيات
التوحيد اشتاقوا الى الحق وارتفع حجابهم فوجدوا فلذلك وبخبرهم
على قوالهم وطلب منهم الحججة على ان الله أرادهم بذلك دائما وانذرهم
بوعيد من كان قبلهم لعل من كان فيه أدنى استعداد اذا انقطع عن
حجته وسمع وعيد من قبله من المنكرين ارتفع حجابهم ولان قلبه فآمن
ويكون ذلك توفيقا له ولطفافى شأنه فان عالم الحكمة يتنى على
الاسباب وامان كان من الاشقياء المردودين المحتوم على قلوبهم
فلا يرفع لذلك رأسا ولا يلقى اليه سمعا (واقسموا بالله جهد ايمانهم
لئن جاءتهم آية الى آخره طلبوا خوارق العادات واعرضوا عن
الحجج البينات لانهم كانوا محجوبين بالحس والمحسوس فلم تنجع فيهم
الدعوة بالحكمة والاثبات بالحجة كما تنجع في العقلاء المستعدين
(قل انما الآيات) أى خوارق العادات التى اقترحوها انما هى من
عالم القدرة ليست الا عنده (وما يشعركم) أنهم لا يؤمنون عند مجيئها
أى أنا أعلم بهم منكم أنهم لا يؤمنون بها أو وما يشعركم أنهم يؤمنون
عند مجيئها لعلها اذا جاءت لا يؤمنون بها ومن لم يرد الله منه الايمان
يقرب قلبه وبصره عند مجيئ الآيات التى اقترحها وزعم أنه يؤمن عند
نزولها فيقول هذا من قبله ولا يؤمن به كما لا يؤمن قبل مجيئ الآيات ويذره

واقسموا بالله جهد ايمانهم لئن
جاءتهم آية ليؤمنن بها قل انما
الايات عند الله وما يشعركم
انها اذا جاءت لا يؤمنون ونقلب
افئدتهم وأبصارهم كما لم
يؤمنوا به أول مرة ونذرهم
في طغيانهم يعمهون ولو أننا
نزلنا اليهم الملائكة وكلهم
الموتى وحشرنا عليهم كل شيء
قبلا ما كانوا ليؤمنوا الا أن
يشاء الله

في ظهور نفسه بصفاتها واحتجابها بها ولهذا قل في آخر الآية الثانية (ما كانوا يؤمنوا الا ان يشاء الله) يعني من استعداد الايمان فهم المعقول وادرك الحجة وانفتحت عين بصيرته بأدنى نور من هداية الله وآمن بأدنى سبب ومن لم يستعد لذلك ولم يخلق له نوراً رأى كل آية من خوارق العادات وغيرها ما أترفه (ولكن أكثرهم يجهلون) أن الايمان بمشيئة الله لا بخوارق العادات وفي الحقيقة لا اعتبار بالايمان المرتب على مشاهدة خوارق العادات فانه ربما كان مجرد ادعان الامر محسوس واقرار باللسان وليس في القلب من معناه شيء كايان أصحاب السامري والايمن لا يكون الا بالجنان كما قال تعالى قالت الاعراب امنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا اسلمنا ولما يدخل الايمان في قلوبكم (وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا) الى آخره يلزم من ترتب مراتب الارواح أن مقابله اصفى الاستعدادات وأنورها بأكثرها وأظلمها وأبعدها ولزم منه وجود عدو لكل نبي للتضاد الحقيقي بينهم ما وفائدة وجود العدو في مقابله له ان الكمال الذي قدر له بحسب استعداد لا يظهر عليه الا بقوة المحبة للاستعداد وأما القهر فلا ينكسر نفسه به وباهاته واستخفافه له وثبته عند مقابله في مقام القلب وتجلده معرضا عن النفس ولذاتها لا شغاله بالعدو ذاهلا عنها لفرط المحبة والحرص على الفضيلة التي يقهر بها العدو والاحتراز عن الملابس الحيوانية والشیطانية ليعدهم عن مقامه ومناسبتة واثلاية طرق له سبيل الى طعنه وتحقيره وازدرائه بها ولهذا قال ما أودى نبي قط مثل ما أوديت اذ لا كمال لاحد مثل كماله فيجب ان يكون سبب اخراجه الى الفعل أقوى لغاية بعده عن صفات النفس وعاداتها (ولتصفي اليه أفئدة الذين لا يؤمنون بالآخرة) ولتميل اليه المحجوبون لمناسبتهم (وليرضوه) لمحبتهم اياه فتقوى غوايتهم ويظهرون ويخرج ما فيهم من الشرور

واكثرهم يجهلون
وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا
شياطين الانس والجن يوحى
بعضهم الى بعض زخرف القول
غرورا ولو شاء ربك ما فعلوه
فذرهم وما يفترون ولتصفي
اليه أفئدة الذين لا يؤمنون
بالآخرة وليرضوه ولما يفتروا
ما هم مقتربون أفغفر الله أتعنى
حكم وهو الذي أنزل اليكم
الكتاب مفصلا والذين آتيناكم
الكتاب يعلمون أنه منزل من ربك
بالحق فلا تكونن من الممترين

لَا مَبْدَلَ لِكَلِمَاتِهِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ وَإِنْ تَطَعُ أَكْثَرُ مَنْ فِي الْأَرْضِ يَضْلُوكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ مَنْ يَضِلُّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ فَكُلُوا مِمَّا ذَكَرَ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ إِنْ كُنْتُمْ بِآيَاتِهِ مُؤْمِنِينَ وَمَا لَكُمْ أَلَّا تَأْكُلُوا مِمَّا ذَكَرَ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ وَقَدْ فَصَّلَ لَكُمْ مَا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ إِلَّا مَا اضْطُرَرْتُمْ إِلَيْهِ وَإِنْ كَثِيرًا لَيُضْلِلُونَ بِأَهْوَائِهِمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِالْمُعْتَدِينَ وَذَرُوا ظَاهِرَ الْأَثَمِ وَبَاطِنَهُ إِنْ الَّذِينَ يَكْسِبُونَ الْأَثَمَ سَيَجْزُونَ بِمَا كَانُوا يَكْتَرُونَ وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا يَذْكُرُ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لَيُوحُونَ إِلَى أَوْلِيَائِهِمْ لِيُجَادِلُوكُمْ وَإِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ أَوْ مِنْ كَانَ مِثْلَ فَأَحْيَيْنَاهُ وَجَعَلْنَاهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ كَمَنْ مِثْلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ لَيْسَ بِخَارِجٍ مِنْهَا كَذَلِكَ زَيْنٌ لِلْكَافِرِينَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ

إِلَى الْفِعْلِ وَيَزِدَادُ وَاطْغْيَانًا وَتَعْدِيًا عَلَى النَّبِيِّ قَتَزَادُ قُوَّةَ كَمَالِهِ وَتَهْيِجُ أَيْضًا بِسَبَبِهِ دَوَاعِيَ الْمُؤْمِنِينَ وَالَّذِينَ فِي أَسْمَعَادِهِمْ مَنَاسِبَةٌ لِلنَّبِيِّ فَتَنْبَعَثُ جَمِيعُهُمْ وَتَزِدَادُ مَحَبَّتُهُمْ لِلنَّبِيِّ وَنُصْرُهُمْ إِيَّاهُ فَتُظْهِرُ عَلَيْهِمْ كَمَالَتَهُمْ وَيَتَقَوَّى بِهِمُ النَّبِيُّ كَمَا قِيلَ إِنْ شَهْرَةَ الْمَشَايِخِ وَكَثْرَةَ مَرِيدِهِمْ لَا تَكُونُ إِلَّا بِوَسْطَةِ الْمُسْكِرِ بْنِ إِيَّاهُمْ (وَعَتَ كَلِمَةَ رَبِّكَ صَدَقًا وَعَدَلًا) أَيْ تَمَّ قَضَاؤُهُ فِي الْأَزَلِ بِمَا قَضَى وَقَدَّرَ مِنْ أَسْلَامٍ مِنْ أَسْلَمَ وَكَفَرٍ مِنْ كَفَرَ وَمَحَبَّةٍ مِنْ أَحَبَّ أَحَدًا وَعَدَاوَةٍ مِنْ عَادَى قَضَاءً مَبْرُومًا وَحُكْمًا صَادِقًا مُطَابِقًا لِمَا يَقَعُ عَادِلًا بِمَنَاسِبَةٍ كُلِّ قَوْلٍ وَكُلِّ كَمَالٍ وَحَالٍ لَا اسْتِعْدَادَ مِنْ يَصْدُرُ عَنْهُ وَاقْتِضَائُهُ لَه (لَا مَبْدَلَ) لِأَحْكَامِهِ الْأَزَلِيَّةِ (وَهُوَ السَّمِيعُ) لِمَا يَظْهَرُونَ مِنَ الْأَقْوَالِ وَالْأَفْعَالِ الْمُقَدَّرَةِ (الْعَلِيمُ) بِمَا يَخْفَوْنَ (أَكْثَرُ مَنْ فِي الْأَرْضِ) أَيْ مَنْ فِي الْجَهَةِ السُّفْلِيَّةِ بِالرُّكُونِ إِلَى الدُّنْيَا وَعَالَمِ النَّفْسِ وَالطَّبِيعَةِ (يَضْلُوكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ) يَتَزَيَّنُّهُمْ زَخَارِفُهُمْ عَلَيْهِمْ وَدَعْوَتُهُمْ إِيَّاكَ إِلَى مَا هُمْ فِيهِ (إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ) لَكُونُهُمْ مُتَحْجَوِّينَ فِي مَقَامِ النَّفْسِ بِالْأَوْهَامِ وَالْخَيَالَاتِ عَنِ الْيَقِينِ (وَإِنْ هُمْ إِلَّا) يَخْمَنُونَ الْمَعَانِيَ بِالصُّورِ وَالْآخِرَةَ بِالدُّنْيَا وَيَقْتَدِرُونَ أَحْوَالَ الْمَعَادِ وَذَاتَ الْحَقِّ وَصِفَاتِهِ كَأَحْوَالِ الْمَعَاشِ وَذَوَاتِهِمْ وَصِفَاتِهِمْ فَيُشْرِكُونَ وَيَحْلُونَ بِعُضِّ الْحَرَّمَاتِ (فَكُلُوا) إِلَى آخِرِهِ مَعْلُومٌ مِمَّا تَرَى فِي الْمَائِدَةِ وَمُسَبَّبٌ لِلنَّهْيِ عَنْ طَاعَةِ الْمُضِلِّينَ وَاتِّبَاعِهِمْ (ظَاهِرُ الْأَثَمِ) سَيِّئَاتُ الْأَعْمَالِ وَالْأَقْوَالِ الظَّاهِرَةُ عَلَى الْجَوَارِحِ (وَبَاطِنُهُ) الْعَقَائِدُ الْفَاسِدَةُ وَالْعِزَائِمُ الْبَاطِلَةُ (أَوْ مِنْ كَانَ مِثْلًا) بِالْجَهْلِ وَهُوَ النَّفْسُ وَبِاحْتِجَابِهِ بِصِفَاتِهَا (فَأَحْيَيْنَاهُ) بِالْعِلْمِ وَمَحَبَّةِ الْحَقِّ أَوْ بِكُشْفِ حُجُبِ صِفَاتِهِ بِتَجَلِّيَاتِ صِفَاتِنَا (وَجَعَلْنَاهُ نُورًا) مِنْ هُدَايَتِنَا وَعِلْمِنَا أَوْ نُورًا مِنْ صِفَاتِنَا أَوْ نُورًا مِمَّا بَقِيَ مِنْ مِثْلِنَا بِذَاتِنَا عَلَى حَسَبِ مَرَاتِبِهِ كَنْ صِفَتِهِ هَذَا أَيْ هَذَا الْقَوْلُ وَهُوَ أَنَّهُ فِي ظُلُمَاتٍ مِنْ نَفْسِهِ وَصِفَاتِهَا وَأَفْعَالِهَا لَيْسَ بِخَارِجٍ مِنْهَا (كَذَلِكَ زَيْنٌ) لِلْمُحْجَوِّينَ بَيْنَ عَمَلِهِمْ

فاحتجبوا به (وكذلك جعلنا في كل قرية اعداء
 الانبياء وكذا في قرية وجود الانسان التي هي البدن جعلنا اكابر
 مجرميها من قوى النفس الامارة ليكروا فيها باضلال القلب وفتنته
 واغوائه (وما يكرون الا بانفسهم) لان عاقبة مكرهم راجعة
 اليهم باحتراقهم بنيران فقدان الآلات والاسباب في بحيم الهوى
 والحرمان عن اللذات والشهوات وحصول الآلات الجسمانية عند
 خراب البدن وعند المعاد والبعث في أقبح الصور على أسوأ الاحوال
 (واذا جاءتهم آية) من صفة قلبية واشراق نوري من هيئة ملكية
 خلقية أو علم وحكمة وفيض من روح ينكرونهم بالاعراض عنها
 ويتمنون من قبل الوهم والخيال ادراكات مثل ادراكات العقل
 والفكر وتركيبات تخيلية ومغالطات وهمية يعارضون بها البراهين
 الحقيقة حتى يؤمنوا بها ويذعنوا لها (الله أعلم حيث يجعل رسالته)
 لا يضرها الامواضعها من القوى الروحانية المجردة من المواد
 الهيولانية (سيصيب الذين أجرموا) باحتجابهم ومكرهم في
 اضلالهم من استعد للهدى أو اهتدى من القلوب الصافية (صغار
 عند الله) بزوال قدرتهم وتمكنهم بخراب البدن (وعذاب شديد)
 مجرماتهم عما يلائمهم ووصول ما ينافيهم في المعاد الجسماني بسبب
 مكرهم (فمن يرد الله أن يهديه) من هذه القوى للانتقاد للعقل
 (يشرح صدره) أي يسهل عليه ويجعل وجهه الذي يلي القلب
 ذاتاً واسعة لقبول نوره وممكناً استسلامه له (ومن يرد أن يضله
 يجعل صدره) يعسر عليه ويجزمه عن ذلك (حرجاً) ذا ظلمة وقصور
 استعداد عن قبول النور كما نما يزال أمر امتنعاً في الاستنارة بنور
 القلب وطلب الفيض منه على هذا التأويل الذي ذكرناه وعلى
 المعنى الظاهر المراد من الآية السابقة فمن يرد الله أن يهديه للتوحيد
 يشرح صدره بقبول نور الحق واسلام الوجود الى الله بكشف حجب

وكذلك جعلنا في كل قرية اكابر
 مجرميها ليكروا فيها وما يكرون
 الا بانفسهم وما يشعرون
 واذا جاءتهم آية قالوا لن نؤمن
 حتى نؤتي مثل ما أوتى رسل الله
 الله أعلم حيث يجعل رسالته
 سيصيب الذين أجرموا صغار
 عند الله وعذاب شديد بما كانوا
 يكرون فمن يرد الله أن يهديه
 يشرح صدره للاسلام ومن
 يرد أن يضله يجعل صدره ضيقاً
 حرجاً

صفات نفسه عن وجه قلبه الذي يلي النفس فيفسح لقبول نور الحق
ومن يرد أن يضل به يجعل صدره ضيقا حرجا باستيلائها عليه وضغطها له
(كأنما يصعد) في سماء روحه مع تلك الهيئات البدنية وذلك أمر محال
(كذلك يجعل الله) رجس التلوث بلوث العلاقات المادية أو رجس
التعذب بالهيئات البدنية (على الذين لا يؤمنون وهذا) أى طريق
التوحيد وإسلام الوجه إلى الله (صراط ربك مستقيما) لا أعوجاج
فيه بوجه من الوجوه يميل إلى جانب الصورة وإلى جانب المعنى أو إلى
النظر إلى الغير والشر لئله (قد فصلنا الآيات لقوم يذكرون)
المعارف والحقائق التي هي مركززة في استعدادهم فيهدوا بها
(لهم دار السلام) السلامة من كل نقص وأفة وخوف ظهور صفة
وجود بقية (عند ربهم) في حضرة صفاته أو حضرة ذاته (وهو
وايهم) يعطيهم محبته وكماله ويدخلهم في ظل صفاته وذاته ويجعلهم
في أمانه بالبقاء السرمدى بعد فناء حدثانهم بسبب أعمالهم القلبية
والقالبية في سلوكمهم (ويوم نحشرهم) في يوم عين الجمع المطلق
(جميعا) قلنا (يادعشر) جن القوى النفسانية (قد استكثرتم من
الانس) أى من الحواس والأعضاء الظاهرة أو من الصور الانسانية
بان جعلناهم أتباعكم وأهل طاعتكم إياهم وتسويلكم وتزيينكم
الخطام الدنيوية والذات الجسمانية عليهم ووسوستكم إياهم بالمعاصي
(وقال أولياؤهم من الانس) الذين تولوهم (ربنا استمتع بعضنا
ببعض) بانتفاع كل منا في صورة الجمعية بالآخر (وقد) بلغنا أجلنا
الذي أجلت لنا) بالموت أو بالمعاد الجسماني على أقبح الصور وأسوأ
العيش (قال النار) نار الحرمان عن الذات ووجدان الآلام
(مشواكم خالدون فيها) وقت (ما شاء الله) أن تخفف أو ينجي منكم
من لا يكون سبب تعذيبه شركارا سخيا في اعتقاده (إن ربك حكيم)
لا يعذبكم إلا بما كنتم نفوسكم التي كنتم على ما تقتضيه الحكمة

كأنما يصعد في السماء
كذلك يجعل الله الرجس على
الذين لا يؤمنون وهذا صراط
ربك مستقيما قد فصلنا الآيات
لقوم يذكرون لهم دار السلام
عند ربهم وهو أولياؤهم بها كانوا
يعملون ويوم نحشرهم جميعا
يادعشر الجن قد استكثرتم
من الانس وقال أولياؤهم من
الانس ربنا استمتع بعضنا
ببعض وبلغنا أجلنا الذي
أجلت لنا قال النار مشواكم
خالدون فيها إلا ما شاء الله أن
يربك حكيم عليهم

وكذلك نولي بعض الظالمين بعضا كانوا يكسبون يا معشر الجن والإنس ألم يأتكم رسل منكم يقصون عليكم آياتي وينذرونكم لقاء يومكم هذا قالوا شهدنا على أنفسنا وغرتهم الحياة الدنيا وشهدوا على أنفسهم أنهم كانوا كافرين ذلك أن لم يكن ربك مهلك القرى بظلم وأهلها غافلون بغافل عما تعملون وربك الغنى ذو الرحمة إن يشأ يذهبكم ويستخلف من بعدكم ما يشاء كما أنشأكم من ذرية قوم آخرين إن ما توعدون لآت وما أنتم بمعجزين قل يا قوم اعملوا على مكانتكم إني عامل فسوف تعلمون من تكون له عاقبة الدار إنه لا يفلح الظالمون وجعلوا لله محاذرا من الخس والثمن لعلهم ينصيبوا فقالوا هذا الله برزخهم وهذا شركائنا ما كان لشركائهم فلا يصل إلى الله وما كان لله فهو يصل إلى شركائهم ساء ما يحكمون وكذلك زين لكثير من المشركين * (٢٢٣) * قتل أولادهم شركائهم ليردوهم ويلبسوا عليهم دينهم ولو شاء الله ما فعلوه فذرهم وما يفترون

وقالوا هذه أنعام وحرث حجر لا يطعمها إلا من نشأ بزعمهم وأنعام حرمت ظهورها وأنعام لا يذكرون اسم الله عليها فترأى عليه سيجزيهم بما كانوا يفترون وقالوا ما في بطون هذه الأنعام خالصة لذكورنا ومحرم على أزواجنا وإن يكن مية فهم فيه شركاء سيجزيهم وصفهم أنه حكيم عليم قد خسروا الذين قتلوا أولادهم سفها بغير علم وحرّموا ما رزقهم الله افتراء على الله قد ضلوا وما كانوا مهتدين وهو الذي أنشأ جنات معروشات وغير معروشات والنخل والزرع مختلفا أكله والزيتون والرمان

(عليم) بمن يتعذب باعتقاده فيدوم عذابه أو بهيات سياآت أعماله فيعذب على حسبها ثم ينجم منه (وكذلك نولي بعض الظالمين بعضا) أي مثل ذلك الجعل العظيم الهائل فجعل بعضهم ولد بعض بتوافق مكاسبهم وتناسبها فبتوالون ويحشرون معافي العذاب كالجن والإنس الذين ذكروا عنهم أو نجعل بعضهم والى بعض بتعذيبه بمكسوباته في النار (رسل منكم) من البشر الذين هم جنسكم وعلى التأويل المذكورة من عقولكم التي هي قوى من جنسكم وهذه الاسئلة والاجوبة والشهادات كلها بلسان الحال واظهار الاوصاف كما قيل قال الجدار للو تد لم تشقني قال الو تد سل من يدقني وكشهادة الايدي والارجل بصورها التي تناسب هيآت افعالها وتعذيبها بها (ذلك) اشارة الى ارسال الرسل وتبيين الآيات والزام الحجة بالانذار والتهديد أي الامر ذلك لان ربك لم يكن مهلك القرى على غفلتهم ظالما لانه ينافي الحكمة (ولكل درجات) في القرب والبعد من أعمالهم التي عملوها (ان يشأ يذهبكم) ببناء عينكم (ويستخلف من بعدكم) من أهل طاعته برحمته (ذلك) أي تحريم الطيبات عليهم جزاء (جريناهم) بظلمهم (وانا لصادقون) في ايعادهم بجزاء الظلم

متشابهة وغير متشابهة كلوا من ثمره اذا اثمر وآواحقه يوم حساده ولا تسرفوا انه لا يحب المفسرين ومن الأنعام حولة وفرشا كلوا مما رزقكم الله ولا تتبعوا خطوات الشيطان انه لكم عدو مبين ثمانية أزواج من الضأن اثنين ومن المعز اثنين قل آذكرين حرّم أم الاثنين أما اشتملت عليه أرحام الاثنين بنوني بعلم ان كنتم صادقين ومن الابل اثنين ومن البقر اثنين قل آذكرين حرّم أم الاثنين أما اشتملت عليه أرحام الاثنين أم كنتم شهداء اذ وصاكم الله بهن ذافن أظلم من اقترى على الله كذبا ليضل الناس بغير علم

ان الله لا يهدي القوم الظالمين قل لا اجد فيما اوحى الى محترما* (٢٢٤)* على طاعم يطعمه الا ان يكون

ميتة او دما مسفوحا ولحم
خنزير فانه رجس اوفسقا اهل
لغير الله به فمن اضطر غير باع
ولا عاد فان ربك غفور رحيم
وعلى الذين هادوا احترمنا كل
ذى ظفر ومن البقر والغنم
احترمنا عليهم شعومهما الا
ما حلت ظهورهما او الحوايا
او ما اختلط بعظم ذلك
جزيتاهم بغيرهم وانا الصادقون
فان كذبوك فقل ربكم ذو
رحمة واسعة ولا يرد بأسه
عن القوم المجرمين سيقول
الذين أشركوا لو شاء الله
ما أشركنا ولا آباؤنا ولا احترمنا
من شئ كذلك كذب الذين من
قبلهم حتى ذاقوا بأسنا قل هل
عندكم من علم فتخرجوه لنا
ان تتبعون الا الظن وان أنتم
الا تخرون قل لله الحجة
البالغة فلو شاء لهداكم
أجمعين قل هل شهداءكم الذين
يشهدون أن الله حرم هذا
فان شهدوا فلا تشهد معهم
ولا تتبع أهواء الذين كذبوا
بآياتنا والذين لا يؤمنون
بالآخرة وهم يربهم يعدلون

(فان كذبوك) بأن الله واسع المغفرة فلا يعذبنا بظلمنا (فقل) بلى
(ربكم ذوا رحمة واسعة) وليكنه ذوقه شره فلا ترد رحته بأسه
(عن القوم المجرمين) بل ربما أودع قهره في صورة لطفه ولطفه
في صورة قهره (كذلك كذب الذين من قبلهم) أى كذب المنكرون
الرسل من قبلهم بتعليق كفرهم بمشينة الله عناداً وعتوا فعدبوا
بكفرهم (قل هل عندكم من علم فتخرجوه لنا) أى ان كان لكم علم
بذلك وحجة فينبوا وانما قال ذلك اشارة الى قولهم لو شاء الله
ما أشركنا لانهم لو قالوا ذلك عن علم لعلوا ان ايمان الموحدين وكل شئ
لا يقع الا بإرادة الله فلم يعادوهم ولم ينكروهم بل والوهم ولم يبق بينهم
وبين المؤمنين خلاف ولعمري انهم لو قالوا ذلك عن علم لما كانوا
مشركين بل كانوا موحدين ولكنهم اتبعوا الظن في ذلك وبنوا على
التقدير والتخمين لغرض التكبى والعناد وعلى ما سمعوا من
الرسل الزاماً لهم واثباتاً لعدم امتناعهم عن الرسل لانهم محجوبون في
مقام النفر واني لهم اليقين ومن أين لهم الاطلاع على مشينة الله
(قل لله الحجة البالغة) أى ان كان ظنكم صدقا في تعليق شرككم
بمشينة الله فليس لكم حجة على المؤمنين وعلى غيركم من أهل دين لكون
كل دين حينئذ بمشينة الله فيجب أن توافقوهم وتصدقوهم بل لله
الحجة عليكم في وجوب تصديقهم واقراركم بأنكم أشركتم عن
لا يقع أمر الا بإرادته مالا أثر لارادته أصلاً فانتم أشقياء في الازل
مستحقون للبعد والعقاب (فلو شاء لهداكم أجمعين) أى بلى صدقتم
ولكن كما شاء كفركم لو شاء لهداكم كلكم فبأى شئ علمتم انه لم يشأ
هدايتكم حتى اصبرتم وهذا تمهيد لمن عسى ان يكون له استعداد منهم
فيجمع ويهتدى فيرجع عن الشرك ويؤمن (قل تعالوا أتتل ما حرم
ربكم عليكم) لما أثبت أن المشركين في التحريم والتحليل يتبعون
أهواءهم اذا شرك في نفسه ليس الاعداء الهوى والشيطان فلما

احتجوا

قل تعالوا أتتل ما حرم ربكم عليكم

احتجوا بصفت النفس عن صفات الحق وأمر وأعلمهم الهوى
وعبدوه أطاعوا أو أمره ونواهيه في التحريم والتحليل بين
أن التحريم والتحليل المتبع فيهما أمر الله تعالى ما هما ولما كان
الكلام معهم في تحريم الطيبات عتد المحرمات ليستدل بها
على المحلات فحصر جميع أنواع الفضائل بالنهي عن أجناس
الذات وابتدأ بالنهي عن رذيلة القوة النطقية التي هي أشرفها
فان رذيلتها أكبر الكبائر مستلزمة لجميع الرذائل بخلاف رذيلة
أخويها من القوتين البهيمية والسبعية فقال (ألا تشركوا به شيئاً)
إذا شرك من خطئها في النظر وقصورها عن استعمال العقل ودرك
البرهان وعقبه باحسان الوالدين اذ معرفة حقوقهما متلوم معرفة
الله في الايجاد والربوبية لانهما سببان قريبان في الوجود والتربية
وواسطتان جعلهما الله تعالى مظهرين لصفتي ايجاده وربوبيته
ولهذا قال من أطاع الوالدين فقد أطاع الله ورسوله فعقوقهما يلي
الشرك ولا يقع الجهل بحقوقهما الا عن الجهل بحقوق الله تعالى
ومعرفة صفاته ثم بالنهي عن قتل الاولاد خشية الفقر فان ارتكاب
ذلك لا يكون الا عن الجهل والعمى عن تسميته تعالى الرزق لكل
مخلوق وأن ارزاق العباد بيده ييسر الرزق لمن يشاء ويقدر
والاحتجاب عن سر القدر فلا يعلم ان الارزاق مقدرة بازاء الاعمال
كتقدير الآجال فأولاهالات تقع الامن خطئها في معرفة ذات الله
تعالى والثانية من خطئها في معرفة صفاته والثالثة من معرفة
أفعاله فلا يرتكب هذه الرذائل الثلاث الا منكوس محجوب عن ذات
الله تعالى وصفاته وأفعاله وهذه الحجب أم الرذائل وأساسها ثم بين
رذيلة القوة البهيمية لان رذيلتها أظهر وأقدم فقال (ولا تقربوا
الفواحش) من الأعمال القبيحة الشنيعة عند العقل (ما ظهر منها)
كالزنا في الحانات وشرب الخمر وأكل الربا (وما بطن) كقصده هذه

ألا تشركوا به شيئاً وبالوالدين
احساناً ولا تقتلوا أولادكم
من املاق نحن نرزقكم
واياهم ولا تقربوا الفواحش
ما ظهر منها وما بطن

الفواحش المذكورة ونيتها والهمم بها واخفائها كالسرقة وارتكاب
المخطورات في الخفية ثم أشار الى رذيلة القوة السبعية بقوله
(ولا تقتلوا النفس التي حرم الله الابالحق) أى بالقصاص والكفر
وختم الكلام بقوله (ذلكم) أى الاجتناب عن أجناس رذائل
النفوس الثلاث (وصاكم به لعلكم تعقلون) أى لا تجتنبها الا العقل
ومن ارتكبها فلا عقل له ثم أراد أن يبين ان الرذائل الثلاث مستزمنة
باجتماعها رذيلة الجور التي هي أعظمها وجماعها كما أن فضائلها
تستلزم العدالة التي هي كمالها والشاملة لها فقال (ولا تقربوا
مال اليتيم) بوجه من الوجوه (الابالتي هي أحسن) الابالخصلة
التي هي أحسن من حفظه وتثمينه (حتى يبلغ أشده) فينتفع به
لأببالكل والاتفاق في ما ركبكم والاتلاف فانه أخش ولما بين تحريم
أجناس الرذائل الأربع بأسرها على التفصيل أمر بإيجاب الفضائل
الأربع بالاجمال اذ تفصيل الرذائل يغني عن تفصيل مقابلاتها وذلك
انها مندرجة بأسرها في العدالة فأمرهم في جميع الوجوه فعلا وقولا
وقال (وأوفوا الكيل والميزان بالقسط) أى حافظوا على العدل
فيما بينكم وبين الخلق مطلقا (واذا قلتم فاعدلوا) أى لا تقولوا
الابالحق (ولو كان) المقول فيه (ذاقربي) فلا تملوا في القول له
أو عليه الى زيادة أو نقصان (وبعهد الله أوفوا) أى بالتوحيد
والطاعة وكل ما بينكم وبين الله من لوازم العهد السابق بالعقد
اللاحق ولما كان سألوا طريقة النضيلة التي هي طريقة الوحدة
والتوجه الى الحق صعبا كما قيل أدق من الشعرة واحد من السيف
وخصوصا في الانفعال اذ مراعاة الوسط فيها بلا ميل ما الى طرف
الافراط والتضييق في غاية الصعوبة قال بعد قوله وأوفوا الكيل
والميزان بالقسط لانكلف نفسا الاوسعها فبين أنه جمع في هذا
المقام بين النهي عن جميع الرذائل والامر بجميع الفضائل كلها

ولا تقتلوا النفس التي حرم
الله الابالحق ذلكم وصاكم
به لعلكم تعقلون ولا تقربوا
مال اليتيم الابالتي هي أحسن
حتى يبلغ أشده وأوفوا الكيل
والميزان بالقسط لانكلف نفسا
الاوسعها واذا قلتم فاعدلوا
ولو كان ذا قربي وبعهد الله
أوفوا

بحيث لا يخرج منها جزئ مما من جزئياتها ولهذا قال ابن عباس
رضي الله عنه ان هذه ايات محكمات لم ينسخهن شيء من جميع الكتب
واتفق على قوله اهل الكتابين وجميع الملل والنحل وقال كعب
الاحبار والذي نفس كعب بيده انها الاول شيء في التوراة (ذلكم)
أي ما ذكر من وجوب الانتهاء عن جميع الرذائل والاتصاف
بجميع الفضائل (وصاكم به) في جميع الكتب على السنة جميع
الرسل (اعلمكم تذكرون) عند سماعها ما وهب الله لكم من الكمال
وأودع استعدادكم في الازل (وان هذا) أي طريق الفضائل لان
منبع الفضيلة هي الوحدة ألا ترى أنها أواسط واعتدالات بين
طرفي افراط وتفریط لا يمكن سلوكها على التعيين بالحقيقة الا لمن
استقام في دين الله اليه وأيده الله بالتوفيق لسلوك طريق الحق
حتى وصل الى الفناء عن صفاته ثم عن ذاته ثم اتصف في حال البقاء
بعد الفناء بصفاته تعالى حتى قام بالله فاستقام فيه وبه فحينئذ يكون
صراطه صراط الحق وسيره سير الله (صراطى مستقيما) أي طريقى
لا يسلكها الا لمن قام بى مستويا غير مائل الى اليمين والشمال لغرض
(فاتبعوه ولا تتبعوا السبل) من المذاهب المتفرقة والاديان المختلفة
فانها أوضاع وضعها اهل الاحتجاب بالعادات والاهواء أي وضع
لهم لئلا يزدادوا ظلمة وعتوا وحيرة وروى ابن مسعود عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم انه خط خطا فقال هذا سبيل الرشاد ثم خط عن
يمينه وشماله خطوطا فقال هذه سبيل على كل سبيل منها شيطان
يدعو اليه ثم تلا هذه الآية (فتفرق بكم عن سبيله ذلكم) أي سلوك
طريق الوحدة والفضيلة (وصاكم به اعلمكم تتقون) السبل المتفرقة
بالاجتناب عن مقتضيات الاهواء ودواعي النفوس وتجعلون الله
وقاية لكم في ملازمة الفضائل ومجانبة الرذائل (ثم آتينا موسى
الكتاب) أي بعد ما وصاكم بسلوك طريق الفضيلة في قديم الدهر

ذلكم وصاكم به اعلمكم تذكرون
وأن هذا صراطى مستقيما
فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق
بكم عن سبيله ذلكم وصاكم به
اعلمكم تتقون ثم آتينا موسى
الكتاب

آتيناموسى الكتاب (تماما على الذى أحسن) أى تتيما الكرامة
الولاية ونعمة النبوة مزيدا على الذى أحسنه موسى من سلوك
طريق الكمال وبلوغه الى ما بلغ من مقام المكاملة والقرب بالوجود
الموهوب بعد الفناء فى الوحدة كما قال تعالى فلما أفاق قال سبحانك
تبت اليك وأنا أول المؤمنين بالتكميل ودعوة الخلق الى الحق
(وتفصيلا لكل شئ) يحتاج اليه الخلق فى المعاد (وهدى) لهم الى
ربهم فى سلوك سبيله (ورحمة) عليهم بافاضة كماله عليهم بواسطة
موسى وكتابه (لعلهم بلقاء ربهم يؤمنون) الايمان العلمى أو العيانى
(وهذا كتاب أنزلناه مبارك) بزيادة الهداية الى محض التوحيد
والارشاد الى سواء السبيل يهذى بأقرب الطرق الى أرفع الدرجات
من الكمال (فاتبعوه واتقوا) كل ما سوى الله حتى ذواتكم وصفاتكم
(لعلكم ترجون) رحمة الاستقامة بالله وفى الله بالوجود الموهوب
(أو تقولوا لو أنزل علينا الكتاب لكنا أهدى منهم) لقوة
استعداداتنا وصفاء اذها تانا ان صدقتم (فقد جاءكم بينة من ربكم)
بيان لكيفية سلوككم (وهدى) الى مقصدكم (ورحمة) بتسهيل
طريقكم وتيسيرها الى أشرف الكمالات (هل ينظرون الا أن تأتيهم
الملائكة) لتوفى روحهم (أو يأتي ربك) بتجليه فى جميع الصفات
كما مرت الإشارة اليه من تحوّل الصورة فى القيامة فلا يعرفه الا
الموحدون الكاملون وأما أهل المذاهب والملل المختلفة فلا يعرفونه
الا فى صورة معتقدهم (أو يأتي بعض آيات ربك) تجليه فى بعض
الصفات التى لم يعرفوها (يوم يأتي بعض آيات ربك) بعض تجلياته
التى لم يأنسوا بها أو لم يعرفوها (لا ينفع نفسا ايمانها لم تكن آمنت
من قبل) فإن الناس اما محجوبون مطلقا وليسوا كذلك وهم
اما مؤمنون لعرفانهم ببعض الصفات أو بأكملها والمؤمنون به
العارفون اياه بأكملها اما محجوبون للذات واما محجوبون للصفات فاذا تجلى

تماما على الذى أحسن وتفصيلا
لكل شئ وهدى ورحمة لعلهم
بلقاء ربهم يؤمنون وهذا
كتاب أنزلناه مبارك فاتبعوه
واتقوا لعلكم ترجون أن
تقولوا انما أنزل الكتاب على
طائفتين من قبلنا وان كنا عن
دراستهم لغافلين أو تقولوا
لو أننا أنزل علينا الكتاب لكنا
أهدى منهم فقد جاءكم بينة من
ربكم وهدى ورحمة فن أظلم
من كذب بآيات الله وصدف
عن ما سنجزى الذين يصدفون
عن آياتنا سوء العذاب بما
كانوا يصدفون هل ينظرون
الا أن تأتيهم الملائكة أو يأتي
ربك أو يأتي بعض آيات ربك
يوم يأتي بعض آيات ربك
لا ينفع نفسا ايمانها لم تكن
آمنت من قبل

الحق ببعض الصفات لا ينفع ايمان المجبورين مطلقا وايمان المؤمنين الذين لم يعرفوه بهذه الصفة من قبل هذا التجلي اذا الايمان انما يقع اذا صار عقيدة ثابتة راسخة تمثل بها القلب وتقنورها النفس وتشاهد بها الروح لا الذي يقع عند الاضطراب دفعه (أو كسبت في ايمانها خيرا) كايان العارفين المحبين للصفات فانهم وان آمنوا به وعرفوا بتجليه بكل الصفات فلما لم يكتسبوا المحبة الذاتية والكمال المطلق وأحبوه ببعض الصفات كالمنع مشلا أو اللطيف أو الرحيم فاذا تجلى بصفة المنتقم أو القهار أو المبلى لم ينفعهم الايمان به اذ لم يطيعوه من قبل هذا الوصف ولم يترنوا بتجليه ولم يحبوا الذات فيلتذوا بشهوده في أى صفة كانت (ان الذين فرقوا دينهم) أى جعلوا دينهم أهواء متفرقة كالذين غلبت عليهم صفات النفس يجذبهم هذه الى شئ وهذه الى شئ فحدث فيهم أهواء مختلفة فبقوا حيارى لاجهة لهم ولا مقصد (وكانوا شيعا) فرقا مختلفة بحسب غلبة تلك الأهواء يغلب على بعضهم الغضب وعلى بعضهم الشهوة وان كانوا بدين جعلوا دينهم بحسب غلبة هواهم مادة التعصب ومدد استيلاء تلك القوة الغالبة على القلب ولم يعبدوا الابداعات وبدع ولم ينقادوا الا لهواء وخدع يعبد كل منهم الها مجعولا في وهمه مخيلا في خياله ويجعله سبب الاستطالة والتفرق على الآخر كما نشاهد من أهل المذاهب الظاهرة (لست منهم في شئ) أى لست من هدايتهم ودعوتهم الى التوحيد في شئ اذ هم أهل التفرقة والاحتجاب بالكثرة لا يجتمع همهم ولا يتحد قصدهم (انما أمرهم الى الله) في جزاء تفرقهم لا اليك (ثم ينبئهم) عند ظهور هيات نفوسهم المختلفة والأهواء المتفرقة عليهم بمفارقة الابدان (بما كانوا يفعلون) من السيئات (من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها) هذا أقل درجات الثواب وذلك ان الحسنة تصدر بظهور القلب والسيئة

أو كسبت في ايمانها خيرا قل
انتظروا انا منتظرون ان الذين
فرقوا دينهم وكانوا شيعا لست
منهم في شئ انما أمرهم الى الله
ثم ينبئهم بما كانوا يفعلون من
جاء بالحسنة فله عشر أمثالها

بظهور النفس فأقل درجات ثوابها أنه يصل الى مقام القلب الذى
يتلو مقام النفس فى الارتقاء تلوم مرتبة العشرات للآحاد فى الاعداد
(ومن جاء بالسيئة فلا يجزى الا مثلها) لانه لا مقام ادون من مقام
النفس فيخط اليه بالضرورة فيرى جزاءه فى مقام النفس بالمثل ومن
هذا يعلم ان الثواب من باب الفضل فانه يزيد به صاحبه و يتنور
استعداداه ويزداد قبوله لفيض الحق فيستقوى على اضعاف ما فعل
ويكتسب به أجورا متضاعفة الى غير نهاية بازدياد القبول عند فعل
كل حسنة وزيادة القدرة والشغف على الحسنة عند زيادة الفيض
الى ما لا يعلمه الا الله كما قال بعد ذكر اضعافها الى سبع مائة والله
يضاعف لمن يشاء وأن العقاب من باب العدل اذ العدل يقتضى
المساواة ومن فعل بالنفس اذ لم يعف عنه يجازى بالنفس سواء
وتذكر ما قيل فى قوله تعالى لهما ما كسبت وعليهما ما اكتسبت فان
الفضيلة للانسان ذاتية موجبة لترقيه البتة والرديلة عارضة
ظلمتها للفطرة فهم الم تكن بقصدونية من صاحبها أو كانت ولم يصبر
عليها غنى عنها ولم تحجب صاحبها وان كانت وأصر عليها جوزى
فى مقام النفس بالمثل والحسنة والسيئة المذكورتان ههنا من قبيل
الاعمال والا قرب سيئة من شخص تعادل حسنة من غيره كما قال عليه
السلام حسنات الابرار سيئات المقربين بوجود القلب عند الشهود
وسيئات الابرار بظهور النفس عند السلوك وحسناتهم بظهور
القلب ورب سيئة توجب حجاب الابد كاعتقاد الشرك مثلا (قل انى
هدانى ربى الى صراط مستقيم) الى طريق التوحيد الذاتى (دينا
قيما) ثابنا أبدالنا غيره المثل والنحل ولا تنسخه الشرائع والكتب
(ملة ابراهيم) التى أعرض بها عن كل ما سواه بالتقى عن جميع
المراتب مائلا عن كل دين وطريق باطل فيه شرك ما ولو بصفة من
صفات الله تعالى (قل ان صلاتى) أى حضورى بالقلب وشهودى

ومن جاء بالسيئة فلا يجزى الا
مثلها وهم لا يظلمون قل انى
هدانى ربى الى صراط مستقيم
دينا قيما ملة ابراهيم حنيفا وما
كان من المشركين قل ان
صلاتى

بالروح (ونسكى) أى تقربى أو كل ما أتقرب به بالقلب (ومحمياى)
 بالحق (ومماتى) بالنفس كلها (لله) لا نصيب لى ولا لحد غيرى فيها
 لانى قت به له بالفناء فلا وجود لى ولا لغيرى حتى يكون لى حظ ونصيب
 (رب العالمين) أى له باعتبار الجمع فى صورة تفاصيل الربوبية
 (لا شريك له) فى ذلك جمعا وتفصيلا (وبذلك أمرت) أى أمرت
 ان لا أرى غيره فى عين الجمع ولا فى صورة التفاصيل حتى أعمل له
 كما وصفنى تعالى بقوله ما زاغ البصر وما طغى فهو الآمر بالمأمور
 والرائى والمرئى (وأنا أقول المسلمين) المنقادين للفناء فيه بإسلام
 وجهى له باعتبار الرتبة فى تفاصيل الذات والافلا أقول ولا آخر ولا
 مسلم ولا كافر (قل أغير الله) الذى هذا شأنه (أبغى ربا) فأطلب
 مستحيلا أو غير الذات الشامل لجميع الصفات الذى هو الكل من
 حيث هو كل أبغى متعينا فيكون مربوبا لاربا (وهو رب كل شئ)
 وما سوا ما باعتبار تفاصيل صفاته مربوب (ولا تكسب كل نفس)
 شيئا (الا) هو وبال (عليها) اذ كسب النفس شرك فى أفعاله تعالى
 وكل من أشرك فوباله عليه باحتجاب به (ولا تزر وازرة وزر أخرى)
 لرسوخ هيئة وزرها فيها ولزومه أياها تحتجب هي به فكيف
 يتعدى الى غيرها (وهو الذى جعلكم خلائف) فى أرضه باظهار
 كماله فى مظاهركم ليكنكم انفاذا أمره (ورفع بعضكم فوق بعض
 درجات) فى مظهرية كماله على تفاوت درجات الاستعدادات
 (ليبلوكم فيما آتاكم) من كماله بحسب الاستعدادات من يقوم
 بحقوق مظهر منها عليه ومن لا يقوم ومن يقوم بحق فى سلك
 طريقها حتى يظهرها الله باخفاء صفات نفسه فيكون مؤديا لامانات
 الله ومن لا يقوم فيكون خائفا وتظهر عليكم اعمالكم بحسبها فيترتب
 عليها الجزاء معا اما بثوبة الاحتجاب حالة التقصير فيكون ربك
 سريع العقاب واما بثوبة البروز والانكشاف فيكون غفورا يستر

ونسكى ومحمياى ومماتى لله رب
 العالمين لا شريك له وبذلك
 أمرت وأنا أقول المسلمين
 قل أغير الله أبغى ربا وهو رب
 كل شئ ولا تكسب كل نفس الا
 عليها ولا تزر وازرة وزر أخرى
 ثم الى ربكم مرجعكم فينبئكم
 بما كنتم فيه تختلفون وهو
 الذى جعلكم خلائف
 الارض ورفع بعضكم فوق
 بعض درجات ليلوكم فيها
 آتاكم ان ربك سريع العقاب
 وانه لغفور رحيم

أفعالكم وصفات نفوسكم الساترة الحاجبة لتلك الصفات الالهية
والكمالات الربانية رحيمًا بكم باظهارها عليكم والله أعلم
بحقائق الامور

﴿سورة الاعراف﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(المص كتاب أنزل اليك) الى قوله ذكرى للمؤمنين (ا) اشارة الى
الذات الاحدية و (ل) الى الذات مع صفة العلم كما ترو (م) الى
التيمة الجامعة التي هي معنى محمد أى نفسه وحقيقته و (ص)
الى الصورة المحمدية التي هي جسده وظاهره وعن ابن عباس انه
قال ص جبل بمكة كان عليه عرش الرحمن حين لاليل ولانهار
أشار بالجبل الى جسد محمد و بعرش الرحمن الى قلبه كما ورد
في الحديث قلب المؤمن عرش الله وجاء لايسعنى أرضى ولا سماءى
ويسعنى قلب عبدى المؤمن وقوله حين لاليل ولانهار اشارة منه
الى الوحدة لأن القلب اذا وقع فى ظل أرض النفس واحتجب بظلمة
صفاتها كان فى الليل واذا طلع عليه نور شمس الروح واستضاء
بضوئه كان فى النهار واذا وصل الى الوحدة الحقيقية بالمعرفة
والشهود الذاتى واستوى عنده النور والظلمة كان وقته لاليل ولا
نهارا ولا يكون عرش الرحمن الا فى هذا الوقت فعنى الآية ان وجود
الكل من أوله الى آخره كتاب أنزل اليك أى أنزل اليك علمه
(فلا يكن فى صدرك حرج منه) أى ضيق من حمله فلا يسعه لعظمته
فيتلاشى بالفناء فى الوحدة والاستغراق فى عين الجمع والذهول عن
التفصيل اذ كان عليه السلام فى مقام الفناء محجوب بالحق عن
الخلق كلما رآه عليه الوجود وحجب عنه الشهود الذاتى وظهر عليه
بالتفصيل ضاق عنه وعأوه واركب عليه وزر وثقل ولهذا خوطب

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾
المص كتاب أنزل اليك فلا يكن
فى صدرك حرج منه

بقوله ألم نشرح لك صدرك ووضعنا عنك وزرك بالوجود الموهوب
الحقاني والاستقامة في البقاء بعد الفناء بالتمكين لبسع صدرك الجمع
والتفصيل والحق والخلق فلم يبق عليك وزر في عين الجمع ولا حجاب
باحدهما عن الآخر (لتنذربه) وتذكر تذكر كبرا (للمؤمنين) بالايان
الغيبى أى لا يضق صدرك منه ليمكنك الانذار والتذكير اذ لوضاق
لبقى في حال الفناء لا يرى الا الحق في الوجود وينظر الى الحق بنظر
العدم المحض فكيف ينذر ويذكر ويأمر وينهى وعلى تقدير
القسم فعنا بالكل من أوله الى آخره أو باسم الله الاعظم اذ ص حامل
العرش والعرش يسع الذات والصفات والمجموع هو الاسم الاعظم
لهو كتاب أنزل اليك علمه ولهذا القرآن كتاب أنزل اليك (والوزن
يومئذ الحق) الوزن هو الاعتبار أى اعتبار الاعمال حين قامت
القيامة الصغرى هو الحق أى العدل أو الثابت أو الوزن العدل
يومئذ (فن ثقلت موازينه) أى رجحت موازناته بأن كانت
باقيات صالحات (فأولئك هم المفلحون) الفائزون بصفات
الفطرة ونعيم جنة الصفات في مقام القلب (ومن خفت موازينه)
موزوناته بأن كانت من المحسوسات الفانية (فأولئك الذين
خسروا أنفسهم) ببيعها بالذات العاجلة السريعة الزوال وافنائها
في دار الفناء مع كونها بضاعة البقاء واعلم أن لسان ميزان الحق هو
صفة العدل واحدى كنيته هو عالم الحس والكفة الأخرى هو عالم
العقل فن كانت مكاسبه من المعقولات الباقية والاخلاق الفاضلة
والاعمال الخيرية المقرونة بالنيات الصادقة ثقلت أى كانت ذات
قدر ووزن اذ لا قدر أرجح من البقاء الدائم ومن كانت مقتنياته من
المحسوسات الفانية والذات الزائلة والشهوات الفاسدة والاخلاق
الرديئة والشروا المرديفة خفت أى لا قدر لها ولا اعتداد بها ولا خفة
أخف من الفناء فخير انهم هو أنهم أضاعوا استعدادهم الاصلى

لتنذربه وذكرى للمؤمنين
اتبعوا ما أنزل اليكم من ربكم
ولا تتبعوا من دونه أولياء
قل لا ماتذكرون وكم من قرية
أهلكناها فجاءها بأسنا بياتا
أو هم قائلون فما كان دعواهم
اذ جاءهم بأسنا الا أن قالوا انا
كنا ظالمين فلنسألن الذين أرسل
اليهم ولنسألن المرسلين فلتعصن
عليهم بعلم وما كنا غائبين والوزن
يومئذ الحق فن ثقلت موازينه
فأولئك هم المفلحون ومن
خفت موازينه فأولئك الذين
خسروا أنفسهم

في طلب الحطام الديوى وتحصيل المآرب النفسانية بسبب ظهورهم
بصفات أنفسهم وظلمهم بصفات الله تعالى بالتكذيب بها أى باختفائها
بصفات أنفسهم (خلقتنى من نار وخلقته من طين) خلقت القوة
الوهمية من الطف أجزاء الروح الحيوانية التى تحدث فى القلب من
بخارية الاخلاط واطافت وارتقت الى الدماغ وتلك الروح هى أحترما
فى البدن فذلك سماها نارا والحرارة توجب الصعود والترفع وقد
مر أن كل قوة ملكوتية تطلع على خواص ما تحتها دون ما فوقها وعلى
الكالات البدنية وخواصها وكالات الروح الحيوانية وخواصها
واحتجابها عن الكالات الانسانية الروحانية والقلبية هو صورة
انكارها وعلة ابائهم واستكبارها وتعتديها عن طورها بالحقكم
فى المعانى المعقولة والمجردات والامتناع عن قبول حكم العقل هو
صورة ابائهم عن السجود (فما يكون لك ان تتكبر فيها) اذا تكبر وهو
التظاهر بما ليس فيه من الفضيلة من صفات النفس فلا يليق بالحضرة
الروحانية التى تزعم انك من أهلها بالترفع على العقل فاخرج فلست من
أهلها الذين هم الاعزة (انك من الصاغرین) من القوى النفسانية
المرزمة للجهة السفلية الدائمة الهوان بملزمة الابدان (الى يوم
يبعثون) من قبور الابدان واجداث صفات النفس بعد الموت
الارادى فى القيامة الوسطى بحياة القلب وخلص النطرة من حجب
النشأة أو يبعثون بعد الفناء فى الوحدة فى القيامة الكبرى بالوجود
الموهوب الحقانى والحياة الحقيقية والمبعوث الاول هو المخلص
بكسر اللام والثانى هو المخلص بالفتح ولا سبيل لبليس الى اغوائهم ما
(فما اغويتنى) اقسام وابليس محجوب عن الذات الاحدية دون
الصفات والافعال فشهوده للافعال وتعظيمه لها اقسام بها كما أقدم
بعزته فى قوله فبعزتك لاغوينهم أجمعين (لا قعدت لهم صراطك) أى
أعترضت لهم فى طريق التوحيد الذاتى وأمنعهم عن سلوكها بأن

بما كانوا يا بئسنا يظلمون ولقد
مكناكم فى الارض وجعلنا لكم
فبها معاش قل لا ما تشكرون
ولقد خلقناكم ثم صورناكم ثم
قلنا للملائكة اسجدوا لآدم
فسجدوا الا ابليس لم يكن من
الساجدين قال ما منعك ألا
تسجد اذا أمرتك قال أنا خير
منه خلقتنى من نار وخلقته من
طين قال فاهبط منها فما يكون لك
أن تتكبر فيها فاخرج انك من
الصاغرین قال انظرنى الى يوم
يبعثون قال انك من المنظرین
قال فبما أغويتنى لا قعدت لهم
صراطك المستقيم

أشغلهم بما سألوا ولا ينهم من الجهات الأربع التي يأتي منها العدو
في الشاهد لأن اتيانه من أسفل أي من جهة الاحكام الحسية
والتدابير الجزئية من باب المصالح الدنيوية غير موجب للضلالة بل قد
ينتفع به في العلوم الطبيعية والرياضية وبه يستعين العقل فيها كما مر
في تأويل قوله لا كلوا من فوقهم ومن تحت أرجلهم واتيانه من فوق
غير ممكن له اذ الجهة العلوية هي التي تلي الروح ويرد منها الالهامات
الحقة والاتقاة الملكية وتفيض المعارف والحقائق الروحية فبقيت
الجهات الأربع مواقع وساوسه أمان بين يديه فبأن يؤمنه من مكر
الله ويعزّه بأن الله غفور رحيم فلا يخاف فينبطه عن الطاعات وأما
من خلفه فبأن يخوفه من الفقر وضعية الاولاد من خلفه فيحرضه
على الجمع والادخار لهم ولنفسه في المستقبل عند تأمله طول العمر
وأما من جهة اليمين فبأن يزين عليه فضائله ويعجبه بفضله وعمله
وطاعته ويحجبه عن الله برؤية تفضيله وأما عن شماله فبأن يجعله على
المعاصي والمقايح ويدعوه الى الشهوات واللذات (ولا تجد أكثرهم
شاكرين) مستعملين لقواهم وجوارحهم وما أنعم الله به عليهم في
طريق الطاعة والتقرب الى الله (لمن تبعك منهم لا ملأن جهنم)
الطبيعة التي هي أسفل مراتب الوجود (منكم أجمعين) محجوبين
عن لذات النعيم الابدي وذوق البقاء السرمدي والكمالات الروحية
والكمالات الحقاينة معذبين بنيران الحرمان عن المراد في انقلابات
عالم التضاد وتقلبات الكون والفساد (ليبدى لهما ما ووري عنهما
من سواتهما) أي ليظهر عليهما ما يميل الى الطبيعة ما حجب عنهما عند
التجرد من الامور الطبيعية واللذات البدنية والذات الخلقية
والافعال الحيوانية والصفات السبعية والبهيمية التي يستهي
الانسان من اظهارها ويستعجن افشاءها وتعمله المروءة على
اخفائها لكونها عورات عند العقل بأنفسها ويستعجبها (وقال

ثُمَّ لَا يَنْبَغُ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ
خَلْفِهِمْ وَعَنْ أَيْمَانِهِمْ وَعَنْ
شَمَائِلِهِمْ وَلَا تَجِدَ أَكْثَرَهُمْ شَاكِرِينَ
قَالَ اخْرُجْ مِنْهَا مَذْمُومًا مَدْحُورًا
لَمَنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ
مِنْكُمْ أَجْمَعِينَ وَيَا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ
وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ فَكُلَا مِنْ حَيْثُ
شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ
فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ فَوَسَّوَسَ
لَهُمَا الشَّيْطَانُ لِيُبْدِيَ لَهُمَا
مَا وُورِيَ عَنْهُمَا مِنْ سَوْآتِهِمَا

مانها كما ربكم عن هذه الشجرة الا ان تكونا ملكين) أى أو ههما
 أن في الاتصال بالطبيعة الجسمانية والمادة الهيولانية لذات ملكية
 وادراكات وافعالا وولوجا فيها أو ملكا ورياسة على القوى وسائر
 الحيوانات دائما بغير زوال ان قرئ ملكين بكسر اللام كما قال هل
 أدلك على شجرة الخلد وملك لا يبلى وزين لهما من المصالح الجزئية
 والزخارف الحسية التي لاتنال الا بالآلات البدنية في صورة الناصح
 الامين (فدلاهما) أى فنزلهما الى التعلق بها والسكون اليها بما غرهما
 من التزيين بزي الناصحين وافادة توهم دوام اللذات البدنية والرياسة
 الانسية وسؤل لهما من المنافع البدنية والشهوات النفسية
 (وطفقا يخصفان عليهما من ورق الجنة) أى يكتمان الغواشي
 الطبيعية بالآداب الحسنة والعادات الجميلة التي هي من نصارىع
 الآراء العقلية ومستنبطات القوة العاقلة العملية ويخفيانها بالحيل
 العلمية (وناداهما ربهما ألم أنهما) صورة النهى هو ما ركزنى
 العقول من الميل الى التجرد وادراك المعقولات والتجافي عن المواد
 والمحسوسات وقوله لهما (ان الشيطان لكما عدو مبين) ما ألهم
 العقل من منافاة أحكام الوهم ومضادة مدركاته والوقوف على
 مخالفاته ومكابراته اياه ونداؤه اياهما بذلك هو التنبيه على ذلك المعنى
 على سبيل الخاطر والتذكير به بعد التعلق والانغمار في اللذات
 الطبيعية عند البلوغ وظهور أنوار العقل والفهم عليهما وقولهما
 (ربنا ظلمنا أنفسنا) هو لتنبه النفس الناطقة على نقصانها من جهة
 الطبيعة وانطفاء نورها وانكسار قوتها وحصول الداهي فيها على
 طالب الكمال بالتجرد (وان لم تغفر لنا) بالباسنا الانوار الروحية
 وافاضتهم مشرقة علينا (وترجنا) بافاضة المعارف الحقيقية
 (لنكونن من) الذين أنفقوا الاستعداد الاصلى الذى هو مادة
 السعادة والبقاء بصرفها في دار الفناء وحرمواعن الكمال التجردى

وقال مانها كما ربكم عن هذه
 الشجرة الا ان تكونا ملكين أو
 تكونا من الخالدين وقاسمهما
 انى انى لمن الناصحين فدلاهما
 بغرور فلماذا فافا الشجرة بدت
 لهما سوآتهما وطفقا يخصفان
 عليهما من ورق الجنة وناداهما
 ربهما ألم أنهما ربهما ألم أنهما
 وأقل لكما ان الشيطان لكما
 عدو مبين فالاربنا ظلمنا أنفسنا
 وان لم تغفر لنا وترجنا لنكونن
 من الخاسرين

بلازمة النقص الطبيعي (لباسا يوارى سوا تكم) أى
شريعة تستر قبائح أوصافكم وفواحش أفعالكم (وريشا)
أى جمالا يبعدكم عن شبه الانعام الممثلة بزينكم بالاخلاق الحسنة
والاعمال الجميلة (ولباس التقوى) أى صفة الورع والحذر من
صفة النفس (ذلك خير) من جملة أركان الشرائع لانه أصل الدين
وأساسه كالحجة في العلاج (ذلك من آيات الله) أى من أنوار صفاته
اذا الاجتناب عن صفات النفس لا يحصل ولا ييسر الا بظهور تجليات
صفات الحق والى هذا أشار القوم بقولهم ان الله لا يتصرف فى شئ
من العبد الا ويعوضه أحسن منه من جنسه (لعلكم تذكرون)
عند ظهور تجليات لباسكم النورى الاصلى أوجوار الحق الذى كنتم
تسكنون فيه بهداية أنوار الصفات (لا يفتننكم الشيطان) عن
دخول الجنة وملازمة ما ينزع لباس الشريعة والتقوى عنكم
(كما أخرج أبو يكم) منها ينزع اللباس الفطرى النورى (قل أمر ربي
بالقسط) أى العدالة والاستقامة (وأقيموا وجوهكم) ذواتكم
الموجودة بمنعها عن الميل والزيف الى طرفى الافراط والتفريط
فى العدالة وعن التلوينات فى الاستقامة (عند كل مسجد) أى كل
مقام سجود أو وقت سجود والسجود أربعة أقسام سجود الانقياد
والطاعة واقامة الوجه فيه بالاخلاص والاجتناب عن الرياء
والنفاق فى العمل لله والالتفات الى الغير فيه ومراعاة موافقة الامر
مع صدق النية والامتناع عن المخالفة فى جميع الامور وهى العدالة
وسجود الفناء فى الافعال واقامة الوجه فيه بالقيام بحقه بحيث
لا يرى هو مؤثر اغير الله ولا يرى مؤثر من نفسه ولا من غيره وسجود
الفناء فى الصفات واقامة الوجه عنده بالمحافظة على شرائطه بحيث
لا يرى زينة ذاته بها ولا يريد ولا يكره شيئا من غير أن يميل الى الافراط
بترك الامر بالمعروف وانهى عن المنكر ولا الى التفريط بالتسخط

قال اهبطوا بعضكم لبعض
عدو وولكم فى الارض مستقر
ومتاع الى حين قال فيها تعجبون
وفيهاتموتون ومنها تخرجون يابنى
ادم قد أنزلنا عليكم لباسا يوارى
سوا تكم وريشا ولباس التقوى
ذلك خير ذلك من آيات الله
لعلهم يذكرون يابنى آدم
لا يفتننكم الشيطان كما أخرج
أبو يكم من الجنة ينزع عنهما
لباسهما ليريهما سواتهما لانه
يراكم هو وقبيله من حيث
لا ترونهم انا جعلنا الشياطين
أولياء للذين لا يؤمنون واذا فعلوا
فاحشة قالوا وجدنا عليها آباءنا
والله أمرنا بها قل ان الله لا يأمر
بالفحشاء أتقولون على الله
مالا تعلمون قل أمر ربي بالقسط
وأقيموا وجوهكم عند كل مسجد

على المخالف وسجود الفناء في الذات واقامة الوجه عنده بالغيبة
عن البقية والانطماس بالكلية والامتناع عن اثبات الانية
والانينية فلا يطغى بحجاب الانانية ولا يتزندق بالاباحة وترك الطاعة
(وادعوه مخلصين له الدين) في المقام الاول بتخصيص العمل لله به
وفي الثاني والثالث برؤية الدين والطاعة من الله وفي الرابع برؤيته
بالله فيكون الله هو المتدين بدينه ليس لغيره فيه نصيب (كابدأكم)
بإظهاركم واختفائه (تعودون) بفنائكم فيه واختفائكم ليظهر
(فريقا هدى) اليهم بهذا الطريق (وفريقا حق عليهم) كلمة (الضلالة)
بسبب اتخاذهم شياطين القوى النفسانية الوهمية والخيالية (أولياء
من دون الله) لمناسبة ذواتهم في الظلمة والكدورة والبعد عن معدن
النور اياهم والجنسية التي بينهم في الركون الى الجهة السفلية والميل
الى الزخارف الطبيعية (ويحسبون أنهم مهتدون) لان سلطان
الوهم بالحسبان (خذوا زينتكم عند كل مسجد) أى لازموها
وتمسكوا بها فزينة المقام الاول من السجود هي الاخلاص في العمل
لله وزينة المقام الثاني هي التوكل ومراعاة شرائطه وزينة المقام
الثالث هي القيام بحق الرضا وزينة المقام الرابع هي التمكن في التحقق
بالحقيقة الحقيقية ومراعاة حقوق الاستقامة وشرائطها (وكلوا
واشربوا ولا تسرفوا) بالمحافظة على قانون العدالة فيها (قل من حرم
زينة الله التي أخرج لعباده) أى من منعهم من جنس هذه الزينة
المذكورة المطلقة وقال انه لا يمنعهم التزين بها واستحمال ذلك
منهم تمسكا بأن الله مانعهم (والطيبات) من رزق علوم الاخلاص
وعلم مقام التوكل والرضا والتمكن (خالصة يوم القيمة) عن شوب
التلوينات وظهور شئ من بقايا الافعال والصفات والذات (قل انما
حرم ربي الفواحش) أى رذائل القوة البهيمية (والاثم والبغى)
أى رذائل القوة السبعية (وان تشركوا) الى آخره أى رذائل القوة

وادعوه مخلصين له الدين كما بدأكم
تعودون فريقا هدى وفريقا
حق عليهم الضلالة انهم اتخذوا
الشياطين أولياء من دون الله
ويحسبون أنهم مهتدون يا بني
آدم خذوا زينتكم عند كل
مسجد وكلوا واشربوا ولا تسرفوا
انه لا يحب المسرفين قل من حرم
زينة الله التي أخرج لعباده
والطيبات من الرزق قل هي
للذين آمنوا في الحياة الدنيا
خالصة يوم القيامة كذلك نفصل
الآيات لقوم يعلمون قل انما حرم
ربي الفواحش ما ظهر منها
وما بطن والاثم والبغى بغير الحق
وأن تشركوا بالله ما لم ينزل به
عليكم سلطانا وأن تقولوا على الله
ما لا تعملون

ولكل أمة أجل فاذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون يا بني آدم آتينا بتكم رسلا منكم
يقصون عليكم آياتي فمن اتقى وأصلح فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون والذين كذبوا بآياتنا واستكبروا عنها
أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون فمن أظلم ممن افترى على الله كذبا أو كذب بآياته أولئك ينالهم نصيبهم
من الكتاب حتى اذا جاءتهم رسلنا يتوفونهم قالوا أيما كنتم تدعون من دون الله قالوا ضلوا عنا وشهدوا
على أنفسهم أنهم كانوا كافرين * (٢٣٩) * قال ادخلوا في أمم قد خلت من قبلكم من الجن والانس
في النار كلما دخلت أمة لعنت

أختها حتى اذا داركوا فيها
جميعا قالت أخراهم ألا ولا هم
ربنا هؤلاء أضلونا فآتتهم عذابا
ضعفا في النار قال لكل ضعف
ولكن لا تعلمون وقالت أولاهم
لأخراهم فما كان لكم علينا
من فضل فذوقوا العذاب بما
كنتم تكسبون ان الذين
كذبوا بآياتنا واستكبروا عنها
لا تفتح لهم أبواب السماء ولا
يدخلون الجنة حتى يلج الجمل
في سم الخياط وكذلك نجزي
المجرمين لهم من جهنم مهاد
ومن فوقهم غواش وكذلك
نجزي الظالمين والذين آمنوا
وعملوا الصالحات لا تكلف

اللطيفة الملكية لانها صفات نفسانية مانعة عن الزينة المذكورة
التي هي الكمالات الانسانية مضادة لها (فمن اتقى وأصلح) أي
اتقى البقية في الفناء وأصلح بالاستقامة عند البقاء (فلا خوف عليهم
ولا هم يحزنون) لكونهم في مقام الولاية (والذين كذبوا بآياتنا)
أي أخفوا صفاتنا بصفات أنفسهم (واستكبروا عنها) بالشيطنة
(أولئك أصحاب) نار الحرمان (وبينهم ما حجاب) أي بين أصحاب الجنة
وبين أصحاب النار حجاب به كل منهم محجوب عن صاحبه والمراد
بأصحاب الجنة ههنا أهل ثواب الاعمال من الابرار والزهاد والعباد
الذين جنتهم جنة النفوس والافأهل جنة القلوب والارواح
لا يحبسون عن أصحاب النار (وعلى الاعراف) أي على أعالي
ذلك الحجاب الذي هو حجاب القلب الفارق بين الفريقين هؤلاء
عن عيونه وهؤلاء عن شماله (رجال) هم العرفاء أهل الله وخاصته
(يعرفون كلا) من الفريقين (بسميهم) يسمون على أهل الجنة بامداد
أسباب التزكية والتحلية والانوار القلبية وافاضة الخيرات والبركات
عليهم لم يدخلوا الجنة لتجردهم عن ملابس صفات النفوس وطيباتها
وترقيهم عن طورهم فلا يشغلهم عن الشهود الذاتي ومطالعة

نفسها الاوسعها أولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون ونزعنا ما في صدورهم من غل فجزيهم
الانهار وقالوا الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله لقد جاءت رسل ربنا بالحق
ونودوا أن تلكم الجنة أورثتموها بما كنتم تعملون ونادى أصحاب الجنة أصحاب النار أن قد وجدنا
ما وعدنا ربنا حقا فهل وجدتم ما وعد ربكم حقا قالوا نعم فأذن مؤذن بينهم أن لعنة الله على الظالمين
الذين يصدون عن سبيل الله ويغونها عوجا وهم بالآخرة كافرون وبينهم ما حجاب وعلى الاعراف رجال
يعرفون كلا بسميهم ونادوا أصحاب الجنة أن سلام عليكم لم يدخلوها

وهم يطعمون واذا صرفت
أبصارهم تلقاء أصحاب النار
قالوا ربنا لا تجعلنا مع القوم
الظالمين ونادى أصحاب
الاعراف رجالا يعرفونهم
بسماهم قالوا ما أغنى عنكم
جمعكم وما كنتم تستكبرون
أهؤلاء الذين أقسمتم لا ينالهم
الله برحمة ادخلوا الجنة لا خوف
عليكم ولا أنتم تحزنون ونادى
أصحاب النار أصحاب الجنة أن
أفيضوا علينا من الماء أو مما
رزقكم الله قالوا إن الله حرمهما
على الكافرين الذين اتخذوا
دينهم لهوا ولعبا وغرهم
الحياة الدنيا فاليوم نساهم كما
نسوا لقاء يومهم هذا وما كانوا
بآياتنا يمجدون ولقد جئناهم
بكتاب فصلناه على علم هدى ورحمة
لقوم يؤمنون هل ينظرون
إلا تأويله يوم يأتي تأويله يقول
الذين نسوه من قبل قد جاءت
رسل ربنا بالحق فهل لنا من
شفعاء فيشفعوا لنا أو نرد فنعمل
غير الذي كنا عمل قد خسروا
أنفسهم وضل عنهم ما كانوا
يفترون إن ربكم الله الذي خلق
السموات والأرض في ستة أيام

التجلى الصفاقي نعيم (وهم) أي أصحاب الجنة (يطعمون) في دخولهم
ليقتبسوا من نورهم ويستضيوا بأشعة وجوههم ويستأنسوا
بمحضورهم (واذا صرفت أبصارهم تلقاء أصحاب النار) أي لا ينظرون
إليهم طوعا ورأفة ورحمة ورضائل كراهة واعتبارا كأن صارفا
صرف أبصارهم إليهم (ربنا لا تجعلنا مع القوم الظالمين) أي لا تزغ
قلوبنا بعد اذهبتنا كما قال أمير المؤمنين علي عليه السلام أعوذ بالله
من الضلالة بعد الهدى وقال النبي عليه الصلاة والسلام اللهم ثبت
قلبي على دينك فليل له أما غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر قال
أوما يؤمنني أن مثل القلب كمثل ريشة في فلاة تقلبها الرياح كيف
شاءت (ولقد جئناهم بكتاب فصلناه على علم) أي البدن الانساني
المفصل الى أعضاء وجوارح وآلات وحواس تصلح للاستكمال على
ما يقتضيه العلم الالهي وتأويله ما يؤل اليه امره في العاقبة
من الانقلاب الى ما لا يصلح لذلك عند البعث من هيئات وصور
وأشكال تناسب صفاتهم وعقائدهم على مقتضى قوله سبحانه
وصفهم كما قال ونحشرهم يوم القيامة على وجوههم عيا وبكأوصما
(إن ربكم الله الذي خلق السموات والأرض في ستة أيام) أي اختفى
في صور سماء الارواح وأرض الاجساد في ستة آلاف سنة
لقوله تعالى وإن يوما عند ربك كألف سنة مما تعدون أي من لدن خلق
آدم الى زمان محمد عليهم ما الصلاة والسلام لأن الخلق هو اختفاء
الحق في المظاهر الخلقية وهذه المدة من ابتداء دور الخفاء الى ابتداء
الظهور الذي هو زمان ختم النبوة وظهور الولاية كما قال ان الزمان
قد استدار كهيمته يوم خلق الله فيه السموات والأرض لان ابتداء
الخفاء بالخلق هو انتهاء الظهور فاذا انتهى الخفاء الى الظهور عاد
الى أول الخلق كما مروى في الظهور بخروج المهدي عليه
السلام في تمة سبعة أيام ولهذا قالوا مدة الدنيا سبعة آلاف سنة

ثم استوى على العرش يغشى الليل النهار يطلبه حثيثا والشمس والقمر والنجوم مسخرات بأمره ألا اله الخلق
والامر تبارك الله رب العالمين ادعوا ربكم تضرعا وخفية انه لا يحب المعتدين ولا تفسدوا في الارض
بعد اصلاحها وادعوه خوفا وطمعا ان رحمت الله قريب من المحسنين وهو الذي يرسل الرياح بشرا بين
يدي رحمته حتى اذا اقلت سحابا ثقالا سقناه لبلد ميت فأنزلنا به الماء فأخرجنا به من كل الثمرات كذلك
نخرج الموتى لعلكم تذكرون والبلد الطيب يخرج نباته بأذن ربه والذي خبث لا يخرج الا نكدا كذلك
نصرف الآيات لقوم يشكرون لقد أرسلنا نوحا الى قومه فقال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره اني
أخاف عليكم عذاب يوم عظيم * (٢٤١) * قال الملا من قومه انالترالك في ضلال مبين قال يا قوم ايسر بي
ضلالة ولكني رسول من رب

(ثم استوى على العرش) أى عرش القلب المحمدى بالتجلى التام فيه
بجميع صفاته كما ذكر في معنى ص (يغشى) ليل البدن وظلمة الطبيعة
نهار نور الروح (يطلبه) بهيئته واستعداده لقبوله باعتدال من اجبه
سريعاً وشمس الروح وقر القلب ونجوم الحواس (مسخرات بأمره)
الذي هو الشأن المذكور في قوله كل يوم هو في شأن (ألا اله) الايجاد
بالقدرة والتصرف بالحكمة أو أله التكوين والابداع وان حمل
السموات والارض على الظاهر فالايام الستة هي الجهات الست اذ
يعبر عن الحوادث بالايام كتوله وذكركم بأيام الله أى خلق عالم
الاجسام في الجهات الست ثم استعلى متمكناً على العرش بالتأثير فيه
بأثبت صور الكائنات عليه وللعرش ظاهر وباطن فظاهره هو السماء
التاسعة التي تنتقش فيها صور الكائنات بأسرها ويتبع وجودها
وعدمها المحو والاثبات فيها على ما سيأتى في تأويل قوله يعجو الله
ما يشاء ويثبت ان ثناء الله وباطنه هو العقل الاول المرتسم بصور
الاشياء على وجه كلى المعبر عنه ببطنان العرش كما جاء نادى منا
من بطنان العرش وهو محل القضاء السابق فالاستواء عليه قصد
الاستعلاء عليه بالتأثير في ايجاد الاشياء بأثبت صورها عليه قصداً

وأنالكم ناصح أمين ٣١ محل أو عجبت أن جاءكم ذكر من ربكم على رجل منكم لينذركم واذكروا
اذ جعلكم خلفاء من بعد قوم نوح وزادكم في الخلق بسطة فاذكروا آلاء الله لعلكم تفلحون قالوا أجبنا
لنعبد الله وحده ونذر ما كان يعبد آباؤنا فأتينا بآلهتنا ان كنت من الصادقين قال قد وقع عليكم من ربكم
رجس وغضب أتجادلونني في أسماء سميتوها أنتم وآباؤكم ما نزل الله به من سلطان فانتظروا اني معكم
من المنتظرين فأنجيناهم والذين معه بركة منا وقطعنا دابر الذين كذبوا بآياتنا وما كانوا مؤمنين والى نوح
أخاهم صالحا قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره قد جاءكم بينة من ربكم

هذه ناقة الله لكم آية فذروها تأكل في أرض الله ولا تمسوها بسوء فيأخذكم عذاب أليم وادكروا
 إذ جعلكم خلفاء من بعدهم عادو بؤاًكم في الأرض تتخذون من مساكنهم قصوراً وتنتحون الجبال بيوتاً
 فاذكروا آلاء الله ولا تعثوا في الأرض مفسدين قال الملا الذين استكبروا من قومه للذين استضعفوا
 لمن آمن منهم أتعلون أن صالحاً هم من ربه قالوا أنا بما أرسل به مؤمنون قال الذين استكبروا أنا بالذي
 آمنتم به كفرون فعمروا الناقة وعتوا عن أمر ربهم وقالوا يا صالح اتنا بما تعدنا إن كنت من المرسلين
 فأخذتهم الرجفة فأصبحوا في دارهم جاثين فتولى عنهم وقال يا قوم لقد أبلغتكم رسالة ربي ونصحت لكم
 ولكن لا تحبون الناصحين ولو طأذ قال لقومه أتأتون * (٢٤٢) * الفاحشة ما سبقكم بها من

أحد من العالمين أنكم لتأتون
 الرجال شهوة من دون النساء
 بل أنتم قوم مسرفون وما كان
 جواب قومهم إلا أن قالوا
 أخرجوهم من قريبتكم انهم
 أناس يتطهرون فأنجيناها وأهلها
 إلا امرأته كانت من الغابرين
 وأمطرنا عليهم مطراً فانظر كيف
 كان عاقبة المجرمين وإلى مدين
 أخاهم شعيباً قال يا قوم اعبدوا
 الله ما لكم من اله غيره قد جاءكم
 بينة من ربكم فآؤفوا بالكيل
 والميزان ولا تبخسوا الناس
 أشياءهم ولا تفسدوا في الأرض
 بعد إصلاحها ذلكم خير لكم
 إن كنتم مؤمنين ولا تقعدوا بكل
 صراط توعدون وتصدون عن

مستوى من غير أن يلوى إلى شيء غيره (هذه ناقة الله لكم آية)
 الناقة لصالح عليه السلام كالعصا لموسى عليه السلام والحمار لعيسى
 والبراق لمحمد عليهما السلام فإن لكل أحد من الأنبياء وغيرهم مركباً
 هو نفسه الحيوانية الحاملة للحقيقة التي هي النفس الإنسانية
 وتتسبب بالصفة الغالبة إلى ما يتصف بتلك الصفة من الحيوانات
 فيطلق عليه اسمه فمن كانت نفسه مطواعة منقاداً من غاية اللين
 جمولة قوية متدلية فركبه ناقة ونسبها إلى الله **ل**كونها مأمورة
 بأمره مختصة به في طاعته وقربه وما قيل إن الماء قسم بينها وبينهم
 لها شرب يوم ولهم شرب يوم إشارة إلى أن مشربهم من القوة
 العاقلة العملية ومشربهم من العاقلة النظرية وما روى أنه يوم
 شربها كانت تتفجج فيحلب منها اللبن حتى ملأوا أوانيهم إشارة إلى
 أن نفسه تستخرج بالفكر من علومه الكلية الفطرية العلوم النافعة
 للناقصين من علوم الأخلاق والشرائع والآداب وخروجها من
 الجبل ظهورها من بدن صالح عليه السلام هذا هو التأويل مع أن
 الإقرار بظواهرها واجب فإن ظهور المعجزات وخوارق العادات حق
 لا **ت**شك فيها منها وما يؤيد التأويل تسوية النبي عليه الصلاة

وسبيل الله من آمن به وتبغونها عوجاً واذكر واذ كنتم قليلاً فكثركم وانظروا كيف كان عاقبة المفسدين
 وإن كان طائفة منكم آمنوا بالذي أرسلت به وطائفة لم يؤمنوا فاصبروا حتى يحكم الله بيننا وهو خير
 الحاكمين قال الملا الذين استكبروا من قومه لنخرجنك يا شعيب والذين آمنوا معك من قريتنا وأولتعودن
 في ملتنا قال أولو كنا كارهين قد افترينا على الله كذباً إن عدنا في ملتكم بعد إذ نجانا الله منها وما يكون لنا
 أن نعود فيها إلا أن يشاء الله ربنا وسع ربنا كل شيء علماً على الله توكلنا ربنا افتح بيننا وبين قومنا بالحق
 وأنت خير الفاتحين وقال الملا الذين كفروا من قومه لئن اتبعتم شعيباً إنكم إذا لخاسرون

فأخذتهم الرجفة فأصبحوا في دارهم جاثمين الذين كذبوا شيعبداً كأن لم يغنوا فيها الذين كذبوا شيعبداً كانوا هم الخاسرين فتولى عنهم وقال يا قوم لقد أبلغتكم رسالات ربي ونصحت لكم فكيف أنسى على قوم كافرين وما أرسلنا في قرية من نبي إلا أخذنا أهلها بالبأساء والضراء لعلهم بضرعون ثم بد لنا مكان السيئة الحسنة حتى عفوا وقالوا قد مس آباءنا الضراء والسراء فأخذناهم بغتة وهم لا يشعرون ولو أن أهل القرى آمنوا واتقوا لفتحنا عليهم بركات من السماء والأرض ولكن كذبوا فأخذناهم بما كانوا يكسبون أفأمن أهل القرى أن يأتيهم بأسنا بياتا وهم نائمون أو آمن أهل القرى أن يأتيهم بأسنا ضحى وهم يلعبون أفأمنوا مكر الله فلا يأتونهم مكر الله إلا القوم الخاسرون أولم يهد الذين يرثون الأرض من بعدهم

أهلها أن لو نشاء أصبناهم بذنوبهم ونطبع على قلوبهم فهم لا يسمعون تلك القرى نقص عليك من أنباء ما ولقد جاءتهم رسالهم بالبينات فما كانوا ليؤمنوا بما كذبوا من قبل كذلك يطبع الله على قلوب الكافرين وما وجدنا لآخرهم من عهد وإن وجدنا آثرهم لفاسقين ثم بعثنا من بعدهم موسى بآياتنا إلى فرعون وملئه فظلموا بها فانظر كيف كان عاقبة المفسدين وقال موسى يا فرعون انى رسول من رب العالمين حقيق على أن لا أقول على الله إلا الحق قد جئتكم ببينة من ربكم فأرسل معى بنى إسرائيل قال ان كنت

والسلام عاقرها بقائل على عليه السلام حيث قال يا على أتدرى من أشقى الأولين قال الله ورسوله أعلم قال عاقر ناقة صالح ثم قال أتدرى من أشقى الآخرين قال الله ورسوله أعلم قال قاتلك وروى أنه قال من خضب هذا بهذا وأشار بيده إلى لحية ورأسه (فألقى موسى عصاه) ظاهره اعجاز موسى كما هو مروي والتأويل هو أن العصا إشارة إلى نفسه التي يتوكل عليها أى يعتمد عليها في الحركات والأفعال الحيوانية ويهش به على غنى القوة البهيمية السلمية ورق الآداب الجميلة والمملكات الفاضلة والعادات الحميدة من شجرة الفكر وكانت نفسه من حسن سياسته إياها ورياضته لها منتقاة لتصرفاته مطوعة لاوامره مرتدعة عن أفعالها الحيوانية إلا باذنه كالعصا وإذا أرسلها عند الاحتجاج في مقابلة الخصوم صارت كالنعبان يتلقف ما يافكون من أكاذيبهم الباطلة ويزقرون من حبال شبهاتهم التي بها تحمكم دعاويهم وعهى مغالطاتهم ومن خرفاتهم التي تمسكوا بها عند الخصام في إثبات مقاصدهم فتغلبهم وتقهرهم (ونزع يده) أى أظهر قدرته الباهرة التي تبهرهم وتظهر نور حقيقة دعواه والظاهر أنه كان الغالب على زمانه هو السحر فخرج

جئت بآية فأت بها ان كنت من الصادقين فألقى عصاه فاذا هي ثعبان مبین ونزع يده فاذا هي بيضاء لناظر بن قال الملائكة من قوم فرعون ان هذا الساحر علم يريد أن يخرجكم من أرضكم فاذا تأمروا قالوا أرجه وأخاه وأرسل في المدائن حاشرين يأولك بكل ساحر علم وجاء السحرة فرعون قالوا ان لنا اجرا ان كنا نحن الغالبين قال نعم وانكم لمن المقربين قالوا يا موسى ائمان أن تلقى واما أن نـكون نحن الملقين قال ألقوا فما ألقوا وسحروا أعين الناس واسترهبوهم وجاءوا بسحر عظيم وأوحينا إلى موسى أن ألق عصاك فاذا هي تلقف ما يافكون فوق الحق وبطل ما كانوا يعملون فغلبوا ههناك وانقلبوا صاغرين

وألقى السحرة ساجدين قالوا آمنا برب العالمين رب موسى وهرون قال فرعون امنتم به قبل أن اذن لكم ان هذا لكم مكرتموه في المدينة لتخرجوا منها أهلها فسوف تعلمون لاقطعن أيديكم وأرجلكم من خلاف ثم لا صليبكم أبجعين قالوا انا الى ربنا منقلبون وماتنقم منا الا أن آمنا بآيات ربنا لما جاءتنا ربنا أفرغ علينا صبراً وتوفنا مسلمين وقال الملاء من قوم فرعون أتذر موسى وقومه ليفسدوا في الارض ويذرك وألهتك قال سنقتل أبناءهم ونستحي نساءهم وانا فوقهم قاهرون قال موسى لقومه استعينوا بالله واصبروا ان الارض لله يورثها من يشاء من عباده والعاقبة للمتقين قالوا أوذينا من قبل أن تأتينا ومن بعد ما جئتنا قال عسى ربكم أن يهلك عدوكم ويستخلفكم في الارض فينظر كيف تعملون ولقد أخذنا آل فرعون بالسنين ونقص من الثمرات لعلهم يذكرون فاذا جاءتهم الحسنة قالوا لنا هذه وان تصبهم سيئة يطيروا بموسى ومن معه ألا نعطا ثراهم * (٢٤٤) * عند الله ولكن أكثرهم لا يعلمون

وقالوا همما تأتينا من آية لتسحرنا بها فإنا نحن لك بمؤمنين فأرسلنا عليهم الطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم آيات مفصلات فاستكبروا وكانوا قوما مجرمين ولما وقع عليهم الرجز قالوا يا موسى ادع لنا ربك بما عهد عندك لئن كشفت عنا الرجز لنؤمنن لك ولنرسلن معك بنى اسرائيل فلما كشفنا عنهم الرجز الى أجل هم بالغوه اذا هم يشكثون فاتقمنا منهم فأغرقناهم في اليم بأنهم كذبوا

بالسحر الالهى كما أن الغالب على زمان محمد عليه الصلاة والسلام كان هو النصاحه فكان معجزة القران وعلى زمان عيسى عليه السلام الطب فجاء بالطب الالهى على ما روى لان معجزة كل نبى يجب أن تكون من جنس ما غلب على زمانه ليكون أدعى الى اجابة دعواه (وواعدنا موسى ثلاثين ليلة) قيل أمره بصوم ثلاثين فلما أتم أنكر خلوف فيه فتسوك فعاتبه الله على ذلك وأمره بزيادة عشر وقيل أمره بأن يتقرب اليه بما تقرب به في الثلاثين وأنزل اليه التوراة في العشر الاخير تمة الاربعين فالاول اشارة الى أنه خلص عن حجاب الافعال والصفات والذات في الثلاثين لكن بقي منه بقية ما خلص عن وجودها واستعمال السوال اشارة الى ظهور تلك البقية عند قوله (رب أرني أنظر اليك) والثانى اشارة الى أنه بلغ الشهود الذاتى التام في الثلاثين بالسؤال الى الله ولم يبق منه بقية بل فى

بآياتنا وكانوا عنها غافلين وأورثنا القوم الذين كانوا يستضعفون مشارق الارض ومغاربها التى باركنا فيها وتمت كلمت ربك الحسنى على بنى اسرائيل بما صبروا وودعنا ما كان يصنع فرعون وقومه وما كانوا يعرشون وجاوزنا بنى اسرائيل البحر فأوتوا على قوم يعكفون على أصنام لهم قالوا يا موسى اجعل لنا الهام كما لهم آلهة قال انكم قوم تجهلون ان هؤلاء متبر ما هم فيه وباطل ما كانوا يعملون قال أغير الله أبغىكم الها وهو فضلكم على العالمين واذا أنجيناكم من آل فرعون يسومونكم سوء العذاب يقتلون أبناءكم ويستحيون نساءكم وفى ذلكم بلاء لمن ربكم عظيم وواعدنا موسى ثلاثين ليلة وأتممناها بعشر فتم ميقات ربه أربعين ليلة وقال موسى لأخيه هرون اخلفنى فى قومى وأصلح ولا تتبع سبيل المفسدين ولما جاء موسى لميقاتنا وكلمه ربه قال رب أرني أنظر اليك

بالكلية وتم في العشر الاخير سلوكه في الله حتى رزق البقاء بالله بعد
الفناء بالافاقة وعلى هذا ينبغي أن يكون قوله رب أرني أنظر اليك
كان قد صدر عنه في الثلاثين والافاقة بعدها في تمة الاربعين وكله
ربه التكليم في مقام تجلي الصفات وقوله رب أرني أنظر اليك بدر عن
افراط شوق منه الى شهود الذات في مقام فناء الصفات مع وجود
البقية و(لن تراني) اشارة الى استحالة الالئنية وبقاء الانية في مقام
الشاهدة كقوله اذا غيبت بدا * وان بدا غيبي
وقوله رأيت ربي بعين ربي (ولكن انظر الى الجبل) أي جبل وجودك
(فان استقر مكانه) أمكنت رؤيتك اياي وذلك من باب التعليق بالمحال
(جعله دكا) أي متلاشيلا بوجوده أصلا (وخرموسى) عن درجة
الوجود فاننا (فلما أفاق) بالوجود الموهوب الحقاني عند البقاء بعد
الفناء (قال سبحانك) أن تكون مرئيا لغيرك مدركا لا بصارا لحدثان
(تبت اليك) عن ذنب البقية (وأنا أقول المؤمنين) بحسب الرتبة
لا بحسب الزمان أي أنا في الصف الاول من صفوف مراتب الارواح
الذي هو مقام أهل الوحدة وذلك مقام الاصطفاء المحض وقوله
(اني اصطفيتك على الناس برسالاتي) هو أقول درجة الاستنباء بعد
الولاية (نخذما آيتك) بالتمكين (وكن من الشاكرين) بالاستقامة
في القيام بحق العبودية كما قال النبي عليه السلام أولا أكون عبدا
شكورا (في الاواح) أي الاواح تفاصيل وجود موسى من روحه
وقلبه وعقله وفكره وخياله والقائمه عند الغضب هو الذهول عنها
والنجافي عن حكم ما فيها كما يحكم أحدنا بحسن الحلم والتحمل للآذي
ثم ينسى عند سورة الغضب ولا يتذكر شيئا مما في عقله من علمه عند
ظهور نفسه (نخذها بقوة) أي بعزيمة لتكون من أولى العزم
(وأمر قومك يأخذوا بأحسنها) أي بالعزائم دون الرخص
(سأريكم دار الفاسقين) أي عاقبة الذين لا يأخذون بها (سأصرف

قال لن تراني ولكن انظر
الى الجبل فان استقر مكانه
فسوف تراني فلما تجلي ربه للجبل
جعل له دكا وخرموسى صهقا
فلما أفاق قال سبحانك تبت
اليك وأنا أقول المؤمنين قال
يا موسى اني اصطفيتك على
الناس برسالاتي وبكلامي فخذ
ما آتيتك وكن من الشاكرين
وكتبنا له في الاواح من كل شيء
موعظة وتقصيلا لكل
شيء فخذها بقوة وأمر قومك
يأخذوا بأحسنها سأريكم دار
الفاسقين سأصرف

عن آياتي الذين يتكبرون في الارض بغير الحق وان يروا كل آية لا يؤمنوا بها وان يروا سبيل الرشدا لا يتخذوه سبيلا وان يروا سبيل النجى يتخذوه سبيلا ذلك بأنهم كذبوا * (٢٤٦) * بآياتنا وكانوا عنها غافلين والذين

كذبوا بآياتنا ولقاء الآخرة حبطت أعمالهم هل يجزون الا ما كانوا يعملون واتخذ قوم موسى من بعده من حليهم عجلا جسدا له خوار لم يروا أنه لا يكلمهم ولا يهديهم سبيلا اتخذوه وكانوا ظالمين ولما سقط في أيديهم وروا أنهم قد ضلوا قالوا لئن لم يرجنار بنا ويغفر لنا لنكونن من الخاسرين ولما رجع موسى الى قومه غضبان أسفا قال بنس ما خلفتوني من بعدى أعجلتم أمر ربكم وألقى الألواح وأخذ برأس أخيه يجره اليه قال ابن أم ان القوم استضعفوني وكادوا يقتلونى فلا تشمت بي الأعداء ولا تجعلنى مع القوم الظالمين قال رب اغفر لى ولاخى وأدخلنا فى رحمتك وأنت أرحم الراحمين ان الذين اتخذوا العجل سينا لهم غضب من ربهم وذلة فى الحياة الدنيا وكذلك نجزي المفترين والذين عملوا السيئات ثم تابوا من بعدها وآمنوا ان ربك من بعدها لغفور رحيم ولما سكنت عن موسى الغضب أخذ الألواح

عن آياتي الذين يتكبرون في الارض بغير الحق) لان التكبر من صفات النفس فهم فى مقام النفس محجوبون عن آيات الصفات التى تكون فى مقام القلب دون المتكبرين بالحق الذين اتصفوا بصفة الكبرياء فى مقام المحو والفناء فقام كبرياؤه تعالى مقام تكبرهم كما قال جعفر الصادق عليه السلام فى جواب من قال له فيك صل فضيلة الانك متكبر فقال لست بمتكبر ولكن كبرياء الله تعالى قام منى مقام التكبر (والذين كذبوا بآياتنا ولقاء الآخرة) أى ستروا بصفاتهم صفاتنا وبأفعالهم أفعالنا فوقنا ومع الآثار وعوا عن لقاء الآخرة وحنة النفوس والأفعال (حبطت أعمالهم) ولو كان التكذيب بالصفات مجردا عن التكذيب بلقاء الآخرة لما حبطت أعمالهم وان عذبوا حينئذ نوع من العذاب (سبعين رجلا) من أشرفهم ونجباءهم أهل الاستعداد وصفاء النفس والارادة والطلب والسلوك وهم المصعوقون فى قوله فأخذتهم الصاعقة (فلما أخذتهم الرجفة) أى رجفة جبل البدن التى هى من مبادئ صعقة الفناء عند طيران بوارق الأنوار وظهور طوارق تجليات الصفات من اقشعرار الجسد وتأثره وارتماعه بها ولهذا قال موسى عندها (رب لو شئت أهلكتهم من قبل واياى) اذ لا قول لموسى عند الصعقة ولا لهم انفنائهم عندها وقوله رب لو شئت كلمة شجر وفقدان صبر من غلبة الشوق عند ألم الفراق كما قال محمد عليه السلام فى مثل هذه الحالة لست أحمى لم تلدنى وكذا لست رب محمد لم يخلق محمدا وهم بالقاء نفسه عن الجبل ولو هذه للآتى (أهلكنا) بطول الحجاب وعذاب الحرمان وألم الفراق (بما فعل السفهاء منا) من عبادة عجل هوى النفس والاحتجاب بصفاتهما أو بما صدر من أحوال السفه قبل التيقظ والاستبصار وارادة السلوك وظهور نور البصيرة والاعتبار من الوقوف مع النفس وصفائها (ان هى الا فتنتك) أى ما هذا الابتلاء

وفى نسختها هدى ورجة للذين هم لربهم يرهيمون واختار موسى قومه سبعين رجلا لمقاتلنا فلما أخذتهم الرجفة قال رب لو شئت أهلكتهم من قبل واياى أهلكنا بما فعل السفهاء منا ان هى الا فتنتك

بصفات النفس وعبادة الهوى الا ابتلاؤك لامدخل فيها الغيرة
(تضل بها من تشاء) من أهل الحجب والشقاوة والجهل والعمى
(وتهدى من تشاء) من أهل السعادة والعناية والعلم والهدى قالها
في مقام تجلى الافعال (أنت) متولى أمورنا القائم بها (فاغفر لنا)
ذنوب صفاتنا وذواتنا كما غفرت لنا ذنوب أفعالنا (وارحمنا) بافاضة
أنوار شهودك ورفع حجاب الاينية بوجودك (وأنت خير الغافرين)
بالمغفرة التامة (واكتب لنا في هذه الدنيا حسنة) العدالة
والاستقامة بالبقاء بعد الفناء (وفي الآخرة حسنة) المشاهدة
والزيادة (انا هدنا) رجعنا (اليك) عن ذنوب وجودنا (قال
عذابي) أى عذاب الشوق المخصوص بى الحاصل من جهتي وان
كان ألما لشدة ألم الفراق لكنه أمر عزيز خطير (أصيب به من
أشياء) من أهل العناية من عبادى الخاصة بى (ورحمتى وسعت كل
شئ) لا تختص بأحد دون أحد غيره وشئ دون شئ ففى هذا العذاب
رحمة لا يبلغ كنهها ولا يقدر قدرها من رحمة لذة الوصول التى قال
فيها فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين مع كونه لذيذ لا يقاس
بلمذته لذة كما قال أحدهم

وكل لذية قد نلت منه * سوى ملذوذ وجدى بالعذاب
ولعمري ان هذا العذاب أعز من الكبريت الاحمر وأما الرحمة
فلا يحلو من حظ منها أحد (فسأ كتبها) تامة كاملة رحمة كتبة
خاصة (للذين يتقون) الحجب كلها ويفيضون مما رزقوا من الاموال
والاخلاق والعلوم والاحوال على مستحقها (والذين هم) بجميع
صفاتنا يتصفون وهم (الذين يتبعون الرسول النبى الامى) فى آخر
الزمان أى المحمديون الذين اتبعوا فى التقوى وصفه بقوله تعالى له
وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى وبقوله وما ينطق عن الهوى
وقوله ما راغ البصر وما طغى وفى آيتاء الزكاة قوله تعالى وأما السائل

تضل بها من تشاء وتهدى من
تشاء أنت ولينا فاغفر لنا
وارحمنا وأنت خير الغافرين
واكتب لنا فى هذه الدنيا
حسنة وفى الآخرة انا هدنا
اليك قال عذابي أصيب به من
أشياء ورحتى وسعت كل شئ
فسأ كتبها للذين يتقون
ويؤتون الزكاة والذين هم بآياتنا
يؤمنون الذين يتبعون الرسول
النبى الامى الذى يجسدونه
مكتوبا عند هم فى التوراة
والانجيل يأمرهم بالمعروف
وينهاهم عن المنكر ويحل لهم
الطيبات ويحرم عليهم الخبائث
ويضع عنهم اصرهم والاغلال
التي كانت عليهم فالذين آمنوا به
وعزروه ونصروه واتبعوا
النور الذى أنزل معه أولئك
هم المفلحون قل يا أيها الناس
انى رسول الله اليكم جميعا
الذى له ملك السموات والارض
لا اله الا هو يحيى ويميت فآمنوا
بالله ورسوله النبى الامى الذى
يؤمن بالله وكتابه واتبعوه
لعلكم تهتدون

ومن قوم موسى أمة يهدون بالحق وبه يعدلون وقطعناهم اثنتي عشرة أسباطاً أمماً وأوحينا إلى موسى إذا استسقاء قومك أن اضرب بعصاك الحجر فانجست منه اثنتي عشرة عينا قد علم كل أناس مشربهم وظلنا عليهم الغمام وأرسلنا عليهم المن والسلوى كما ومن طيبات ما رزقناكم وما ظلمونا ولكن كانوا أنفسهم يظلمون واذ قيل لهم اسكنوا هذه القرية وكلاوا منها حيث شئتم وقولوا حطة وادخلوا الباب سجداً ونعفركم خطيئاتكم سنزيدهم المحسنين فبدل الذين ظلموا منهم قولاً غير الذي قيل لهم فأرسلنا عليهم رجلاً من السماء بما كانوا يظلمون وأسألهم عن القرية التي كانت حاضرة البحر اذ يعدون في السبت اذ تأتيتهم حيث تأتهم يوم سببتهم شرعاً ويوم لا يسببون لآياتهم كذلك نبأهم بما كانوا يفسقون واذ قالت أمة منهم لم تعظون قوماً الله مهلكهم أو معذبهم عذاباً شديداً قالوا معذرة إلى ربكم واعلمهم يتقون فلما نسوا ما ذكروا به أنحيهم الذين ينهون عن سوء وأخذنا الذين ظلموا بعذاب بئس بما كانوا يفسقون فلما عتوا عما نهوا عنه قلنا لهم كونوا قردة خاسئين واذ تأذن ربك ليعنن عليهم إلى يوم القيامة من يسومهم سوء العذاب ان ربك لسريع العقاب وانه لغفور رحيم وقطعناهم في الارض أمماً منهم الصالحون ومنهم دون ذلك وبلوناهم بالحسنات والسيئات اعلمهم يرجعون فخلف من بعدهم خلف * (٢٤٨) * ورتوا الكتاب يأخذون عرض

هذا الادنى ويقولون سيغفر
لنا وان يأتهم -م عرض مثله
بأخذه ألم يؤخذ عليهم ميثاق
الكتاب ألا يقولوا على الله
الا الحق ودرسوا ما فيه والدار
الآخرة خير للذين يتقون أفلا
تعقلون والذين يمسكون
بالكتاب وأقاموا الصلوة انا
لأنضيق أجركم المصلحين واذ
نتقنا الجبل فوقهم كانه ظلة

فلا تنهروا ما بنعمة ربك في ذلك وفي الايمان بالايات قوله اوتيت
جوامع الكلم وبعثت لاتمم مكارم الاخلاق (ومن قوم مومى أمة)
أى أولئك المتبعون هم المغلحون بالرحمة التامة وأمة من قوم موسى
موحدون (يهدون) الناس (بالحق) لا بأنفسهم (وبه يعدلون) بين
الناس فى حال الاستقامة والتمكين (اذ تأتيتهم حيثانهم يوم سبتهم
شرعوا ويوم لا يسبتون لاتأتيتهم) ما كان الا كحال الاسلاميين من
أهل زماننا فى اجتماع أنواع الحظوظ النفسانية من المطاعم
والمشارب والملاهى والمناكح ظاهرة فى الاسواق والمواسم
والشوارع والمخافل يوم الجمعات دون سائر الايام وما ذلك الا ابتلاء من

وظنوا أنه واقع بهم خذوا ما آتيناكم بقوة واذكروا ما فيه لعلكم تتقون واذأخذ ربك من بنى آدم
من ظهورهم ذريتهم وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم قالوا بلى شهدنا أن تقولوا يوم القيامة إنا كنا
عن هذا غافلين أو تقولوا إنما أشرك آبائنا من قبل وكننا ذرية من بعدهم أفتهلكنا بما فعل المبطلون
وكذلك نفصل الآيات ولعلهم يرجعون واذل عليهم نبأ الذي آتيناہ آياتنا فانسلخ منها فأتبعه الشيطان
فكان من الغاوين ولوشد الرفعناهم هاولكنه أدخلنا إلى الأرض واتبع هواه فنتله كمثل الكلب إن
تحمل عليه ياهث أو تتركه يلهث ذلك مثل القوم الذين كذبوا بآياتنا فاقصص القصص لعلهم يتفكرون
سواء مثل القوم الذين كذبوا بآياتنا وأنفسهم كانوا يظلمون من يهد الله فهو المهتدي ومن يضلل فأولئك
هم الخاسرون

ولقد ذرأنا لجهنم كثيرا من الجن والانس لهم قلوب لا يفقهون بها ولهم أعين لا يبصرون بها ولهم آذان لا يسمعون بها أولئك كالانعام بل هم أضل أولئك هم الغافلون ولله الاسماء الحسنى فادعوه بها وذروا الذين يلحدون في أسمائه سيجزون ما كانوا يعملون ومن خلقنا أمة يهدون بالحق وبه يعدلون والذين كذبوا بآياتنا سنستدرجهم من* (٢٤٩)* حيث لا يعلمون وأملى لهم ان كيدى متين أولم يتفكروا ما بصاحبهم

من جنه ان هو الانذرمين أولم يتظروا في ملكوت السموات والارض وما خلق الله من شئ وأن عسى أن يكون قد اقترب أجلهم فبأى حديث بعده يؤمنون من يضل الله فلا هادى له ويذرهم في طغيانهم يعمهون يسئلونك عن الساعة أيان مرساها قل انما علمها عند ربى لا يعلمها الوقتها الا هو ثقلت في السموات والارض لا تأتكم الا بغتة يسئلونك كأنك حفي عنها قل انما علمها عند الله ولكن أكثر الناس لا يعلمون قل لأملك لنفسى نفعا ولا ضررا الا ما شاء الله ولو كنت أعلم الغيب لاستكثرت من الخير وما مسنى السوء ان أنا الانذير وبشير لقوم يؤمنون هو الذى خلقكم من نفس واحدة وجعل منها زوجها ليسكن اليها فلما تفشاها جعلت جلا خفيا فافترت به فلما أثقلت دعوا الله ربهم فآلتن آتينا صالحا لنكونن من الشاكرين فلما آتاهاما صالحا جعلناه شركاء فيما آتاهاما فاعالى

الله بسبب الفسق (أولئك كالانعام) لفقدان ادراك الحقائق والمعارف التى تقر بهم من الله بالقلوب وعدم الاعتبار بالاعين والاذكار والفهم بالاسماع (بل هم أضل) لوجود الشيطنة فيه الموجبة للبعد بفساد العقائد وكثرة المكاييد (ولله الاسماء الحسنى) قد مر أن كل اسم هو الذات مع صفة والله يدبر كل أمر باسم من أسمائه (فادعوه) عند الاقتدار الى ذلك الاسم به اما بلسان الحال كما أن الجاهل اذا طلب العلم يدعوه باسمه العليم والمريض اذا طلب الشفاء يدعوه باسمه الشافى والفقر اذا طلب الغنى يدعوه باسمه المغنى كل يتحصل الاستعداد الذى استلزم قبوله لتأثير ذلك الاسم وأثر تلك الصفة واما بلسان القول كما اذا قال الأول يارب يريد به يا عليم لاختصاص ربوبيته بذلك الاسم والثانى يريد يارب ياشافى والثالث يامغنى واما بلسان النعل كما يدعوه الطالب السالك باتصافه بتلك الصفة فاذا فنى عن علمه بعلمه دعاه باسمه العليم واذا وجد شفاء دأته منه وطلب منه أن يشفى غيره باتصافه بصفة الشفاء دعاه باسمه الشافى واذا استغنى عن فقره به دعاه باسمه الغنى وهذه هى الدعوة المأمور بها الموحدون من المؤمنين فليمتثلوا (وذروا الذين يلحدون في أسمائه) يطلبون هذه الصفات من غيره ويضيفونها اليه فيشركون به * المراد بالساعة وقت ظهور القيامة الكبرى أى الوحدة الذاتية بوجود المهدي ولا يعلم وقتها الا الله كما قال النبي عليه الصلاة والسلام في وقت خروج المهدي كذب الوقاتون ولعمري ما يعلمها عند وقوعها أيضا الا الله كما هى قبل وقوعها (ثقات في السموات والارض) اذ لا يسمع أهلها علمها (ان الذين تدعون من دون الله) كائنين من كانوا ناسا كانوا أو غيرهم (عباد أمثالكم) في العجز وعدم التأثير (فادعوه) الى أمر لا ييسره الله لكم (فليس تجيبواكم) الى تيسيره

الله عما يشركون ٣٢ ل مح أي شركون ما لا يخلق شيئا وهم يخلقون ولا يستطيعون لهم نصرا ولا أنفسهم ينصرون وان تدعوههم الى الهدى لا تتبعوكم سواء عليكم أَدْعَوْتُهُمْ أَمْ أَنْتُمْ صَامِتُونَ ان الذين تدعون من دون الله عباد أمثالكم فادعوهم فليس تجيبواكم

(ان كنتم صادقين) في نسبة التأثير الى الغير كما قال النبي عليه الصلاة والسلام لابن عباس يا غلام احفظ الله يحفظك الله يحفظك الله تجده تجاهك واذ اسألت فاسأل الله واذ استعنت فاستعن بالله واعلم أن الأمة لو اجتمعت على أن ينفعوك بشئ لم ينفعوك الا بشئ قد كتبه الله لك ولو اجتمعوا على أن يضروك بشئ لم يضروك الا بشئ كتب الله عليك رفعت الاقلام وجفت الصحف (ألهم أرجل يمشون بها) استفهام على سبيل الإنكار أي ألهم أرجل ولكن لا يمشون بها بل بالله اذ هو الذي يمشيهم بها وكذا سائر الجوارح (قل ادعوا شركاءكم) من الجن والانس (ثم كيدون) ان استطعتم فان متولى أمرى وحافظى ومدبرى هو (الله الذى) يعلمنى بتزليل الكتاب (وهو يتولى) كل صالح أى كل من قام به فى حال الاستقامة وكما ورد الصالح فى وصف نبي من الانبياء أريد به الباقي بالحق بالاستقامة والتمكين بعد الفناء فى عين الجمع القائم باصلاح النوع باذن الحق (وتراهم ينظرون اليك وهم لا يصرون) أى ان تدع المطبوع على قلوبهم من المشركين وغيرهم الى الهدى لا يسمعون ولا يطيعوا وتراهم مع صحة البصر والنظر لا يصرون الحق ولا حقيقة تمك لانهم عمى القلوب فى الحقيقة (خذ العفو) أى السهل الذى يتيسر لهم ولا تكلفهم ما لا يتيسر لهم (وأمر بالعرف) أى بالوجه الجميل (وأعرض عن الجاهلين) بعدم مكافأة جهلهم وعن الامام جعفر الصادق رضى الله عنه أمر الله نبيه بمكارم الاخلاق وليس فى القرآن آية أجمع لمكارم الاخلاق منها قال ذلك لقوة دلالتها على التوحيد فان من شاهد مالك النواصى ونصرفه فى عباده وكونهم فيما يأتون ويذرون به لا بأنفسهم لا يشاقهم ولا يداقهم فى تسكاليفهم ولا يغضب فى الامر بالمعروف والنهى عن المنكر ولا يشدد عليهم ويحلم عنهم (واما ينزعك من الشيطان نزغ) أى فحس وداعية قوية تحملك على مناقشتهم

ان كنتم صادقين ألهم أرجل يمشون بها أم لهم أيدي يبطشون بها أم لهم أعين يبصرون بها أم لهم آذان يسمعون بها قل ادعوا شركاءكم ثم كيدون فلا تنظرون ان ولى الله الذى نزل الكتاب وهو يتولى الصالحين والذين تدعون من دونه لا يستطيعون نصركم ولا أنفُسهم ينصرون وان تدعوهم الى الهدى لا يسمعون ولا ينصرون خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين واما ينزعك من الشيطان نزغ

برؤية الفعل منهم ونسبة الذنب اليهم (فاستعذ بالله) بالشهود
والحضور لفاعليته (انه سميع) يسمع أحاديث النفس ووساوس
الشيطان في الصدر (عليم) بالنيات والاسرار (ان الذين اتقوا)
الشرك (اذا مسحهم طيف) لمة (من الشيطان) بنسبة الفعل الى الغير
(تذكروا) مقام التوحيد ومشاهدة الافعال من الله (فاذا هم
مبصرون) فعالية الله فلا يبقى شيطان ولا فاعل غير الله في نظرهم
* واخوان الشياطين من المحجوبين (يتدوونهم) في نسبة الفعل الى
غيره فلا يقصرون من العناد والمراء والجهل (لولا اجتيبها) أى
هلا اجتمعتها من تلقاء نفسك (قل انما أتبع ما يوحى الى من ربي)
أى لا أقول بنفسى بل أبلغ عن الله ولا أقول الا ما يوحى الى من به
لانى قائم به لا بنفسى (فاستمعوا له) أى الى الله ولا تستمعوا الا منه
(وأنصتوا) عن حديث النفس وغيره فان المتكلم به هو الله (لعلكم
ترجون) برجة تجلى المتكلم في كلامه بصفاته وأفعاله (واذ كرر بك)
حاضرا (في نفسك) كقوله لقد كان لكم فى رسول الله اسوة حسنة
(تضرعا) فى مقام التفصيل للجمع (وخيفة) فى السر من النفس
أو خيفة أن يكون للنفس فيه نصيب (ودون الجهر) أى دون
أن يظهر لك التضرع والذكر منك بل تكون ذا كراهة له فى غد وظهور
نور الروح واشراقه وغلبته وأصال غلبات صفات النفس وقواها
(ولا تكن) فى حال من الاحوال وخصوصا حال غلبات النفس
وصفاتهما (من الغافلين) عن شهود الوحدة الدائبة (ان الذين عند
ربك) بالتوحيد والفناء فيه باقين به ذوى الاستقامة (لا يستكبرون
عن عبادته) بسبب احتجابهم بالانانية بل يشاهدون التفصيل
فى عين الجمع فيذعنون له (ويسجدونه) ينزهونه عن الشرك بنفى
الانانية (وله يسجدون) بالفناء التام وطمس البقية وآثار الانية
والله الباقي بعد فناء الخلق

فاستعذ بالله انه سميع عليم ان
الذين اتقوا اذا مسحهم طائف
من الشيطان تذكروا فاذا هم
مبصرون واخوانهم يتدوونهم
فى الغي ثم لا يقصرون واذا لم
تأتهم بآية قالوا لولا اجتيبها
قل انما أتبع ما يوحى الى من ربي
هذا بصائر من ربكم وهدى
ورجة لقوم يؤمنون واذا قرئ
القرآن فاستمعوا له وأنصتوا
لعلكم ترجون واذا كرر بك
فى نفسك تضرعا وخيفة ودون
الجهر من القول بالفساد
والآصال ولا تكن من الغافلين
ان الذين عند ربك لا يستكبرون
عن عبادته ويسجدونه وله
يسجدون

❖ (سورة الانفال) ❖

❖ (بسم الله الرحمن الرحيم) ❖

(يسألونك عن الانفال) احتججوا بأفعالهم فاعتضوا على فعل الله ورسوله أى فعل الله في مظهر الرسول فأمروا بتقوى الأفعال أى الاجتناب عنها برؤية فعل الله واصلاح ذات البين بمحو صفات النفوس التى هى مصادر أفعالهم الموجبة للتنازع والتخالف حتى يرجعوا الى الالفه والمحبة القلبية بظهور أنواع الصفات (وأطيعوا الله ورسوله) بفناء صفاتها ليتيسر لكم قبول الامر بالارادة القلبية (ان كنتم مؤمنين) الايمان الحقيقى (انما المؤمنون) بالايمان الحقيقى (الذين اذا ذكر الله) ذكر الصفات الذى للقلب لا ذكر الأفعال الذى للنفس (وجلّت قلوبهم) تأثرت بتصور العظمة والبهاء والقهر والكبرياء واشراق أنوار تجليات تلك الصفات عليها (واذا تليت عليهم آياته) أى جلّيت عليهم صفاته فى المظاهر الكلامية (زادتهم ايمانا) حقيقيا بالترقى عن مقام العلم الى العين (وعلى ربهم يتوكلون) أى يصححون مقام التوكل بكمال بقاء الأفعال ويتمونه فى مقام فناء الصفات فان تصحيح كل مقام انما يتم بالترقى عنه والنظر اليه من مقام فوقه (الذين يقيمون) صلاة الحضور القلبي بمشاهدة الصفات والترقى فيها بتجلياتها (وعما رزقناهم) من علوم التوكل فى مقام فناء الأفعال أو علوم تجليات الصفات فى السير فيها (ينفقون) بالعمل بها والافاضة على مستحقها (أولئك هم المؤمنون حقا) الايمان الحقيقى (لهم درجات عند ربهم) من مراتب الصفات وروضات جنات القلب (ومغفرة) من ذنوب الأفعال (ورزق كريم) من باب تجليات الصفات وعلومها (كما أخرجك) أى هذه الحال يعنى حالهم فى الاعتراض عليك فى باب التنقيل كما لهم فى الاعتراض عليك عند

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *
يسألونك عن الانفال قل الانفال لله والرسول فاتقوا الله وأطيعوا ذات بينكم وأطيعوا الله ورسوله ان كنتم مؤمنين انما المؤمنون الذين اذا ذكر الله وجلّت قلوبهم واذا تليت عليهم آياته زادتهم ايمانا وعلى ربهم يتوكلون الذين يقيمون الصلاة ومما رزقناهم ينفقون أولئك هم المؤمنون حقا لهم درجات عند ربهم ومغفرة ورزق كريم اخرجك ربك

اخراج ربك اياك لانهم لما احتجوا عن فعل الله بأفعالهم رأوا
 الفعلين منك فكرر اخر وجك كما كرهوا تنقيك وما فطنوا لاجراج
 ربك اياك (من بيتك بالحق) أى ملتبس بالحق خارجا به لا بنفسك
 فيكون بالحق حالا من مفعول أخر جك أخر وجاملتبس بالذى هو
 الصواب والحقمة (يجادلونك فى الحق) لاحتجاجهم بأفعالهم
 وصفاتهم (بعد ما تبين) عليك حاله بالتجلى أو تبين عليهم آثاره بالمعجزات
 من قبل أو بإعلامك اياهم بأن النصر لهم (ويريد الله أن يحق الحق
 بكلماته) أى يثبت بعلامته السماوية التى أمدهم بها (اذ تستغيثون
 ربكم) بالبراءة عن حولكم وقوتكم اليه والانسلاخ عن حجب
 أفعالكم بيقن ان التأثير والقوة منه لا منكم ولا من عدوكم
 (فاستجاب) دعوةكم عند ذلك التجرد عن ملابس الافعال
 وصفات النفس (أنى مدكم) من عالم الملكوت لجنسية قلوبكم اياها
 حينئذ (بألف من الملائكة) بعالم من ملكوت القهر أى من القوى
 السماوية وروحانياتها التى تناسب قلوبكم فى تلك الحالة كما مرت
 الاشارة اليه فى آل عمران واختلاف العدد فى الموضعين اما لان
 المراد الكثرة لا العدد المخصوص واما لان قوله (مردفين) هنا يدل
 على اتباعهم بطائفة أخرى منهم وامدادهم اما بأن يتجسدا واثبتوا
 لهم بصورة المقاتلة كما تمثل الصور فى المنام مثلا فيتهيأ منهم واما
 بأن يصل أثرهم وقهرهم اليهم فيهلكوا وينهزموا (وما) جعل (الله)
 الامداد (الا) بشارة (لكم) بالنصرو طمأنينة لقلوبكم بالاتصال بها عند
 التجرد عن ملابس النفس وأحوالها لأن النصر منها فان النصر ليس
 (الامن عند الله) لكن حكمته تقتضى تعليق الاشياء بأسبابها (ان
 الله) قوى على النصر غالب (حكيم) بفعله على مقتضى الحكمة (اذ
 يغشاكم) نعاس هذو القوى البدنية والصفات النفسانية بنزول
 السكينة أمان من عند الله وطمأنينة (وينزل عليكم من) سماء الروح

من بيتك بالحق وان فريقا من
 المؤمنين لكارهون يجادلونك
 فى الحق بعد ما تبين كما نما يساقون
 الى الموت وهم يتطرون واذ
 بعدكم الله احدى الطائفتين
 أنهما لكم وقودن أن غيبرات
 الشوكة تكون لكم ويريد الله
 أن يحق الحق بكلماته ويقطع
 دابر الكافرين ليحق الحق
 ويبطل الباطل ولو كره المجرمون
 اذ تستغيثون ربكم فاستجاب
 لكم أنى ممدكم بألف من
 الملائكة مردفين وما جعله الله
 الا بشرى ولتطمئن به قلوبكم
 وما النصر الا من عند الله ان
 الله عزيز حكيم اذ يغشاكم
 النعاس أمانة منه وينزل عليكم
 من السماء

ما ليظهركم به ويذهب عنكم زجر الشيطان وليربط على قلوبكم ويثبت به الاقدام اذ يوحى ربك الى الملائكة انا معكم فثبتوا الذين آمنوا سألني في قلوب الذين * (٢٥٤) * كفروا الرعب فاضربوا فوق

الاعناق واضربوا منكم كل بنان ذلك بأنهم شاقوا الله ورسوله ومن يشاقق الله ورسوله فإن الله شديد العقاب ذلكم فذوقوه وأن للكافرين عذاب النار يا أيها الذين آمنوا اذا لقبتم الذين كفروا زحفافلا تولوهم الادبار ومن يولهم يومئذ دبره الا متحرفا للقتال أو متحيزا الى فئة فقد باء بغضب من الله وماواه جهم وبئس المصير فلم تقتلوهم ولكن الله قتلهم وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى وليبلى المؤمنين منه بلاء حسنا ان الله سميع عليم ذلكم وأن الله موهن كيد الكافرين ان تستفتحوا فقد جاءكم الفتح وان تنتهوا فهو خير لکم وان تعودوا نعد ولن تغني عنكم فئتكم شيأ ولو كثرت وأن الله مع المؤمنين يا أيها الذين آمنوا اطيعوا الله ورسوله ولا تولوا عنه وأنتم تسمعون ولا تكونوا كالذين قالوا سمعنا وهم لا يسمعون ان شر الدواب عند الله الصم البكم الذين لا يعقلون ولو علم الله فيهم خيرا لا سمعهم

(ما) علم اليقين (ليظهركم به) من خبت أحاديث النفس وهو اجس الوهم (ويذهب عنكم زجر) وسوسة (الشيطان) وتخويقه (وليربط على قلوبكم) أي ليقوى قلوبكم بقوة اليقين ويسكن جاشكم (ويثبت به الاقدام) اذ الشجاعة وثبات القدم في المخاوف والمهالك لا تكون الا بقوة اليقين (اذ يوحى ربك الى الملائكة انا معكم) أي عدا الملائكة بالجبروت فيعلموا من عالم الجبروت ان الله ناصرهم (فثبتوا الذين آمنوا) بالتأييد الاتصالي (سألني في قلوب الذين كفروا الرعب) لا انتطاعهم عن الامداد السماوى والتأييد الالهى واستيلاء الشك وقوة الوهم عليهم (فاضربوا فوق الاعناق) أي يبتوهم بتلقين هذا المعنى وشجعوهم بالتقاء هذا القول عليهم أوباراءتهم هذا الفعل منكم كما هو المروى (فلم تقتلوهم) أدبهم وهداهم الى فناء الافعال بسبب الافعال عنهم واثباتها لله تعالى ولما كان النبي عليه الصلاة والسلام في مقام البقاء بالحق نسب الفعل اليه بقوله (اذ رميت) مع سلبه عنه بما رميت واثباته لله بقوله (ولكن الله رمى) ليفيد معنى التفصيل في عين الجمع فيكون الراى محمدا بالله تعالى لا بنفسه وما نسب اليهم من الفعل شيأ اذ لو فعلوا الفعلوا بأنفسهم (وليبلى المؤمنين منه بلاء حسنا) أي عطاء جميل هو توحيد الافعال فعل ذلك (ان الله سميع) بأحاديث نفوسكم أنا قلناهم (عليم) بأنه هو القاتل وان أظهر الفعل على مظاهركم (ولا تولوا عنه وأنتم تسمعون) أي لا تعرضوا عنه مع السماع لان أثر السماع الفهم والتصديق وأثر الفهم الارادة وأثر الارادة الطاعة فلا يصح دعوى السماع مع الاعراض اذ هما لا يجتمعان فلا زموا الطاعة بالارادة ان كنتم صادقين في دعوى السماع (ولا تكونوا كالذين) يدعون السماع وليسوا عنه في شئ لكونهم محجوبين عن الفهم والقبول كالذواب بل هم شر الذواب عند الله لما مر (ولو علم الله فيهم خيرا) وصلا حأى استعداد القبول كمال سمعهم حتى

فهموا وقبلوا وأطاعوا (ولو أسمعهم) مع عدم الخير فيهم حتى فهموا
لما كان لفهمهم أثر من الإرادة والطاعة بل لو أسرى بهما لكون
ذلك الفهم فيهم أمرا عارضا يسرع الزوال لا ذاتيا (وهم معرضون)
بالذات فلا يلبث فيهم الفهم والإرادة كما قال أمير المؤمنين رضي
الله عنه خذ الحكمة ولو من أهل النفاق فإن الحكمة لتتسلل
في صدر المنافق حتى تسكن إلى صواحبها في صدر المؤمن أي لا تثبت
في صدره لكونه عارضا هناك لا تناسب ذاته (يا أيها الذين آمنوا)
بالغيب (استجبوا) بالزكية والتصفية (إذا دعاكم لما يحبي قلوبكم
من العلم الحقيقي أو آمنوا بالإيمان الحقيقي استجبوا بالسلك إلى
الله وفيه إذا دعاكم إليه لأحيائكم به هذا إذا كانت استجابة
الله والرسول استجابة واحدة أما إذا كانت متغايرة فعناها استجبوا
لله بالباطن والأعمال القلبية وللرسول بالظاهر والأعمال النفسانية
أو استجبوا لله بالفناء في الجمع وللرسول بمراعاة حقوق التفصيل إذا
دعاكم إلى الاستقامة لما يحبيكم من البقاء بالله فيها كل ذلك قبل زوال
الاستعداد فإن الله يحول بين المرء وقلبه بزوال الاستعداد وحصول
الحجاب بارتكاب الرين فانهزوا الفرصة ولا تؤخروا الاستجابة
(وانكم إليه تحشرون) فيجازيكم من صفاته وذاته على حسب
محكم وفنائكم (واتقوا قسنة) شركا وحجابا (لاتصين) تلك القسنة
(الذين ظلموا منكم) بإزالة الاستعداد أو نقصه لاستعماله في غير
موضعه وصرفه فيما دون الحق (خاصة) لانفرادهم بالظلم ومعنى
لاتصين النهي أي أن نصب تصبهم خاصة كقوله ولا تزروا زرة وزر
أخرى ويجوز أن يكون المعنى لاتصينهم خاصة بل تشملهم وغيرهم
بشؤم صحتهم وتعدى رذيلتهم إلى من يخالطهم كقوله تعالى ظهر
الفساد في البر والبحر بما كسبت أيدي الناس (واعلموا أن الله شديد
العقاب) بتسلط الهيئات الظلمانية التي اكتسبتها القلوب عليها

ولو أسمعهم ولو أسمعهم
يا أيها الذين آمنوا استجبوا لله
والرسول إذا دعاكم لما يحبيكم
واعلموا أن الله يحول بين المرء
وقلبه وأنه إليه تحشرون
واتقوا قسنة لاتصين الذين
ظلموا منكم خاصة واعلموا أن
الله شديد العقاب

واذكروا اذا أنتم قليل
مستضعفون في الارض تخافون
أن يخطفكم الناس فآوكم
وأيدكم بنصره ورزقكم
من الطيبات لعلكم تشكرون
يا أيها الذين آمنوا اتقوا
الله والرسول وتقونا
أماناتكم وأنتم تعلمون واعلموا
أنما أموالكم وأولادكم فتنة
وأن الله عنده أجر عظيم يا أيها
الذين آمنوا ان تقوا الله يجعل
لكم فرقانا ويكفر عنكم سيئاتكم
ويغفر لكم والله ذو الفضل
العظيم واذيكر بك الذين كفروا
لينبتوك أو يقتلوك أو يخرجوك
ويمكرون ويمكر الله والله خير
الماكرين واذا تتلى عليهم آياتنا
قالوا قد سمعنا لو نشاء لقلنا مثل
هذا ان هذا الاساطير الاولين
واذ قالوا اللهم ان كان هذا هو
الحق من عندك فامطر علينا
حجارة من السماء أو ائتنا بعذاب
أليم وما كان الله ليعذبهم وأنت
فيهم وما كان الله معذبهم وهم
يستغفرون

وحجبها عنه وتعذيبها بها (واذكر واذا أنتم قليل) القدر لجهلكم
وانقطاعكم عن نور العلم (مستضعفون في) أرض النفس (تخافون
أن يخطفكم الناس) أي ناس القوى الحسية لضعف نفوسكم
(فاوكم) الى مدينة العلم (ما أيدكم بنصره) في مقام توحيد الافعال
(ورزقكم من) طيبات علوم تجليات الصفات (لعلكم تشكرون)
نعمة العلوم والتجليات بالسلوك فيه (لاتقوا الله) بنقص مشاق
التوحيد الفطري السابق (و) تقونا (الرسول) بنقص العزيمة
وبهذا العقد اللاحق (وتقونا أماناتكم) من المعارف والحقائق
التي استوعق الله فيكم بحسب الاستعداد الاول في الازل باخفاءها
بصفات النفس (وأنتم تعلمون) أنكم حاملوها أو تعلمون أن
الخيانة من أسوأ الرزائل وأقبحها (واعلموا أنما أموالكم وأولادكم
فتنة) أي حجاب لكم لاشتغالكم بها عن الله أو شرك المحبتكم اياها
كحب الله (وان الله عنده أجر عظيم) فاطلبوه بالتجرد عنها و مراعاة
حق الله فيها (ان تقوا الله) بالاجتناب عن نقض العهد وفسخ
العزيمة واخفاء الامانة ومحبة الاموال والاولاد حتى تفنوا فيه
(يجعل لكم فرقانا) نور يفرقه بين الحق والباطل من طور العقل
الفرقاني (ويكفر عنكم سيئاتكم) أي سيئات نفوسكم (ويغفر لكم
ذنوبكم) أي ذنوب ذواتكم (والله ذو الفضل العظيم) باعطاء
الوجود الموهوب الحقاني والعقل الفرقاني (وما كان الله ليعذبهم
وأنت فيهم) لان العذاب صورة الغضب وأثره فلا يكون الامن
غضب النبي أو من غضب الله المسبب من ذنوب الامة والنبي عليه
السلام كان صورة الرحمة لقوله تعالى وما أرسلناك الا رحمة للعالمين
ولهذا اذا كسر وارباعيته قال اللهم اهد قومي فانهم لا يعلمون ولم
يغضب كما غضب نوح عليه السلام وقال رب لا تدركني الارض من
الكافرين ديارا فوجوده فيهم مانع من نزول العذاب وكذا وجود

الاستغفار فان السبب الاول للعذاب لما كان وجود الذنب والاستغفار مانع من تراكم الذنب وثباته بل يوجب زواله فلا يتسبب لغضب الله فإدام الاستغفار فيهم فهم لا يعذبون (وما لهم ألا يعذبهم الله) أى ليس عدم نزول العذاب لعدم استحقاقهم لذلك بحسب أنفسهم بل انهم مستحقون بذواتهم لصدورهم وصددهم المستعدين عن مقام القلب وعدم بقاء الخيرية فيهم ولكن يمنع وجوده ووجود المؤمنين المستغفرين معك فيهم واعلم أن الوجود الامكانى يتبع الخير الغالب لان الوجود الواجبى هو الخير المحض فارجح خيره على شره فهو موجود بوجوده بالمناسبة للخيرية واذا غلب الشر لم تبق المناسبة فلزم استئصاله واعداً ففهم ماداموا على الصورة الاجتماعية كان الخير فيهم غالباً فلم يستحقوا الدمار بالعذاب وأما اذا تفرقوا ما بقى شرهم الا خالصاً فوجب تدميرهم كما وقع في وقعة بدر ومن هذا يظهر تحقيق المعنى الثانى في قوله واتقوا قسنة لاتصين الذين ظلموا منكم خاصة لغلبة الشر على المجموع حيثئذ ولهذا قال أمير المؤمنين عليه السلام كان في الارض أمانان فرفع أحدهما وبقى الآخر فاما الذى رفع فهو رسول الله صلى الله عليه وسلم وأما الذى بقى فالاستغفار وقرأ هذه الآية (يصدون عن المسجد الحرام) صورة لصدودهم واعراضهم عن معناه الذى هو القلب بالركون الى النفس وصفاتهم وصددهم المستعدين عنه باغرائهم على الامور النفسانية واللذات الطبيعية (وما كانوا أولياءه) لبعدهم عن الصفة وغلبة ظلمة النفس واستيلاء صفاتهم عليهم واحتجابهم عنه بالكفر المستفاد من الدين (ان أولياءه المتقون) الذين اتقوا صفات النفس وأفعالها (ولكن أكثرهم لا يعلمون) ان البيت صورة القلب الذى هو بيت الله بالحقيقة فلا يستحق ولايته الا اهل التقوى من الموحدين دون المشركين (واعلموا انما غنمتم من شئ فان الله خسه) الى قوله والله

وما لهم ألا يعذبهم الله وهم يصدون عن المسجد الحرام وما كانوا أولياءه ان أولياءه الا المتقون ولكن أكثرهم لا يعلمون وما كان صلاتهم عند البيت الامكاء وتصدية فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون ان الذين كفروا ينفقون أموالهم ليصدوا عن سبيل الله فسينفقونها ثم تكون عليهم حسرة ثم يغلبون والذين كفروا الى جهنم يحشرون ليميز الله الخبيث من الطيب ويجعل الخبيث بعضه على بعض فيركه جميعاً فيجعل له في جهنم أولئك هم الخاسرون قل للذين كفروا ان ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف وان يعودوا فقد مضت سنت الاولين وقاتلوهم حتى لا تكون قسنة ويكون الدين كله لله فان انتهوا فان الله بما يعملون بصير وان تولوا فاعلموا ان الله مولاكم نعم المولى ونعم النصير واعلموا انما غنمتم من شئ فان الله خسه

شديد العقاب لا يقبل التأويل بحسب ما ورد فيه من الواقعة وان
شئت تطبيقه على تفاصيل وجودك أمكن أن نقول واعلموا أيها
القوى الروحية أنما غنمتم من العلوم النافعة والشرائع المبني عليها
الاسلام في قوله بنى الاسلام على خمس فان لله خمسة وهو شهادة ان لا اله
الا الله وان محمدا رسول الله باعتبار التوحيد الجمعي ورسول القلب
(ولذي القربي) الذي هو السرويتامي العاقله النظرية والعملية
والقوة الكفربية ومساكين القوى النفسانية (وابن السبيل) الذي هو
النفوس السالكة الداخلة في الغربة الجائبة منازل السلوك النابية عن
مقرها الاصلى باعتبار التوحيد التفصيلي في العالم النبوي والانس
الاربعة الباقية تقسم على الجوارح والاركان والقوى الطبيعية
(ان كنتم آمنتم) الايمان الحقيقي (بالله) جمعا (وما أنزلنا على عبدنا
يوم الفرقان) وقت التفرقة بعد الجمع تفصيلا (يوم التقي الجمعان)
من فريقى القوى الروحية والنفسانية عند الرجوع الى مشاهدة
التفصيل في الجمع (اذ أنتم بالعدوة الدنيا) من مدينة العلم ومحل العقل
الفرقاني (وهي بالعدوة القصوى) أي الجهة السفلية البعيدة من
الحق ومحل العلم وركب القوى الطبيعية الممتازة للقوى النفسانية
(أسفل منكم) أي من الفريقين (ولو تواعدتم) اللقاء للمعاربة
من طريق العقل والحكمة دون طريق الرياضة والوحدة (لا تختلفتم
في الميعاد) لكون ذلك صعبا حينئذ موجباً للفشل والجبن (ولكن
ليقضى الله أمرا كان مفعولا) مقتدرا محققا عنده واجبا وقوعه
فعل ذلك (لهلك من هلك عن بينة) هي كونها لازمة للبدن الواجب
الفناء منطبعة فيه (ويحيى من حي عن بينة) هي كونها مجردة عنه
متصلة بعالم القدس الذي هو معدن الحياة الحقيقية الدائم البقاء
(اذيريكهم الله) أي القلب في منام تعطل الحواس الظاهرة وهدو
القوى البدنية قايل بالقدرة ضعف الحال (ولو أراكم كثيرا) في حال

والرسول ولذي القربي واليتامى
والمساكين وابن السبيل ان
كنتم آمنتم بالله وما أنزلنا على
عبدنا يوم الفرقان يوم التقي
الجمعان والله على كل شيء قدير
اذ أنتم بالعدوة الدنيا وهم
بالعدوة القصوى والركب
أسفل منكم ولو تواعدتم
لا تختلفتم في الميعاد ولا يكن
ليقضى الله أمرا كان مفعولا
لهلك من هلك عن بينة ويحيى
من حي عن بينة وان الله لسميع
عليم اذيريكهم الله
قليل ولو أراكم كثيرا

لفشلتم ولتسازعتم في الامر ولكن

الله سلم انه عليم بذات الصدور
واذ يريكموهم اذ التقيتم في
أعينكم قليلا ويقلل لكم في أعينهم
ليقضى الله أمرا كان مفعولا
والى الله ترجع الامور يا أيها
الذين آمنوا اذ القيمة فتة فاقبوا
واذكروا الله كثيرا لعلكم
تفلحون وأطيعوا الله ورسوله
ولا تنازعوا فتفشلوا وتذهب
ريحكم واصبروا ان الله مع
الصابرين ولا تكونوا كالذين
خرجوا من ديارهم بطرا ورئاء
الناس ويصدون عن سبيل الله
والله بما يعملون محيط واذ زين
لهم الشيطان أعمالهم وقال
لا غالب لكم اليوم من الناس
واني جار لكم فلما تراءت الفئتان
نكص على عقبيه وقال انى
برىء منكم انى أرى ما لاترون
انى أخاف الله والله شديد
العقاب اذ يقول المنافقون
والذين في قلوبهم مرض غر
هولاء دينهم ومن يتوكل على
الله فان الله عزيز حكيم ولوترى
اذ يتوفى الذين كفروا الملائكة
يضربون وجوههم وأدبارهم

غلبة صفات النفس (لفشلتم ولتسازعتم) في أمر كسرهما وقهرهما
لا ينجذاب كل منكم الى جهة (ولكن الله سلم) عن الفشل والتنازع
بتأييده وعصمته (ولا تكونوا) ككفرة القوى النفسانية الذين
(خرجوا من) ديار مقاررتهم ومحالهم وحدودهم بطرا ورئاء الناس
واظهارا للجلادة على الحواس (واذ زين لهم) شيطان (الوهم)
أعمالهم في التغلب على مملكة القلب وقواه (وقال لا غالب لكم
اليوم من الناس) وأوهمهم تحقيق آمانيهم بأن بصرهم أن لا غالب
عليهم من ناس الحواس فكذا سائر القوى (واني جار لكم) أمدكم
وأقويكم وأمنعكم من ناس القوى الروحانية (فلما تراءت الفئتان
نكص على عقبيه) لشعوره بحال القوى الروحانية وغلبتها المناسبة
اياها بأدراك المعاني (وقال انى برىء منكم) لانى لست من جنسكم
(انى أرى) من المعانى ووصول المدد اليهم من سماء الروح وملكوته
عالم القدس (مالاترون انى أخاف الله) لشعورى ببعض أنواره
وقهره (والله شديد العقاب) وفيه اشارة الى قول سيد المرسلين
لكل أحد شيطان ولكن شيطانى أسلم على يدي وهذا هو الدستور
والانموذج فى أمثال ذلك ان أراد مرید تطبيق القصص على
أحواله لكنى قلما أعود الى مثله بعد هذا لقله الفائدة الا فى تصوير
طريق السلوك وتخيل المبتدئ ما هو بصدده لتنشيطه فى الترقى
والعروج والله الهادى (ولوترى اذ يتوفى الذين كفروا الملائكة)
مرتوفى الملائكة وأنه لا يكون الا لمن هو فى مقام النفس فان كان
من العصاة ومن غلب عليه صفات النفس من الغضب والحقد
والشهوة والحرص وامثال ذلك من رذائل الاخلاق توفتهم ملائكة
القهر والعذاب مما يناسب هيات نفوسهم (يضربون وجوههم)
لاحتجابهم عن عالم الأنوار واعراضهم عنها ولهيات الكبر
والعجب والخوة فيها (وأدبارهم) ليلهم وشدة انجذابهم الى

وذوقوا عذاب الحريق ذلك بما قدمت أيديكم وأن الله ليس*(٢٥٢)* بظلام للعبيد كدأب آل فرعون

والذين من قبلهم كفروا بآيات الله فأخذهم الله بذنوبهم أن الله قوى شديد العقاب ذلك بأن الله لم يكن مغيرا نعمه أنعمها على قوم حتى يغير وأما بأنفسهم وأن الله سميع عليم كدأب آل فرعون والذين من قبلهم كذبوا بآيات ربهم فأهلكناهم بذنوبهم وأغرقنا آل فرعون وكل كانوا ظالمين أن شر الدواب عند الله الذين كفروا فهم لا يؤمنون الذين عاهدت منهم ثم ينقضون عهدهم في كل مرة وهم لا يتقون فأتاهم ثقتهم في الحرب فشردهم من خلفهم لعلهم يذكرون وأما تخافتن من قوم خيانة فأنبذ إليهم على سواء إن الله لا يحب الخائنين ولا تحسبن الذين كفروا سبقوا أنهم لا يعجزون وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل ترهبون به عدو الله وعدوكم وآخرين من دونهم لا تعلمونهم الله يعلمهم وما تنفقوا من شيء في سبيل الله يوف إليكم وأنتم لا تظلمون وإن جنحوا للسلم فاجنح لها وتوكل على الله إنه هو السميع العليم وبالمؤمنين وألف بين قلوبهم

البدن وعالم الطبيعة وإلهيات الشهوة والحرص والشره (وذوقوا عذاب الحريق) أي حريق الحرمان واستيلاء نيران التعب والطلب مع الفقران لاكتسابهم تلك الإلهيات الموجبة لذلك وإن كان من أهل الطاعة ومن غلبت عليه أنوار صفات القلب من الرأفة والرحمة والسلامة والقناعة وأمثال ذلك من فضائل القوتين السبعية والبهيمية دون فضيلة القوة النطقية فإنه حينئذ يكون صاحب قلب ليس في مقام النفس توفتهم ملائكة الرحمة طيبين يقولون سلام عليكم ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون لمناسبة هبات نفوسهم تلك الروحانيات من العالم (ذلك بأن الله لم يكن مغيرا نعمه أنعمها على قوم) إلى آخره أي كل ما يصل إلى الإنسان هو الذي يقتضيه استعداده ويسأله بدعاء الحال وسؤال الاستحقاق فإذا أنعم على أحد النعمة الظاهرة أو الباطنة لسلامة الاستعداد وبقاء الخير فيه لم يغيرها حتى أفسد استعداده وغير قبوله للصالح بالاحتجاب وانقلاب الخير الذي فيه بالقوة إلى الشر لحصول الرين وارتسكام الظلمة فيه بحيث لم يبق له مناسبة للخير ولا مكان لصدور منه في غيرها إلى النعمة عدلا منه وجودا وطلباً من ذلك الاستعداد أياها مجازاة بالجنسية والمناسبة لا ظلما وجورا (هو الذي أيدل بنصره وبالمؤمنين وألف بين قلوبهم) لا تفاقها في الوجهة وخلصها عن قيود صفات النفس التي تستلزم التخالف والتعاند كونها إلى عالم التضاد واختلافها بالطباع فإن القلب مادام واقف مع النفس وهراداتها واستولت عليه بصفاتها جذبتة إلى الجهة السفلية وصيرت مطالبه جزئية مما يناسب مصالحها فيطلب ما يمنع منه الآخر وتقع العداوة والبغضاء وتستولى القوة الغضبية الطالبة للجهاد والكرامة والقهر والغلبة والرياسة والسلطنة ويقع الاستكبار والاباء والألفة والاستكاف ويؤدي إلى التقاطع والتهاجر والتحارب والتشاجر

هو الذي أيدل بنصره وبالمؤمنين وألف بين قلوبهم

وكل

لوانفقت ما في الارض جميعا ما ألفت بين قلوبهم ولكن الله ألف بينهم انه عزيز حكيم يا أيها النبي حسبك الله ومن اتبعك من المؤمنين يا أيها النبي حرض المؤمنين على القتال ان يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا مائتين وان* (٢٥٣)* يكن منكم مائة يغلبوا ألفا من الذين كفروا بأنهم قوم لا يفقهون

الا ان خفف الله عنكم وعلم ان فيكم ضعفا فان يكن منكم مائة صابرة يغلبوا مائتين وان يكن منكم ألف يغلبوا ألفين باذن الله والله مع الصابرين ما كان لنبي أن يكون له أسرى حتى يثخن في الارض تريدون عرض الدنيا والله يريد الآخرة والله عزيز حكيم لولا كتاب من الله سبق لمسكم فيما أخذتم عذاب عظيم فكلوا مما عمنتم حلالا طيبا واتقوا الله ان الله غفور رحيم يا أيها النبي قل لمن في أيديكم من الأسرى ان يعلم الله في قلوبكم خيرا يؤتكم خيرا مما أخذ منكم ويغفر لكم والله غفور رحيم وان يريدوا خيانتك فقد حانوا الله من قبل فأمكن منهم والله عليم حكيم ان الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا بآموالهم

وكما بعد عن الجهة السفلية بالتوجه الى الجهة العلوية والتنور بأنوار الوحدة الصغائية أو الذاتية ارتفع عن مقام النفس واتصل بالروح وصارت مطالبة كلية لا تمناع ولا يتنافس فيها الامكان حصولها لهذا بدون حرمان الآخر منه ومال الى من يجانس في الصناء بالحببة الذاتية لشدة المناسبة وكما كان أقرب الى الوحدة كانت قوة المحبة فيه أقوى لشدة قربها لمن تدين بدينه كالخطوط الآتية من محيط الدائرة الى مركزها فبحسب قوة الايمان شدة الألفة بينهم (لوانفقت ما في الارض جميعا ما ألفت بين قلوبهم) لان ما في الجهة السفلية تزيد في عداوتهم ومناواتهم لاشتداد حرصهم وتكالبهم به (ولكن الله ألف بينهم) بنور الوحدة التي تورث المحبة الروحانية والالفة القلبية فان المحبة ظل الوحدة والالفة ظل المحبة والعدالة ظل الالفة (انه عزيز) قوى على دفع الكفرة وقهرهم باجتماع المؤمنين واتفاقهم (حكيم) يفعل ذلك بحكمة لا يقاع الالفة والمحبة بين هؤلاء والفرقة واختلاف الكلمة بين أولئك (ان الذين آمنوا وهاجروا) الى آخر الآية بالفعوى تدل على أن الفقير القائم بالخدمة في الخائتاه والبقعة ليس عليه خدمة المقيم بل المسافر لقوله والذين آمنوا ولم يهاجروا مالهكم من ولايتهم من شيء أي الذين آمنوا الايمان العلي وهاجروا المألوفات من الأهل والولد والاموال والاسباب وأوطان النفس بقوة العزيمة واختاروا السباحة

وانفسهم في سبيل الله والذين آووا ونصروا أولئك بعضهم أولياء بعض والذين آمنوا ولم يهاجروا مالهكم من ولايتهم من شيء حتى يهاجروا وان استنصروكم في الدين فعليكم النصر الا على قوم ينكم ويبنهم ميثاق والله بما تعملون بصير والذين كفروا بعضهم أولياء الاتفعلوه تكن فتنة في الارض وفساد كبير والذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا في سبيل الله

في الغربية وجاهدوا بقوة اليقين والتوكل بأموالهم بتركها وانفاقها
في مرضي الله وأنفسهم باتعابها بالريضة ومحاربة الشيطان
وتحمل وعناء السفر في سبيل الله وبذلها في الدين بنية السلوك في الله
* والذين آوؤهم بالخدمة في المنزل ونصروهم بتهيئة ما احتاجوا
اليه من الالهية (أولئك بعضهم أولياء بعض) بالالفة والمحبة (والذين
آمنوا ولم يهاجروا) عن الاوطان المألوفة ما لكم من ولايتهم من شيء
حتى يهاجروا

﴿سورة التوبة﴾

(براءة من الله ورسوله) الآية لما لم يتمكن الرسول في الاستقامة
لمكان تلويينه بظهور صفاته تارة وبوجود البقية تارة أخرى على
مادل عليه القرآن في مواضع العتاب والتثبيت كقوله عيسى وتولى
وقوله ولولا أن ثبتناك لقد كدت تركن اليهم شيئا قليلا عفا الله عنك
لم أذنت لهم ما كان لبني أن تكون له أسرى ولم يصل أصحابه من
المؤمنين الى مقام الوحدة الذاتية لاحتجابهم تارة بالافعال وتارة
بالصفات كان بينهم وبين المشركين مناسبة وقرابة جنسية وال
فبتلك الجنسية عاهدوهم لوجود الاتصال بينهم ثم لما امتثل النبي
عليه الصلاة والسلام والمؤمنون قوله تعالى فاستقم كما أمرت ومن
تاب معك وبلغ غاية التمكين وارتفعت الحجب الاليفية والصفاتية
والذاتية عن وجه السالكين من أصحابه حتى بلغوا مقام التوحيد
الذاتي ارتفعت المناسبة بينهم وبين المشركين ولم يبق بينهم جنسية
بوجه ما وتحققت الضدية والمخالفة وحققت الفرقة والعداوة فبرزت
براءة من الله ورسوله (الى الذين عاهدتم من المشركين) أي هذه
الحالة حالة الفرقة والمباينة الكلية بيننا والتبري الحقيقي من الله
باعتبار الجمع ورسوله باعتبار التفصيل اليهم قهراً وأمنهم ظاهراً

والذين آوؤوا ونصروا أولئك هم
المؤمنون حق اللهم مغفرة ورزق
كريم والذين آمنوا من بعد
وهاجروا واجاهدوا معكم فأولئك
منكم وأولوا الارحام بعضهم
أولى ببعض في كتاب الله ان الله
بكل شيء عليم
براءة من الله ورسوله الى الذين
عاهدتم من المشركين

فسيحوا في الارض أربعة أشهر واعلموا انكم غير معجزي الله وأن الله مخزي الكافرين واذان من الله
ورسوله الى الناس يوم الحج الاكبر أن الله برى من المشركين ورسوله فان تبتم فهو خير لكم وان توليتم
فاعلموا انكم غير معجزي الله* (٢٥٥)* وبشر الذين كفروا بعذاب أليم الا الذين عاهدتم من المشركين

ثم لم ينقصوكم شيئا ولم يظاهروا
عليكم أحدا فأتوا اليهم
عهدهم الى ميثاقهم ان الله يحب
المتقين فاذا انسلخ الاشهر
الحرم فاقتلوا المشركين
حيث وجدتموهم وخذوهم
واحصروهم واقعدوا اليهم كل
مصدفان تابوا وأقاموا الصلاة
وآتوا الزكاة فلو اسبلهم ان
الله غفور رحيم وان أحد من
المشركين استجارك فأجره حتى
يسمع كلام الله ثم أبلغه مأمنه
ذلك بأنهم قوم لا يعلمون كيف
يكون للمشركين عهد
عند الله وعند رسوله الا الذين
عاهدتم عند المسجد الحرام
فما استقاموا لكم فاستقيموا
لهم ان الله يحب المتقين كيف
وان يظاهروا عليكم لا يرقبوا
فيكم الا ولادمة يرضونكم
بأفواههم وتابى قلوبهم
وأكثرهم فاسقون اشتروا

كما تبرأوا منهم باطنا وبندوا عهدهم في الصورة كما نبذوا عهدهم
في الحقيقة (فسيحوا في الارض أربعة أشهر) على عدد موافقهم
في الدنيا والآخرة تنبيه اليهم فانهم لما وقفوا في الدينامع الغير بالشرك
جذبوا عن الدين والافعال والصفات والذات في برزخ الناسوت
فلزمهم أن يوقفوا في الآخرة على الله ثم على الجبروت ثم على الملكوت
ثم على النار في جحيم الآثار على ما مرت الإشارة اليه في الانعام
في عبدوا بأنواع العذاب (واعلموا انكم غير معجزي الله) لوجوب
حبسكم في هذه المواقف بسبب وقوفكم مع الغير بالشرك فكيف
تفوتونه (وأن الله مخزي الكافرين) المحجوبين عن الحق باقتضاهم
عند ظهور رتبة ما يعبدون من دون الله ووقوفه معه على النار
(واذان) أي اعلام (من الله ورسوله الى الناس يوم الحج الاكبر)
أي وقت ظهور الجمع الذاتي في صورة التفصيل كما مر (ان الله برى
من المشركين ورسوله) في الحقيقة فيوافق الظاهر الباطن (الا الذين
عاهدتم من المشركين ثم لم ينقصوكم شيئا) أي هذه براءة اليهم الا الذين
بقيت فيهم مسكة الاستعداد أو أثر سلامة الفطرة فلم يقدموا على
نقض العهد لبقاء المرواة فيهم الدالة على سلامة الفطرة وبقائهم على
عهد الله السابق بوجود الاستعداد او امكن الرجوع الى الوحدة
(ولم يظاهروا عليكم أحدا) لبقاء الوصلة الاصلية والمودة الفطرية
بينكم وبينهم وعدم ظهور العداوة الكسبية (فأتوا اليهم عهدهم
الى ميثاقهم) أي مدة تراكم الرين وتحقق الحجاب ان لم يرجعوا وابتدوا
(ان الله يحب المتقين) الذين اجتنبوا الرذائل خصوصاً نقض العهد

بآيات الله ثمنا قليلا فصدا عن سبيله انهم ساء ما كانوا يعملون لا يرقبون في مؤمن الا ولادمة وأولئك
هم المعتدون فان تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فإخوانكم في الدين ونفصل الآيات لقوم يعلمون
وان نكثوا أيمانهم من بعد عهدهم وطعنوا في دينكم فقاتلوا أئمة الكفر انهم لا إيمان لهم لعلهم ينتهون

الأتقاتلون قوما نكثوا أيمانهم وهموا بإخراج الرسول وهم بدوكم أول مرة أتخشونهم قاله أحق أن
تخشوه ان كنتم مؤمنين قاتلوهم يعذبهم الله بأيديكم ويخزهم وينصركم عليهم ويشف صدور قوم مؤمنين
ويذهب غيظ قلوبهم ويتوب الله على من يشاء والله عليم حكيم أم حسبتم أن تتركوا وما يعلم الله الذين
جاهدوا منكم ولم يتخذوا من دون الله ولا رسوله ولا المؤمنين وليجة والله خير بما تعملون ما كان
للمشركين أن يعمروا مسجد الله شاهدين على أنفسهم بالكفر أولئك * (٢٥٦) * حبطت أعمالهم وفي النار

هم خالدون انما يعمر مسجد
الله من امن بالله واليوم الآخر
وأقام الصلوة واتى الزكاة
ولم يخش الا الله فعسى أولئك
أن يكونوا من المهتدين أجعلتم
سقاية الحاج وعمارة المسجد
الحرام كمن آمن بالله واليوم
الآخر وجاهد في سبيل الله لا
يستوون عند الله والله لا يهدي
القوم الظالمين الذين آمنوا
وهاجروا وجاهدوا في سبيل
الله بأموالهم وأنفسهم أعظم
درجة عند الله وأولئك هم
الفائزون يبشرهم ربهم برحلة
منه ورضوان وجنات لهم فيها
نعيم مقيم خالدين فيها أبدا ان
الله عنده أجر عظيم يأياها
الذين آمنوا لا تتخذوا آباءكم
وأخوانكم أولياء أن استحبوا

الذي هو أم الرذائل ظاهرا وباطنا (الذين آمنوا) علما (وهاجروا)
الرجائب الحسية والمواطن النفسية بالسلوك في سبيل الله وجاهدوا
بأموال معلوماتهم ومراداتهم ومقدوراتهم بمحوصفاتهم في صفات
الله (وأنفسهم) بإفنائهم في ذات الله (أولئك أعظم درجة)
في التوحيد (عند الله * يبشرهم ربهم برحلة) ثواب الاعمال
(ورضوان) الصفات (وجنات) من الجنان الثلاثة (لهم فيها نعيم)
نهمود الذات (مقيم) ثابت أبدا (يأياها الذين آمنوا لا تتخذوا آباءكم)
الى آخره أى لا يترجح فيكم جهة القرابة الصورية والوصلة الطبيعية
على جهة القرابة المعنوية والوصلة الحقيقية فيكون بينكم
وبين من آثار الاحتجاب على الكشف من أقربائكم ولاية مسببة عن
الاتصال الصورى مع فقد الاتصال المعنوى واختلاف الوجهة
الموجب للطبيعة المعنوية والعداوة الحقيقية فان ذلك من ضعف
الايان ووهن العزيمة بل قضية الايمان بخلاف ذلك قال الله تعالى
والذين آمنوا أشد حبا لله وقال بعض الحكماء الحق حبيب والخلق
حبيبن فاذا اختلفنا فالحق أحب الينا (قل ان) كانت هذه القرابات
الصورية والمألوفات الحسية (أحب اليكم من الله ورسوله) فقد
ضعف ايمانكم ولم يظهر أثره في نفوسكم وعلى جوارحكم لتنفاد
بحكمه وذلك لوقوفكم مع الآثار الناسوتية الموجب للعذاب

الكفر على الايمان ومن يتولهم منكم فأولئك هم الظالمون قل ان صامان أبناؤكم وأبناؤكم وأخوانكم
وأزواجكم وعشيرتكم وأموال اقترفتموها وتجارة تخشون كسادها ومساكن ترضونها أحب اليكم من الله
ورسوله وجهاد في سبيله
والحجاب

فتربصوا حتى يأتي الله بأمره والله لا يهدي القوم الفاسقين لقد نصركم الله في مواطن كثيرة ويوم حنين
 إذا جئتمكم كثرتكم فلم تغن عنكم شيئا وضاقت عليكم الأرض بما رحبت ثم وليتم مدبرين ثم أنزل الله سكينته
 على رسوله وعلى المؤمنين وأنزل جنودا لم تروها وعذب الذين كفروا وذلك جزاء الكافرين ثم يتوب الله
 من بعد ذلك على من يشاء والله غفور رحيم يا أيها الذين آمنوا انموا للمشركون نجس فلا يقربوا المسجد
 الحرام بعد عامهم هذا وان خفتم عليه ففسوف يغنيكم الله من فضله ان شاء ان الله عليم حكيم قاتلوا
 الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله ولا يدينون دين الحق من الذين أتوا
 الكتاب حتى يعطوا الجزية عن يدهم صاغرون وقالت اليهود عزير ابن الله وقالت النصارى المسيح
 ابن الله ذلك قولهم بأفواههم يضاهئون قول الذين كفروا من قبل قاتلهم الله أنى يؤفكون اتخذوا
 أحبارهم ورهبانهم أربابا من دون الله والمسيح بن مريم وما أمروا الا ليعبدوا الها واحدا لا اله الا هو
 سبحانه عما يشركون * (٢٦٥) * يريدون أن يظنوا أن نور الله بأفواههم ويأبى الله الا أن يتم نوره ولو كره
 الكافرون هو الذى أرسل

والجباب (فتربصوا حتى يأتي الله) بعذابه وكيف لا وأنتم تسلكون
 طريق الطبيعة وتنقادون بحكمها مكان سلكوا طريق الحق
 والانقياد لأمره وذلك فسق منكم والفاسق محبوب عن الله لا يهديه
 اليه لعدم توجهه وارادته بل لأعراضه وتولييه فهو يستحق العذاب
 والخذلان والخباب والحرمان (والذين يكتزون الذهب والفضة) الى
 آخره جمع المال وكنزه مع عدم الانفاق لا يكون الا لاستحكام رذيلة
 الشح وحب المال وكل رذيلة كمية يعذب بها صاحبها في الآخرة
 ويحزى بها في الدنيا ولما كانت مادة رسوخ تلك الرذيلة واستحكامها
 هي ذلك المال كان هو الذى يحصى عليه في نار جحيم الطبيعة وهاربة

الذى أرسل
 رسوله بالهدى ودين الحق
 ليظهره على الدين كله ولو كره
 المشركون يا أيها الذين آمنوا
 ان كثير من الاحبار والرهبان
 لم يؤمنوا بأموال الناس
 بالباطل وبصدقة عن سبيل الله
 والذين يكتزون الذهب والفضة
 ولا ينفقونها في سبيل الله
 فبشرهم بعذاب أليم يوم يحصى

عليها في نار جهنم فتكوى بها ٣٤ ل مح جباههم وجنوبهم وظهورهم هذا ما كنتم لانفسكم فذوقوا
 ما كنتم تكتزون ان عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهرا فى كتاب الله يوم خلق السموات والأرض منها أربعة
 حرم ذلك الدين القيم فلا تظلموا فيهن أنفسكم وقاتلوا المشركين كافة كما يقاتلونكم كافة واعلموا أن الله مع
 المتقين انما النسي زيادة في الكفر يضل به الذين كفروا يحلونه عاما ويحرمونه عاما ليوطأو عدة ما حرم الله
 فيحلوا ما حرم الله زين لهم سوء أعمالهم والله لا يهدي القوم الكافرين يا أيها الذين آمنوا ما لكم اذا قيل لكم
 انفروا في سبيل الله اثنا عشر شهرا الى الأرض أرضيتم بالحياة الدنيا من الآخرة فاستمتعوا بالحياة الدنيا في الآخرة
 الا قليلا لا تنفروا يعذبكم عذابا أليما ويستبدل قوما غيركم ولا تضرهم شيئا والله على كل شيء قدير لا تنصروه
 فقد نصره الله اذا أخرجه الذين كفروا ثاني اثنين اذهبا في الغار اذ يقول لصاحبه لا تحزن ان الله معنا

فانزل الله بكهنته عليه وأبدى مجنود لم تروها وجعل كلمة الذين كفروا السفلى وكلمة الله هي العليا والله عز وجل
 حكم انقروا خفافا وثقالا وجاهدوا بأموالكم وأنفسكم في سبيل الله ذلكم خير لكم ان كنتم تعلمون
 لو كان عرضا فرييا وسفرا قاصدا لاتبعوك ولكن بعدت عليهم الشقة وسمحفون بالله لو استطعنا لخرجنا
 معكم لم يكون أنفُسهم والله يعلم انهم لكانذرون عني الله عنك لم أذنت لهم حتى يتبين لك الذين صدقوا وتعلم
 الكاذبين لا يستأذنك الذين يؤمنون بالله واليوم الآخر أن يجاهدوا بأموالهم وأنفسهم والله عليم
 بالمتقين انما يستأذنك الذين لا يؤمنون بالله واليوم الآخر وارتابت قلوبهم فهم في ريبهم يترددون
 ولوأرادوا الخروج لاعدوا له عدة ولكن كره الله انبعاثهم فنبطهم وقيل اقعدوا مع القاعدین لو خرجوا
 فيكم ما زادوكم الا خبالا ولا أوضعوا خلا لکم يغونكم الفتنه وفيكم سماعون لهم والله عليم بالظالمين
 لقد ابتغوا الفتنه من قبل وقلوبك الامور حتى جاء الحق * (٢٦٦) * وظهر أمر الله وهم كارهون ومنهم

من يقول انن لن لا تفتنى
 ألافى الفتنه سقطوا وات جهنم
 لمحيطة بالكافرين ان تصيبك
 حسنة تسوهم وان تصيبك
 مصيبة يقولوا قد أخذنا أمرنا
 من قبل ويتولوا وهم فرحون
 قل لن يصيبنا الا ما كتب الله
 لنا هو مولانا وعلى الله فليتوكل
 المؤمنون قل هل تربصون بنا
 الا احدى الحسنين ونحن
 نترصد بكم ان يصيبكم الله

الهوى فيكوى به وانما خصت هذه الاعضاء لان الشحم مركوز
 في النفس والنفس تغلب القلب من هذه الجهات لامن جهة العلو
 التي هي جهة استيلاء الروح وممر الحقائق والانوار ولامن جهة
 السفلى التي هي من جهة الطبيعة الجسمية لعدم تمكن الطبيعة من
 ذلك فبقيت سائر الجهات فيؤذى بها من الجهات الاربع ويعذب كما
 تراه يعاب بها في الدنيا ويحزى من هذه الجهات أيضا ما بان يواجه بها
 جهرافيضخ أو يسارت بها في جنبه أو يغتاب بها من وراء ظهره
 (كره الله انبعاثهم فنبطهم) أي كانوا أشقياء لم يبق في استعدادهم
 خير فريده الله منهم فلذلك كره انبعاثهم أي كانوا من الفريق الثاني
 من الاشقياء المردودين الذين مرّ ذكرهم غير مرة (ويقولون هو أذن)

بعذاب من عنده أو بأيدينا فترصدوا انما معكم مترصدون قل انفقوا طوعا أو كرها لن يتقبل منكم انكم
 كنتم قوما فاسقين وما منعهم أن تقبل منهم نفقاتهم الا أنهم كفروا بالله وبرسوله ولا ياتون الصلوة الا وهم
 كسالى ولا ينفقون الا وهم كرهون فلا تعجبك أموالهم ولا أولادهم انما يريد الله ليعذبهم بها في الحياة الدنيا
 وتزهي أنفُسهم وهم كفرون ويخلفون بالله انهم لنسلككم وما هم سنكم ولكنهم قوم يفرقون لو يجدون ملجأ
 أو مغارات أو مدخلا لولوا اليه وهم يجمعون ومنهم من يلزك في الصدقات فان اعطوا منها رضوا وان لم
 يعطوا منها اذا هم يسخطون ولوأأنهم رضوا ما آتاهم الله ورسوله وقالوا حسبنا الله سيؤتينا الله من فضله
 ورسوله انا الى الله راغبون انما الصدقات للفقراء والمساكين والعاملين عليها والمؤلفة قلوبهم وفي
 الرقاب والغرمين وفي سبيل الله وابن السبيل فريضة من الله والله عليم حكيم ومنهم الذين يؤذون النبي
 ويقولون هو أذن

قل أذن خير لكم يؤمن بالله ويؤمن للمؤمنين ورجة للذين آمنوا منكم والذين يؤذون رسول الله لهم عذاب أليم يحلفون بالله لكم ليرضوكم والله ورسوله أحق أن يرضوه إن كانوا مؤمنين ألم يعلموا أنه من يحادد الله ورسوله فإن له نار جهنم خالدا فيها * (٢٦٧) * ذلك الخزي العظيم يحذر المنافقون أن تنزل عليهم سورة

تنبئهم بما في قلوبهم قل استهزؤا إن الله مخرج ما تحذرون ولئن سئلتهم ليقولن إنما كنا نخوض ونلعب قل أبالله وآياته ورسوله كنتم تستهزؤن لا تعتذروا قد كفرتم بعد إيمانكم إن نعف عن طائفة منكم نعذب طائفة بأنهم كانوا مجرمين المنافقون والمنافقات بعضهم من بعض يأمرون بالمنكر وينهون عن المعروف ويقبضون أيديهم نسوا الله فنسيهم إن المنافقين هم الفسقون وعد الله المنافقين والمنافقات والكفار نار جهنم خالدين فيها هي حسبهم ولعنهم الله ولهم عذاب مقيم كالذين من قبلهم كانوا أشد منكم قوة وأكثر أموالا وأولادا فاستمتعوا بخلاقهم فاستمتعتم بخلاقكم كما استمتع الذين من قبلكم بخلاقهم وخضتم كالذي خاضوا أولئك حبطت أعمالهم في الدنيا

كانوا يؤذونه ويعتابونه بسلامة القلب وسرعة القبول والتصديق لما يسمع فصدهم في ذلك وسلم وقال هو كذلك ولكن بالنسبة إلى الخير فإن النفس الانية والغليظة الجافية والكرة القاسية التي تصلب في الأمور ولا تتأثر غير مستعدة للكمال إذا الكمال الإنساني لا يكون إلا بالقبول والتأثر والانفعال فكما كانت النفس التي عريكة وأسلم قلبا وأسهل قبولا كانت أقبل للكمال وأشد استعدادا له وليس هذا الذين هم من باب الضعف والبلاهة الذي يقتضي الانفعال من كل ما يسمع حتى المحال والتأثر من كل ما يرد عليه ويراه حتى الكذب والشرور والضلال بل هو من باب اللطافة وسرعة القبول لما يناسبه من الخير والصدق فلذلك قال (قل أذن خير) اذصفاء الاستعداد ولطف النفس يوجب قبول ما يناسبه من باب الخيرات لا ما ينافية من باب الشرور فإن الاستعداد الخيري لا يقبل الشر ولا يتأثر به ولا ينطبع فيه لمنافاته أياه وبعده عنه (لكم) أي يسمع ما ينفعكم وما فيه صلاحكم دون غيره (يؤمن بالله) هو بيان لئنه وقابليته لأن الإيمان لا يكون إلا مع سلامة القلب ولطافة النفس ولينها (ويؤمن للمؤمنين) يصدق قولهم في الخيرات ويسمع كلامهم فيها ويقبله (ورجة للذين آمنوا منكم) يعطف عليهم ويرق لهم فينجيهم من العذاب بالتزكية والتعليم ويصلح أمر معاشهم ومعادهم بالبر والصلة وتعليم الأخلاق من الحلم والشفقة والأمر بالمعروف باتباعهم أيامها ووضع الشرائع الموجبة لنظام أمرهم في الدارين والتحريض على أبواب البر بالقول والفعل إلى غير ذلك (وعدا الله

والآخرة وأولئك هم الخسرون ألم يأتهم نبال الدين من قبلهم قوم نوح وعاد وثمود وقوم إبراهيم وأصحاب مدين والمؤتفكات أتتهم رسلهم بالبينات فما كان الله ليظلمهم ولكن كانوا أنفسهم يظلمون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة ويطهرون الله ورسوله أولئك سيرهم الله إن الله عزيز حكيم وعد الله

المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الانهر خالدين فيها ومساكن طيبة في جنات عدن ورضوان من الله أكبر ذلك هو الفوز العظيم يا أيها النبي جاهد الكفار والمنافقين واغلظ عليهم ومأواهم جهنم وبئس المصير يخلفون بالله ما قالوا ولقد قالوا كلمة الكفر وكفروا بعد اسلامهم وهم ما يعلمون ما قالوا وما انتم الا أن أغناهم الله ورسوله من فضله فان يتوبوا يك خيرا لهم وان يتولوا يعذبهم الله عذابا أليما في الدنيا والآخرة وما لهم في الارض من ولي ولا نصير ومنهم من عاهد الله لئن آتانا من فضله لنصدقن ولنكونن من الصالحين فلما آتاهم من فضله بخلوها به وتولوا وهم معرضون فاعقبهم نفاقا في قلوبهم الى يوم يلقىونه بما أخذوا الله ما وعده و بما كانوا يكذبون ألم يعلموا أن الله يعلم سرهم ونجواهم وأن الله علام الغيوب الذين يلزون المطوعين من المؤمنين في الصدقات والذين لا يجدون الا جهدهم فيسخرون منهم سخر الله منهم ولهم عذاب أليم المنة غفر لهم أولا تستغفروا ان تستغفروا سبعين مرة فلن يغفر الله لهم ذلك بأنهم كفروا بالله ورسوله والله لا يهدي القوم الفسقين فرح المخلفون بمقعدهم خلاف رسول الله وكرهوا أن يجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله وقالوا لا تنفروا في الحر قل نار جهنم * (٢٦٨) * أشد حرا لو كانوا ينقهون

فليضحكوا قليلا ويبكوا كثيرا جزاء بما كانوا يكسبون فان رجعت الله الى طائفة منهم فاستأذنوك للخروج فقل ان يخرجوا معي أبدا ولن تقاهاوا

المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الانهار) وهي جنات النفوس (ومساكن) طيبة مقامات أرباب التوكل في جنات الافعال بدليل قوله تعالى ورضوان من الله أكبر فان الرضوان من جنات الصفات (ذلك) أي الرضوان (هو الفوز العظيم) لكرامة أهله

معى عدوا انكم رضيتم بالعودة أول مرة فاقعدوا مع الخالفين ولا تصل على أحد منهم مات أبدا ولا تقم على قبره انهم كفروا بالله ورسوله وماتوا وهم فسقون ولا تعجبك أموالهم وأولادهم انما يريد الله أن يعذبهم بها في الدنيا وترهق أنفسهم وهم كفرون واذا أنزلت سورة أن آمنوا بالله وجاهدوا مع رسوله استأذنك أولوا الطول منهم وقالوا ذرنا نك مع التعددين رضوا بأن يكونوا مع الخوالف وطبع على قلوبهم فهم لا ينقهون لكن الرسول والذين آمنوا معه جاهدوا بأموالهم وأنفسهم وأولئك لهم الخيرات وأولئك هم المفلحون أعد الله لهم جنات تجري من تحتها الانهر خالدين فيها ذلك الفوز العظيم وجاء المعذرون من الاعراب ليؤذن لهم وقعد الذين كذبوا الله ورسوله سيصيب الذين كفروا منهم عذاب أليم ليس على الضعفاء ولا على المرضى ولا على الذين لا يجدون ما ينفقون حرج اذا نصحوا لله ورسوله ما على المحسنين من سبيل والله غفور رحيم ولا على الذين اذا ما تولوا تخلصهم قتل لأجدما أهلككم عليه تولوا وأعينهم تفيض من الدمع حزنا ألا يجدوا ما ينفقون انما السبيل على الذين يستأذنونك وهم أغنياء رضوا بأن يكونوا مع الخوالف وطبع الله على قلوبهم فهم لا يعلمون يعتذرون اليكم اذا رجعت اليهم قل لا تعتذروا لن تؤمن لحكم قد نبأنا الله من أخباركم وسيرى الله عملكم ورسوله ثم تردون الى عالم الغيب والشهادة فينبئكم بما كنتم تعملون

سيخلفون بالله لكم اذا انقلبتم * (٢٦٩) * اليهم لتعرضوا عنهم فاعرضوا عنهم انهم رجس وما واهم جهنم
 جزاء بما كانوا يكسبون يخلفون
 لكم لتعرضوا عنهم فان تعرضوا
 عنهم فان الله لا يرضى عن القوم
 الفسقين الاعراب أشد كفرا
 ونفاقا وأجدر ألا يعلموا حدود
 ما أنزل الله على رسوله والله
 عليم حكيم ومن الاعراب من
 يتخذ ما ينفق مغرما ويتربص
 بكم الدوائر عليهم دائرة السوء
 والله سميع عليم ومن الاعراب
 من يؤمن بالله واليوم الآخر
 ويتخذ ما ينفق قربات عند الله
 وصلوات الرسول الا انه اقربة
 لهم سيدخلهم الله في رحمته ان
 الله غفور رحيم والسبعون
 الاولون من المهاجرين والانصار
 والذين اتبعوهم باحسان رضى
 الله عنهم ورضوا عنه وأعد لهم
 جنات تجري تحتها الانهار خالدين
 فيها أبدا ذلك الفوز العظيم ومن
 حولكم من الاعراب منافقون
 ومن أهل المدينة مردوا على
 النفاق لا تعلمهم نحن نعلمهم
 سنعذبهم مرتين ثم يردون الى
 عذاب عظيم وآخرون اعترفوا
 بذنوبهم خلطوا عملا صالحا وآخر
 سيئا عسى الله أن يتوب عليهم

عند الله وشدة قربهم منه (والسابقون الاولون) أى الذين سبقوا
 الى الوحدة من أهل الصف الاول (من المهاجرين) الذين هاجروا
 مواطن النفس (والانصار) الذين نصرروا القلب بالعلوم الحقيقية
 على النفس (الذين اتبعوهم) فى الاتصاف بصفات الحق (باحسان)
 أى بمشاهدة من مشاهدات الجمال والجلال (رضى الله عنهم)
 لا شتر اكهم فى كشف الصفات والوصول الى مقام الرضا الذى هو
 باب الله الاعظم (وأعد لهم جنات) من جنات الافعال والصفات
 (تجربى تحتها) أنهار علوم التوكل والرضا وما يناسبها وذلك لا ينأى
 وجود جنة أخرى للسابقين هى جنة الذات واختصاصهم بها الاشتراك
 الكل فى هذه (واخرون اعترفوا بذنوبهم) الاعتراف بالذنب هو
 ابقاء نور الاستعدادولين الشكوى وعدم رسوخ ملكة الذنب فيه
 لانه ملك الرجوع والتوبة ودليل رؤية قبح الذنب التى لا تكون
 الابنور البصيرة وانتاح عين القلب اذ لو ارتكمت الظلمة ورسخت
 الرذيلة ما استقيحه ولم يره ذنبا بل رآه فعلا حسنا لمناسبة حاله فاذا
 عرف انه ذنب فقيه خير (خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا) أى كانوا
 فى رتبة النفس اللوامة التى لم يصرا اتصالها بالقلب وتنور هيا نوره
 ملكة ولم يتدلل بعد فى طاعتها للقلب فتارة يستولى عليها القلب
 فتدلل وتنقاد وتنور بنوره وتعمل أعمالا سالحة وتارة تظهر
 بصفات الحاجة لنور القلب عنها وتحتجب بظلمتها فتفعل أفعالا
 سيئة فان ترجحت الانوار القلبية والاعمال الصالحة وتعاقبت عليها
 الخواطر المملكية حتى صار اتصالها بالقلب وطاعتها اياه ملكة صالح
 أمرها ونجت وذلك معنى قوله (عسى الله أن يتوب عليهم) وان
 ارتكمت عليها الهيات المظلمة المكنسبة من غلباتها وكثرة اقدامها
 على السيئات كان الامر بالعكس فزال استعدادها بالملكة وحق
 عذابها أبدا وترجع أحد الجانبين على الآخر لا يكون الا بالصحة

و- بالسه أصحاب كل واحد من الصنفين ومخالطة الاخيار والاشرار
 فان أدركه التوفيق ساقه القدر الى صحبة الصالحين ومتابعة
 اخلاقهم وأعمالهم فيصير منهم وان لحقه الخذلان ساقه الى صحبة
 المفسدين واختلاطه بهم فيصير من الخاسرين أعاذنا الله من ذلك
 (ان الله غفور) يغفر لهم السيئات المظلمة ويسترها عنهم (رحيم)
 يرجهم بالتوفيق للصالحات وقبول التوبة ولما وفقوا للقسم الاول
 ببركة صحبة الرسول وترتيبه اياهم وترتيبه لهم قال (خادم أموالهم
 صدقة) اذ المال هو سبب ظهور النفس وغلبة صفاتها ومدد قواها
 ومادة هواها كما قال عليه الصلاة والسلام المال مادة الشهوات
 فينبغي أن يكون أول حالهم التجرد عن الاموال لتسكروا قوى
 النفس وتضعف أهواؤها وصفاتها فتترك من الهيات المظلمة التي
 فيها وتطهر من خبث الذنوب ورجس دواعي الشيطان وذلك معنى
 قوله (تطهرهم وترتيبهم بها وصل عليهم) بامداد الهمة وافاضة نور
 الصفة عليهم (ان صلاتك سكن لهم) أي ان نورك الذي تفيض
 عليهم بامتيازات خاطرك اليهم وقوة همته وبركة صحبته سبب نزول
 السكينة فيهم تسكن قلوبهم اليه وتطمئن والسكينة نور مستقر
 في القلب يثبت معه في التوجه الى الحق ويتقوى اليقين ويتخلص
 عن الطيش بلمات الشيطان ووساوسه وأحاديث النفس وهو اجسامها
 لعدم قبوله لها حينئذ (والله سميع) يسمع تصرفاتهم واعترافهم
 بذنوبهم (عليم) يعلم نياتهم وعزائمهم وما في ضمائرهم من الندم والغم
 (لمسجد أسس على التقوى) لما كان عالم الملك تحت قهر عالم
 الملكوت وتسخير له لزم أن يكون لنيات النشوس وهياتها تأثير فيما
 يباشرها من الاعمال فـلـ ما فعل بنية صادقة لله تعالى عن هيئة
 نورانية صحبته بركة وعين وجعية وصفها وكل ما فعل بنية فاسدة
 شيطانية عن هيئة مظلمة صحبته تفرقة وكدورة ومحق وشوم ألا ترى

ان الله غفور رحيم خذ من
 أموالهم صدقة تطهرهم
 وترتيبهم بها وصل عليهم ان
 صلاتك سكن لهم والله سميع
 عليم ألم يعلموا أن الله هو يقبل
 التوبة عن عباده ويأخذ
 الصدقات وأن الله هو التواب
 الرحيم وقل اعملوا فسيرى الله
 عملكم ورسوله والمؤمنون
 وستردون الى عالم الغيب
 والشهادة فينبئكم بما كنتم
 تعملون وآخرون مرجون
 لامر الله اما يعذبهم واما يوتوب
 عليهم والله عليم حكيم والذين
 اتخذوا مسجدا ضارا وكفرا
 وتفر يقابن المؤمنين وارصادا
 لمن حارب الله ورسوله من قبل
 وليحلقن ان أردنا الا الحسنى
 والله يشهد انهم لكاذبون لا تقم
 فيه أبدا لمسجد أسس على
 التقوى

الكعبة كيف شرفت وعظمت وجعلت متبركة لتكونها مبنية على
يدي نبي من أنبياء الله بنية صادقة ونفس شريفة صافية عن كمال
اخلاص لله تعالى ونحن نشاهد أثر ذلك في أعمال الناس ونجد أثر
الصفاء والجمعة في بعض المواضع والبقاع والكدورة والتفرقة في
بعضها وما هو الا لذلك فلهذا قال لمسجد أسس على التقوى (من أول
يوم أحق أن تقوم فيه) لأن الهياكل الجسمانية مؤثرة في النفوس
كما أن الهياكل النفسانية مؤثرة في الاجسام فاذا كان موضع
القيام مبنيا على التقوى وصفاء النفس تأثرت النفس باجتماع الهمم
وصفاء الوقت وطيب الحال وذوق الوجدان واذا كان مبنيا على
الرياء والضرا تأثرت بالكدورة والتفرقة والقبض (فيه رجال
يحبون أن يتطهروا) أي أهل ارادة وسعي في التطهر عن الذنوب
نبيه على ان صحة الصالحين من أهل الارادة لها أثر عظيم يجب أن
تختار وتؤثر على غيرها كما أن المقام له أثر يجب أن يراعى ويتعاهد
ولهذا ورد في اصطلاح القوم يجب مراعاة الزمان والمكان
والاخوان في حصول الجمعة وجعلوها شرطاتها وفيه اشعار بأن
زكاة نفس الباني وصدق نيته مؤثر في البناء وان تبرك المكان وكونه
مبنيا على الخير يقتضى أن يكون فيه أهل الخير والصلاح ممن يناسب
حاله حال بانيه وان محبة الله واجبة لاهل الارادة والطهارة لقوله
(والله يحب المطهرين) كيف ولولا محبة الله اناهم لما أحبوا التطهر
(ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم) لما هداهم الى الايمان
العلمي وهم مفتونون بمحبة الاموال والانفس استزلهم لفرط عنايته
بهم عن مقام محبة الاموال والانفس بالتجارة المربحة والمعاملة
المرغوبة بأن جعل جنة النفس ثمن أموالهم وأنفسهم ليكون الثمن
من جنس المثل الذي هو ما لو فهمه ولكنه الذواشهى وأرغب وأبقى
فرغبوا فيما عنده وصدقوا القوة اليقين وعده ثم لما ذاقوا بالتجرد عنها

من أول يوم أحق أن تقوم فيه
فيه رجال يحبون أن يتطهروا
والله يحب المطهرين أي فمن
أسس بنيانه على تقوى من الله
ورضوان خير أم من أسس
بنيانه على شفاعر فها رفاتهم
به في نار جهنم والله لا يهدي
القوم الظالمين لا يزال بنيانها
الذي بنوا رية في قلوبهم الا أن
تقطع قلوبهم والله عليم حكيم
ان الله اشترى من المؤمنين
أنفسهم وأموالهم بأن لهم
الجنة يقاتلون ويقتلون وعدا عليه
حقا في التوراة والانجيل
والقرآن ومن أوفى بعهده من
الله فاستنبشوا ببيعكم الذي
بايعتم به وذلك هو الفوز العظيم

لذة الترك وحلاوة نور اليقين رجعوا عن مقام لذة النفس وتابوا عن
 هواها ومشتبهاتها فلم يبق عندهم لحننة النفس قد رفو وصفهم بالتائبين
 بالحقيقة الراجعين عن طلب ملاذ النفس وتوقع الاجر اليه العابدين
 الذين اذا رجعوا عن محبة النفس والمال وطلب الاجر والشواب
 عبدوا الله حق عبادته لا لرغبة ولا لرغبة بل تشبها بجل كونه في القيام
 بحقه تعالى بالخضوع والخشوع والتذلل لعظمته وكبريائه تعظيما
 واجلالا ثم جدوا الله حق حمده باظهار الكمالات العملية الخلقية
 والعملية المكنونة في استعداداتهم بالقوة جدا فعليا طالبا ثم ساحوا
 اليه بالهجرة عن مقام الفطرة ورؤية الكمالات الثابتة وتألفهم
 واعتمدادهم وابتهاجهم بها في مفاوز الصفات ومنازل السجحات
 ثم ركعوا في مقام محو الصفات ثم سجدوا بنناء الذات ثم قاموا بالامر
 بالمعروف والنهي عن المنكر والمحافظة على حدود الله في مقام البقاء
 بعد الفناء (وبشر المؤمنين) بالايان الحقيقي المقيمين في مقام
 الاستقامة (ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا) الى آخره
 أي لما اطلعوا على سر القدر ووقفوا على ما قضى الله وقدر وعلموا بما
 ينتهي اليه عواقب الامور لم يكن لهم أن يطلبوا خلاف ذلك ورضوا
 بما دبر الله من أمره وان كان في طبيعتهم ما يقتضي خلافا لانهم
 قد انسحنوا عن مقتضيات طبائعهم فان اقتضت القرابة الطبيعية
 واللحمة الصورية فرط شفقة ورقة على بعض من يناسبهم ويواصلهم
 فيها وشاهدوا حكم الله عليه بالتعذيب والتعذيب حملتهم الحمية الدينية
 على الصبر ان لم يكن لهم مقام الرضا بل غلبتهم المبادئ الدينية على
 القرابة الطبيعية فتبرؤا منه ولم يقترحوا على الله خلاف حكمته
 وأمره ولهذا قيل لا تؤثر همة العارف بعد كمال عرفانه أي اذا اتقن
 وقوع كل شيء بقدره وامتناع وقوع خلاف ما قدر الله في الازل
 علم ان ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن ولا تؤثر همة ولا غيرها في شيء

التائبون العابدون الحامدون
 السائحون الراكعون
 الساجدون الآمرون بالمعروف
 والناهون عن المنكر
 والحافظون لحدود الله وبشر
 المؤمنين ما كان للنبي والذين
 آمنوا أن يستغفروا للمشركين
 ولو كان أولى قربى من بعد ما
 تبين لهم أنهم أصحاب الجحيم وما
 كان استغفار إبراهيم لآبيه
 الا عن موعدة وعدها آياه فلما
 تبين له انه عدو لله تبرأ منه ان
 إبراهيم لاقاه حليم

فلا يسلط همته على أمر بخلاف المحجوب الذي ينسب التأثير الى غير الله ولا يعلم سر القدر (وما كان الله) ليضلهم عن طريق التسليم والانقياد لامره والرضا بحكمه (بعد اذ هداهم) الى التوحيد العلى ورؤية وقوع كل شئ بقضائه وقدره (حتى يبين لهم) كل ما يجب عليهم اتقاؤه في كل مقام من مقامات سلوكهم ومرتبة من مراتب وصولهم فان أقدموا في بعض مقاماتهم على ماتين لهم وجوب اتقائه فهو يضلهم لكونهم مقدمين على ما هو ذنب حالهم وهو فسق في دينهم والعياذ بالله من الضلال بعد الهدى (ان الله بكل شئ عليم) يعلم دقائق ذنوب أحوالهم وان لم يتفطن لها أحد فيؤاخذ بها أهل الهداية من أوليائه كما ورد في الحديث الرباني وأمذر الصديقين بأى غيور (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله) في جميع الرذائل بالاجتناب عنها خاصة رذيلة الكذب وذلك معنى قوله (وكونوا مع الصادقين) فان الكذب أسوأ الرذائل وأقبحها لكونه ينافى المروءة لقوله لا مروءة للكذاب اذا المراد من الكلام الذى يتميز به الانسان عن سائر الحيوان اخبار الغير عما لا يعلم فاذا كان الخبر غير مطابق لم تحصل فائدة النطق وحصل منه اعتقاد غير مطابق وذلك من خواص الشيطنة فالكاذب شيطان وكما ان الكذب أقبح الرذائل فالصدق أحسن الفضائل وأصل كل حسنة ومادة كل خصلة مجودة وملأ كل خير وسعادة به يحصل كل كمال ويحصل كل حال وأصله الصدق في عهد الله تعالى الذى هو نتيجة الوفاء بميثاق الفطرة أو نفسه كما قال رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه في عقد العزيمة ووعد الخليقة كما قال في اسمعيل انه كان صادق الوعد واذاروعى في المواطن كلها حتى الخاطر والفكر والنية والقول والعمل صدقت المنامات والواردات والاحوال والمقامات والمواهب والمشاهدات كانه أصل شجرة الكمال وبذر ثمرة الاحوال (فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة) أى

وما كان الله ليضل قوما بعد اذ هداهم حتى يبين لهم ما يتقون ان الله بكل شئ عليم ان الله لا يهدي القوم الظالمين ملك السموات والارض يجي ويميت وما لكم من دون الله من ولى ولا نصير لقد تاب الله على النبي والمهاجرين والانصار الذين اتبعوه في ساعة العسرة من بعد ما كاد يزيغ قلوب من بعدهم ثم تاب عليهم انه بهم فريق منهم وعلى الثلاثة الذين رؤف رحيم واذا ضاقت عليهم األأرض بما رحبت وضاقت عليهم أنفسهم وظنوا أن لا ملجأ من الله الا اليه ثم تاب عليهم ليتوبوا ان الله هو التواب الرحيم يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين ما كان لأهل المدينة ومن حولهم من الأعراب أن يتخلفوا عن رسول الله ولا يرغبوا بأنفسهم عن نفسه ذلك

بأنهم لا يصيبهم ظما ولا نصب
ولا مخصة في سبيل الله ولا يطؤون
موطئا يغيظ الكفار ولا ينالون
من عدو نيلا الا كتب لهم به
عمل صالح ان الله لا يضيع أجر
المحسنين ولا ينفقون نفقة
صغيرة ولا كبيرة ولا يقطعون
واديا الا كتب لهم ليحزيهم الله
أحسن ما كانوا يعملون وما
كان المؤمنون لينفروا كافة
فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة
ليتفقهوا في الدين ولينذروا
قومهم اذا رجعوا اليهم لعلهم
يحذرون يا أيها الذين آمنوا
قاتلوا الذين يلوونكم من الكفار
وليجدوا فيكم غلظة واعلموا ان
الله مع المتقين واذا ما أنزلت
سورة ففهم من يقول أأيكم زادته
هذه ايمانا فأما الذين آمنوا
فزادتهم ايمانا وهم يستبشرون
وأما الذين في قلوبهم مرض
فزادتهم رجسا الى رجسهم
وماتوا وهم كافرون أولايرون
أنهم يفتنون في كل عام مرة
أو مرتين ثم لا يتوبون ولا هم
يذكرون

يجب على كل مستعد من جماعة سلوك طريق طلب العلم اذا لا يمكن
لجميعهم أما ظاهر افلقوات المصالح وأما باطنا فلعدم الاستعداد
والتفقه في الدين هو من علوم القلب لا من علوم الكتب اذ ليس كل
من يكتب العلم يتفقه كما قال وجعلنا على قلوبهم أكمة أن يفقهوه
والأكمة هي الغشاوات الطبيعية والحجب النفسانية فمن أراد
التفقه فلينفذ في سبيل الله وليسلك طريق التزكية والتصفية حتى
يظهر العلم من قلبه على لسانه كما نزل على بعض أنبياء بني اسرائيل
يا بني اسرائيل لا تقولوا العلم في السماء من ينزل به ولا في تخوم الارض
من يصعد به ولا من وراء البحر من يعبر ويأتي به العلم مجعول
في قلوبكم تأدبوا بين يدي بآداب الروحانيين وتخلقوا باخلاق
الصديقين أظهر العلم من قلوبكم حتى يغمركم ويغطيكم فالمراد من
التفقه علم راسخ في القلب ضارب بعروقه في النفس ظاهرا أثره على
الجوارح بحيث لا يمكن صاحبه ارتكاب ما يخالف ذلك العلم والالم
يكن عالما ألا ترى كيف سلب الله الفقه عن لم تكن رهبة الله أغلب
عليه من رهبة الناس بقوله لانتم أشد رهبة في صدورهم من الله ذلك
بأنهم قوم لا يفقهون لكون رهبة الله لازمة للعلم كما قال انما يخشى الله
من عباده العلماء وسلب العلم عن لم يعمل به في قوله هل يستوى
الذين يعلمون والذين لا يعلمون واذا انتفتها واطهر علمهم على جوارحهم
أثر في غيرهم وتأثروا منه لا رتوانهم به وترشحهم منه كما كان حال رسول
الله صلى الله عليه وسلم فلزم الانذار الذي هو غاية كما قال (ولينذروا
قومهم اذا رجعوا اليهم لعلهم يحذرون) ومن لازم التفقه الجهاد
الا كبر ثم الاصغر فلذلك قال بعده (قاتلوا الذين يلوونكم) من كفار
قوى نفوسكم التي هي أعدى عدوكم (وليجدوا فيكم غلظة) أي قهرا
وشدة حتى تبلغوا درجة التقوى فينزل عليكم النصر من عند الله كما
قال (واعلموا أن الله مع المتقين أولايرون أنهم يفتنون) الآية البلاء

قائد من الله تعالى يقود الناس اليه وقد ورد في الحديث البلاء سوط
من سباط الله تعالى يسوق به عباده اليه فان كل مرض وفقر وسوء
حال يحل بأحد يكسر سورة نفسه وقواها ويقمع صفاتها وهواها
فيلين القلب ويبرز من حجابها وينزعج من الركون الى الدنيا ولذاتها
ويستقبض منها ويشترقيت وجهه الى الله وأقل درجاته انه اذا اطاع
على ان لا مفتر منه الا اليه ولم يجد مهربا ومحيصا من البلاء سواه
تضرع اليه وتذلل بين يديه كما قال واذا غشيهم موج كالظلل دعوا
الله مخلصين له الدين واذا مس الانسان الضر دعانا لجنبه أو قاعدا
أو قائما وبالجملة يوجب رقة الحجاب أو ارتفاعه فليغتنم وقته وليتعود
وليأخذ ملكة يعود اليها أبدا حتى يستقر التيقظ والتذكر وتتمهل
التوبة والحضور فلا يتعود الغفلة عند الخلاص وتتقوى النفس
عند الامان فتغلب وينسبل الحجاب أغلظ مما كان كما قال فلما نجاهم
الى البر اذا هم بشركون فلما كشفنا عنه ضره مر كأن لم يدعنا الى
ضرته (رسول من أنفسكم) ليكون بينكم وبينه جنسية
نفسانية تهبها تقع اللفة بينكم وبينه فتخالطونه بتلك الجنسية
وتختلطون به فتشأثر من نورانيته المسستفادة من نور قلبه أنه أنفسكم
فتمتنور بها وتنسلخ عنها ظلمة الجبلية والعادة (عزيز عليه) شديد شاق
عليه عنه كم مشقتكم ولقاؤكم المكروه لرأفته اللازمة للمعجبة
الالهية التي له لعباده ورؤيته اياهم بمثابة أعضائه وجوارحه لكونه
ناظرا بنظر الوحدة فكما يشق على أحدنا ألم بعض أعضائه يشق عليه
تعذيب بعض أمته (حريص عليكم) لشدة اهتمامه بحفظكم كما يشتد
اهتمام أحدنا بكل واحد من أجزاء جسده وجوارحه لا يرضى بنقص
أقل جزء منه ولا يشقائه فكذلك هو بل أشد اهتماما لدقة نظره
(بالمؤمنين رؤوف) ينجيهم من العقاب بالتحذير عن الذنوب والمعاصي
برأفته (رحيم) يفيض عليهم العلم والمعارف والكمالات المقربة

واذا ما أنزلت سورة تضر
بعضهم الى بعض هل يراكم
من أحد ثم انصرفوا صرف
الله قلوبهم بأنهم قوم لا يفقهون
لقد جاءكم رسول من أنفسكم
عزيز عليه ما عنتم حريص عليكم
بالمؤمنين رؤوف رحيم

بالتعليم والترغيب عليهم بارجته (فان تولوا) وأعرضوا عن قبول
الرافة والرحمة لعدم الاستعداد أو زواله وتعرضوا للشقاوة الابدية
(فقل حسبى الله) لا حاجة لى بكم ولا باستعانتكم كما لا حاجة للانسان
الى العضو المألوم المتعفن الذى يجب قطعه عقلا أى الله كافى لى
فى الوجود الا هو فلا مؤثر غيره ولا ناصر الا هو (عليه توكلت)
لا أرى لاحد فعلا ولا حول ولا قوة الا به (وهو رب العرش العظيم)
المحيط بكل شئ يأتى منه حكمه وأمره الى الكل

❖ (سورة يونس عليه السلام) ❖
❖ (بسم الله الرحمن الرحيم) ❖

(الر) اشارة الى الرحمة التى هى الذات المحمدية لقوله وما أرسلناك
الا رحمة للعالمين والمرتد كرهما (تلك) أى ما أشير اليه بهذه الحروف
أركان كتاب الكل ذى الحكمة او المحكم المتقن تفصيلا
أو أقسم بالله باعتبار الهوية الاحدية جمعاً وباعتبار الصفة الواحدية
تفصيلاً فى باطن الجبروت وظاهر الرجوت على ما ذكرنا وعلى ان تلك
الآيات المذكورة فى السورة (آيات الكتاب) ذى الحكمة (أ) كان
للناس عجبا الى اخره أنكرا وعجبا لهم لكون سنة الله جارية أبداً على
هذا الاسلوب فى الايحاء على الرجال وانما كان تعجبهم لبعدهم عن
مقامه وعدم مناسبة حالهم لحاله ومنافاة ما جاء به لما اعتقدوه
(ان لهم قدم صدق عند ربهم) أى سابقة بحسب العناية الاولى
عظيمة أو مقاماً من قربه ليس لاحد مثله خصصهم الله به فى الازل
بمعض الاجتناء والالما آمنوا به (قال الكافرون) الذين حجبا
عن الله فلم يطلعوا على ظهور صفاته فى النفس المحمدية (ان هذا)
الذى جاء به (لسحرمين) أى شئ خارج عن قدرة البشر ليس الامن
عمل الشياطين قالوا ذلك لغلبة الشيطنة عليهم واحتجابهم بها عن الله

فان تولوا فقل حسبى الله لا اله الا هو عليه توكلت وهو رب العرش العظيم
* (بسم الله الرحمن الرحيم) *
الرتلك آيات الكتاب الحكيم
أكان للناس عجبا أن أوحينا أن أنذر الناس الى رجل منهم أن أنذرهم
وبشر الذين آمنوا أن لهم قدم صدق عند ربهم قال الكافرون ان هذا السحرمين ان ربكم الله الذى خلق السموات والارض فى ستة أيام ثم استوى على العرش

وعبادتهم الشيطان بحيث لم يصلوا الى طور من الروحانيات وراه
في القدرة فلذلك نسبوا ما تجاروا عن حد البشرية اليه بالطبع
(يدبر) أمر السموات والارضين على وفق حكمته يد قدرته (ما من
شفيع) يشفع لاحد بافاضة كمال وامداد نور يقربه الى الله وينجي
من ظلمات النفس ويظهره من رجز صفاتها (الامن بعد) أن يأذن
بموهبة الاستعداد ثم يتوفيق الاسباب (ذلكم) الموصوف بهذه
الصفات (الله ربكم) الذي يربكم ويدبر أمركم فخصوه بالعبادة
واعرفوه بهذه الصفات ولا تعبدوا الشيطان ولا تحتجبوا عنه ببعض
صفاته فتنسبوا قوله وفعله الى الشيطان (أفلا تتذكرون) ما في
أنفسكم من آياته فتفكروا فيها وتزجروا عن الشرك به (اليه
مرجعكم جميعا) بالعود الى عين الجمع المطلق في القيامة الصغرى كما هو
الآن أو الى عين جمع الذات بالفناء فيه عند القيامة الكبرى (وعدا الله
حقا انه بيدوا الخلق) في النشأة الاولى (ثم يعيده) في النشأة الثانية
(ليجزى) المؤمن والكافر على حسب ايمانهم وعملهم الصالح وكفرهم
وعملهم الفاسد وهذا على التأويل الاول وعلى الثاني يبدأ الخلق
باختفائه واطهارهم ثم يعيدهم بافنائهم وظهوره ليجزى الذين امنوا به
وعملوا الصالحات ما يصح لهم للقاءه من الاعمال الرافعة لحياتهم المقربة
اياهم (بالقسط) بحسب ما بلغوا من المقامات بأعمالهم من مواهبه
الحالية والذوقية التي يقتضيها مقامهم وشوقهم أو ليجزى الذين
آمنوا بالايمان الحقيقي وعملوا بالله الاعمال التي تصلح للعبادة أي جزاء
بالتكامل بقسطهم أي بسبب عدلهم في زمان الاستقامة أو جزاء
بحسب رتبته ومقامهم في الاستقامة (والذين) يجبوا في أي مقام
كان (لهم شراب من حميم) بلههم بما فوقه وشكهم واضطرابهم اذ لو
وصلوا الى اليقين لذاقوا برده (وعذاب أليم) من الحرمان والهجران
وفقدان روح الوجدان بسبب احتجابهم (هو الذي جعل) شمس

يدبر الامر ما من شفيع الا من
بعد اذنه ذلكم الله ربكم
فاعبدوه أفلا تذكرون اليه
مرجعكم جميعا وعدا الله حقا
انه بيدوا الخلق ثم يعيده ليجزى
الذين آمنوا وعملوا الصالحات
بالقسط والذين كفروا لهم شراب
من حميم وعذاب أليم بما كانوا
يَكْفُرُونَ هو الذي جعل
الشمس ضياء

الروح ضياء الوجود وقر القلب نوره وقد رسميره في سلوكه (منازل)
ومقامات (لتعلموا عدد) سني هراتكم واطواركم في السير الى الله
وفي الله وحساب درجاتكم ومواقع أقدامكم في كل مقام ومرتبة
(ان في اختلاف) ايل غلبة ظلمة النفس على القلب ونهار اشراق
ضوء الروح عليه وما خلق الله في سموات الارواح وأرض الاجساد
(لايات لقوم يتقون) حجب صفات النفس الامارة وبلغوا الى رتبة
النفس اللوامة فتعرفوا تلك الايات (دعواهم فيها) أى دعائهم
الاستعدادى في الجنات الثلاث التي يهديهم الله اليها بحسب نور
ايمانهم (سجئاتك) أى تنزيهه في الاولى عن الشرك في الافعال
بالبراءة عن حولهم وقوتهم وفي الثانية عن الشرك في الصفات
بالانسلاخ عن صفاتهم وفي الثالثة عن الشرك في الوجود بفنائهم
(وتحيتهم فيها) أى تحية بعضهم لبعض في كل مرتبة منها فاضة أنوار
التركية وامداد التصفية من بعضهم على بعض أو تحية الله لهم فيها
اشراقات التجليات وامداد التجريد وازالة الآفات من الحق تعالى
عليهم (وآخر دعواهم) أى آخر ما يقتضى استعداداتهم وسؤال الله
تعالى بالطلب والاستغاضة قيامهم بالله في ظهور كماله وصفات
جسالاته وجماله عليهم الذى هو الحد الحقيقى منه وله وتخصيص ذلك
الحجب بمجالات مفصلاً ولا باعتبار هوية المطلقة ثم باعتبار ربوبية
تعالى (ولو يعجل الله للناس الشر) الى اخره لما كانت
الاستعدادات مفطورة على الخير الاضافى الصورى أو المعنوى
بحسب درجاتها في الازل كان كل دعاء منها وطلب للخير بهيئة
قابلية او تصفية او شوقها اليه يوجب حصول ذلك له عاجلاً وفيضاً
عليه من المبدأ الفاضل الذى هو منبع الخيرات والبركات كقوله
وأتاكم من كل ماسألتوه وكلما فاض عليه خير باستحقاقه له لوجود
تصفية وتركية زاد استعدادة بانضمام هذا الخير اليه فصار أقوى

والقمر نوراً وقد رده منازل لتعلموا
عدد السنين والحساب ما خلق
الله ذلك الا بالحق يفصل الايات
لقوم يعلمون ان في اختلاف
الليل والنهار وما خلق الله
في السموات والارض لايات
لقوم يتقون ان الذين لا يرجون
لقاءنا ورضوا بالحياة الدنيا
واطمأنوا بها والذين هم عن
آياتنا غافلون أولئك مأواهم النار
ان الذين
عبادنا كانوا يكسبون ان الذين
امنوا وعملوا الصالحات يهديهم
ربهم بايمانهم بحرى من تحتهم
الانهار في جنات النعيم دعواهم
فيها سبحانك اللهم وتحيتهم فيها
سلام واخر دعواهم ان الحمد
لله رب العالمين ولو يعجل الله
للناس الشر استعجالهم بالخير

لقضى اليهم أجلهم فنذر * (٢٧٩) * الذين لا يرجون لقاءنا في طغيانهم يعمهون وإذا مس الإنسان
 الضر دعانا لجنبه أو قاعدا
 أو قائما فلا كشفنا عنه ضرره
 ثم لم يدعنا إلى ضرره كذلك
 زين للمسرفين ما كانوا يعملون
 ولقد أهلكنا القرون من قبلكم
 لما ظلموا وجاءتهم رسلهم بالبينات
 وما كانوا يؤمنوا كذلك نجزي
 القوم المجرمين ثم جعلناكم
 خلائف في الأرض من بعدهم
 لننظركم كيف تعملون وإذا تتلى
 عليهم آياتنا بينات قال الذين
 لا يرجون لقاءنا ائت بقرآن
 غير هذا أو بدله قل ما يكون
 لي أن أبدله من تلقاء نفسي
 إن أتبع إلا ما يوحى إليّ أنى
 أخاف أن عصت ربي عذاب
 يوم عظيم قل لو شاء الله ما أتوته
 عليكم ولا أدركم به فقد لبثت
 فيكم عمرا من قبله أفلا تعقلون
 فمن أظلم ممن افترى على الله كذبا
 أو كذب بآياته أنه لا يفعل
 المجرمون ويعبدون من دون
 الله ما لا يضرهم ولا ينفعهم
 ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند
 الله قل أتنبئون الله بما لا يعلم
 في السموات ولا في الأرض
 سبحانه وتعالى عما يشركون وما كان الناس أمة واحدة فاختلقوا ولولا كلمة سبقت من

وأقبل من الأول فيكون المبدأ تعالى أسرع اجابة له وأكثر افاضة
 عليه وعلى هذا يزداد الاستعداد فيزداد النفيض حتى يبلغ مداه وهو
 معنى تضاعف الحسنات ومعنى قوله من جاء بالحسنة فله خير منها
 وأما الشرور فليست الا حجب الاستعداد وموانع القبول وحواجز
 النفيض فلما حصلت ما وقع بسببها الا عدم القبول للخبرات ففُتعت
 فيضائها وبقي الاستعداد في حجاب ما حصل منه ليس الا وان اقتضى
 بحسب المناسبة فيضان الشر فليس في فيض المبدأ ما يجانس له فلا
 يفيض عليه شيء من جنسه وهذا معنى قوله ومن جاء بالسيئة فلا يجزى
 الا مثلها اللهم الا اذا أفرط وتجاوز حد الرحمة وأزال الاستعداد
 بالكلمة فناسب الشيطنة واستمدت من عالمها كما قال هل أنبئكم على
 من تنزل الشياطين تنزل على كل أفكأثم (لقضى اليهم) لقطع مدى
 استعدادهم فانقطع مدد الحياة الحقيقية عنهم ومدد الخيرة عن
 استعدادهم بالكلمة وأزيل إمكان التصفية منه لاقتضائه الشر فلم
 يصل اليهم بعد ذلك خير صوري ولا معنوي ولكن يمهلهم ما بقي فيهم
 أدنى مسكة من استعدادهم وإمكان قبول لادنى خير (فنذر الذين
 لا يرجون لقاءنا) من جلتهم أي لا يرفعون رأسا من انهم ما هم
 في الشرور ولا يتوقعون نورا من أنوارنا ولا يتوبون قط من غفلتهم
 بالرجوع اليها وطلب رحمتنا (في طغيانهم) وتماديهم في الشرور
 يتحيرون وينقطع مدد الخيرات الصورية التي يسألها استعدادهم
 بإسنان حاله عنهم حتى يزول بانغماسهم وانهم ما كنهم في الطبيعيات
 نور استعدادهم بالكلمة لحصول الرين وبحق الشمس فكسوا على
 رؤسهم إلى أسفل سافلين (وما كان الناس أمة واحدة) على
 الفطرة التي فطر الله الناس عليها متوجهين إلى الوحدة متوحيين
 بنور الهداية الأصلية (فاختلفوا) بمقتضيات النشأة واختلاف
 الامزجة والاهوية والعادات والمخالطات (ولولا كلمة سبقت من

ربك) أى قضاء سبق فى الازل بتعيين الآجال والارزاق وتمادى كل واحد من الشقى والسعيد الى حيث قدر له فيما يزاوله (لقضى بينهم فيما فيه يختلفون) عاجلا ولميزا السعيد من الشقى والحق من الباطل من أديانهم وملاهم ولكن حكمة الله اقتضت أن يبلغ كل منهم وجهته التى ولى وجهه إليها بأعماله التى يزاوها هو واطهار ما خفى فى نفسه (واذا أذقنا الناس رجعة من بعد ضراء) قدم تران أنوع البلاء من الضراء والبأساء وصنوف اللأواء تكسر شريرة النفس وتلطف القلب بكشف حجب صفات النفس وترقيق كثافات الطبع ورفع غشاوات الهوى فلذا تنزع قلوبهم بالطبع الى مبدئها فى تلك الحالة لرجوعها الى مقتضى فطرتها حينئذ وعودها الى نوريتهما الأصلية وقوتها الفطرية وبيلها الى العروج الذى هو فى نخها الزوال المنع بل الميل الى الجهة العلوية والمبادئ النورية منطوية فى طباع القوى المملوكة كوتبة كلها حتى النفس الحيوانية لو تركت عن الهيئات البدنية الظلمانية فإن التسفل من العوارض الجسمانية حتى أن البهائم والوحوش اذا اشتدت الحال عليها فى أوقات المحل وأيام الجذب اجتمعت رافعة رؤسها الى السماء كان ملكوتهم ايشعر بنزول الفيض من الجهة العلوية فتستمد منها فكذا اذا توافرت على الناس النعم الظاهرة وتمت ماملت عليهم الامداد الطبيعية والمرادات الجسمانية قويت النفس من مدد الجهة السفلية واستطاعت قواها بالترفع على القلب وتكاثف الحجاب ونالها وتسلط الهوى وغلب وصارت السلطنة للطبيعة الجسمانية وارتكمت الهيئات البدنية الظلمانية فتشكل القلب بهيئة النفس وقساو غلظ وطغى وأبطرته النعمة فكفروا عنى ومال الى الجهة السفلية لبعده عن الهيئة النورية حينئذ وبقدرا استيلاء النفس على القلب يستولى الوهم على العقل فتستولى الشيطنة لكون القوة العاقلة أسيرة

ربك لقضى بينهم فيما فيه
يختلفون ويقولون لولا أنزل
عليه آية من ربه فقل إنما الغيب
لله فانتظروا الى معيكم من
المتظرين واذا أذقنا الناس
رجعة من بعد ضراء مستهم

في قيد الوهم مأمورة له يستعملها في مطالبه ويستسعيها في ما ربه
من تحصيل لذات النفس وامدادها من عالم الرجس وتقوية صفاتها
باهب عالم الطبع وعدد مواد الحظ بالفكر فيحتجب القلب بالرين عن
قبول صفات الحق بالكلية وذلك معنى قوله (اذا لهم مكر في آياتنا قل
الله أسرع مكرًا) باخفاء القهر الحقيقي في هذا اللطف الصوري
ونعيسة عذاب نيران الحرمان وحيات هيات الرذائل والعقارب
السود ولباس القطران في هذه الرحمة الظاهرة (ان رسلنا يكتبون
ما تمكرون) قد علمت ان الملائكة السماوية تتنقش بكل حادثة تقع في
هذا العالم فكل عمل حسن أو قبيح يصدر عن أحد فقد كتب عليه في
تلك الألواح وقد انصل ملكوت كل بدن بتلك المبادئ الملكوتية فتى
همنا بحسنة أو سيئة ارتسمت صورته في ملكوت أبداننا على سبيل
الخطأ ولا ثم أخذنا في الفكر فيه فان استحكمت النفس وانبعثت
منه العزيمة حتى امثلنا الخطأ الاول بالارادة الجازمة انطبع
باقدامنا على الفعل الا انه ان كان حسنة انطبع في الحال في جهة
القلب التي تلي الروح ولوح القواد المنور بنوره وكتبته القوة
العاقلة العملية التي هي صاحب اليمين من الملاكين الموكلين المشار
اليهم ابقوله عن اليمين وعن الشمال قعيد اذا القواد هو الجانب
الاقوى منه وان كان سيئة لا ينطبع في الحال لبعده الهيئة الظلمانية
من القلب وعدم منابته اياها بالذات فان أدركه التوفيق وتلاها
عليه نور من أنوار الهداية الروحانية ندم واستغفر فحى عنه وعفى له
وان لم يدركه بقي من الجحاح حتى أمده النفس بظلمة صفاتها فاستقر
في لوح الصدر الذي هو وجه القلب الذي يلي النفس المظلم بظلمة
النفس الغالبة عليه في صدور هذا الفعل منه وكتبته القوة المتخيلة
التي هي صاحب الشمال اذ هذا الجانب هو لضعف وهذا هو المراد
من قوله م صاحب الشمال لا يكتب السيئة حتى تمضي ست ساعات

اذا لهم مكر في آياتنا قل الله أسرع
مكر ان رسلنا يكتبون ما تمكرون
هو الذي يسيركم في البر والبحر
حتى اذا كنتم في الفلك وجرين
بهم ريح طيبة وفرحوا بها
جاءهم ريح عاصف وجاءهم
الموج من كل مكان وظنوا أنهم
أحيط بهم دعوا الله مخلصين
له الدين لئن نجيئنا من هذه
السنكونن من الشاكرين فلما
أنجاهم اذا هم ينجون في الارض
بغير الحق

فان استغفر فيها صاحبها لم تكتب وان أصر كتبت ويفهم من هذا
التقرير آيات الكتاب بين المسلم وشمال الكافر وأما صورة الآيات
وكيفية فقد هي في موضعها ان شاء الله تعالى (انما بغيتكم على
أنفسكم) الى آخره البغي ضد العدل فكما ان العدل فضيلة شاملة
لجميع الفضائل وهيئة وحدانية لها فائضة من نور الوحدة على النفس
فالبغي لا يكون الا عن غاية لانهم في الرذائل بحيث يستلزمها جميعا
فصاحبها في غاية البعد عن الحق ونهاية الظلمة كما قال الظلم ظلمات
يوم القيامة فلهذا قال على أنفسكم لا على المظلوم لان المظلوم سعد به
وشقى الظالم غاية الشقاء وهو ليس الامتاع الحياة الدنيا اذ جميع
الافراطات والتفريطات المقابلة للعدالة تمتعات طبيعية ولذات
حيوانية تنقضي بانقضاء الحياة الحسية التي مثلها في سرعة الزوال
وقلة البقاء هذا المثل الذي مثل به من تزين الارض بزخرفها من ماء
المطر ثم فسادها ببعض الآفات سريع ما قبل الانتفاع ببناتها ثم تتبعها
الشقاوة الابدية والعذاب الاليم الدائم وفي الخديث أسرع الخير
ثوابا لصلة الرحم وأجمل الشرعة بالبغي واليمين الفاجرة لان صاحبه
تتراكم عليه حقوق الناس فلا تحتمل عقوبته المهمل الطويل الذي
يحمله حق الله تعالى وقد سمعت بعض المشايخ يقول قلما يموت الظالم
حتى تنف أنفه وقلما يبلغ الناسق أو ان الشيخوخة وذلك لما رزقهما الله
تعالى في هدم النظام المصروف عنايته تعالى الى ضبطه ومخالفتهما
ايام في حكمته وعدله (والله يدعو الى دار السلام) يدعو الكل الى
دار سلام العالم الروحاني الذي لا آفة فيه ولا نقص ولا فقر ولا فناء
بل فيه السلامة عن كل عيب والامان من كل خوف (ويهدي من
يشاء) من جلتهم من أهل الاستعداد (الى) صراط الوحدة (للذين
احسنوا) أي جاؤا بما يحسن به حالهم من خير فعلى أو قولي أو
على مما هو سبب كمالهم المثوبة (الحسن) من الكمال الذي يفيض

بها بها الناس انما بغيتكم على
أنفسكم متاع الحياة الدنيا
ثم اليانمر جمعكم فننبئكم بما
كنتم تعملون انما مثل الحياة
الدنيا كما أنزلناه من السماء
فاختلط به نبات الارض مما
ياكل الناس والانعام حتى
إذا أخذت الارض زخرفها
وازيت وظن أهلها أنهم
قادرون عليها أتاهم باليل
أوفهم ارا فجعلناها حصيدا
كان لم تغن بالامس كذلك تفصل
الآيات لقوم يتفكرون والله
يدعو الى دار السلام ويهدي
من يشاء الى صراط مستقيم
للذين أحسنوا الحسنى

عليهم بسبب ذلك الخير (وزيادة) مرتبة مما كان قبله بالترقي أو زيادة
في استعداد قبول الخيرات والكالات بانضمام هذا الكمال والنور
النائض عليهم الى استعدادهم الاقل على ما ذكر (ولا يرهق) وجوه
قلوبهم غبار من كدورات صفات النفس وقيام غلباتها (ولاذلة)
من ميل قلوبهم الى الجهة السفلية (أولئك أصحاب الجنة) التي
يقتضيها حالهم وارتقاؤهم من الجنان المذكورة (هم فيها خالدون
والذين كسبوا) أجناس (السيئات) من أعمال وأقوال وعقائد
توجب استعدادهم عن قبول الكمال (جزاء سيئة بمثلها) من الهيئة
التي ارتفعت على قلوبهم من سيئاتهم فنعتها الصفاء والنور
(وترهقهم ذلة) الميل الى الجهة السفلية (مالهم من الله من عاصم)
يعصمهم من تلك الذلة والخذلان لوجود الحجاب وعدم قبول نور
العصمة لثبوت الكدورة (كأنما أغشيت وجوههم قطعاً من
الليل) لشرط ارتكاب الهيئة المظلمة من الميول الطبيعية والأعمال
الردية عليها (أولئك أصحاب النار) التي يقتضيها حالهم في التسفل
من نيران الآثار والأفعال (ويوم نحشرهم جميعاً) في الجمع
الكبير عين جمع الوجوه والمطلق (ثم نقول للذين أشركوا) منهم أي
المجربون الواقفين مع الغير بالمحبة والطاعة (مكانكم) أي الزموا
مكانكم (أنتم وشركاؤكم) ومعناه وقفوا مع ما وقفوا معه في الموقف
مع قطع الوصل والأسباب التي هي سبب محبتهم وعبادتهم وتبرؤ
المعبود من العابد لا تقطاع الآلات البدنية والأغراض الطبيعية
التي توجب تلك الوصل وهو معنى قوله (فزيّلنا بينهم) أي مع كونهم
في الموقف معاً فرقنا بينهم في الوجهة وذلك عند علو رتبة المعبود
ودنو رتبة العابد وثبائنا حالهم ما إذا كان المعبود شريفاً كالملائكة
والمسيح ووزير وأمثالهم ممن له السابقة عند الله كما قال إن الذين
سبق لهم منا الحسنی أولئك عنها مبعدون (وقال شركاؤهم

وزيادة ولا يرهق وجوههم قتل ولا
ذلة أولئك أصحاب الجنة هم فيها
خالدون والذين كسبوا السيئات
جزاء سيئة بمثلها وترهقهم ذلة
مالهم من الله من عاصم كأنما
أغشيت وجوههم قطعاً من
الليل مظلم أولئك أصحاب النار
هم فيها خالدون ويوم نحشرهم
جميعاً ثم نقول للذين أشركوا
مكانكم أنتم وشركاؤكم فزيّلنا
بينهم وقال شركاؤهم

ما كنتم ايانا تعبدون فكفى بالله شهيدا بيننا وبينكم ان كنا عن عبادتكم لغافلين هنالك تبلوا كل نفس ما أسلفت وردوا الى الله مولاهم الحق وضل عنهم ما كانوا يفترون قل من يرزقكم من السماء والارض أمن ملك السمع والابصار ومن يخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي ومن يدبر الامر

فسيقولون الله فقل أفلا تتقون فذليكم الله ربكم الحق فاذا بعد الحق الا الضلال فاني تصرفون كذلك حقت كلمت ربك على الذين فسقوا أنهم لا يؤمنون قل هل من شركائكم من يبدؤ الخلق ثم يعيده قل الله يبدؤ الخلق ثم يعيده فاني توفىكون قل هل من شركائكم من يهدي الى الحق قل الله يهدي للحق أفمن يهدي الى الحق أحق أن يتبع أم من لا يهدي الا أن يهدي فما لكم كيف تحكمون وما يتبع أكثرهم الا ظنا ان الظن لا يغني من الحق شيئا ان الله عليم بما يفعلون وما كان هذا القرآن أن يفترى من دون الله ولكن تصديق الذي بين يديه وتنصيل الكتاب لاريب فيه من رب العالمين أم يقولون افتراه قل فأتوا بسورة مثله وادعوا من استطعتم من دون

ما كنتم ايانا تعبدون بل تعبدون الشيطان بطاعتكم ايا وما اخترتموه في أوهامكم من أباطيل فاسدة وأمانى كاذبة (فكفى بالله شهيدا) الى آخره أى الله يعلم أنما أمرناكم بذلك وما أردنا عبادتكم ايانا (هنالك) اى عند ذلك الموقف تختبر وتذوق (كل نفس ما أسلفت) في الدنيا (وردوا الى الله) في موقف الجزاء بالانقطاع عن الآلهة وانفرادهم عنها (مولاهم الحق) المتولى جزاءهم بالعدل والقسط (وضل عنهم ما كانوا يفترون) من اختراعاتهم وأصول دينهم ومذاهبهم وقبائلهم الكاذبة وأمانيتهم الباطلة (وما كان هذا القرآن) اختلاقا (من دون الله ولكن تصديق الذي بين يديه) من اللوح المحفوظ (وتنصيل الكتاب) الذي هو لأم كتوله وانه في أم الكتاب لدينا على حكم أي كيف يكون مختلفا وقد أثبت قبله في كتابين من علم مفصلا كما هو في اللوح المحفوظ ومجلا في أم الكتاب الذي هذا تفصيله (بل كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه) أي لما جهلوا كيفية ثبوته في علم الله ونزوله على سيدنا محمد عليه الصلاة والسلام وقصر علمهم عن ذلك كذبوا به (ولما يأتهم تأويله) أي ظهور ما أشار اليه في مواعيده وأمثاله مما يؤل أمره وعلمه اليه فلا يمكنهم لتكذيب لانه اذا ظهرت حقائقه لا يمكن لاحد تكذيبه * مثل ذلك التكذيب العظيم (كذب الذين من قبلهم فانظر كيف كان عاقبتهم لما ظلموا بالتكذيب) (ومنهم من يؤمن به) أي سيؤمن به لرقه حجاب (ومنهم من لا يؤمن به) أبدا الغلط حجاب (ومنهم من يستمعون اليك) ولكن لا يفهمون أما لعدم الاستعداد في الاصل وأما السوخ

الله ان كنتم صادقين بل كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه ولما يأتهم تأويله كذلك كذب الذين من قبلهم فانظر كيف كان عاقبة الظالمين ومنهم من يؤمن به ومنهم من لا يؤمن به وربك أعلم بالمفسدين وان كذبوا فقل لي على ولکم عملکم أنتم بريئون مما أعمل وأنابری مما تعملون ومنهم من يستمعون اليك أفأنت تسمع الصم ولو كانوا لا يعقلون

الهيآت

الهيآت المظلمة الحاجبة لنور الاستعداد فيهم وأما الاجتماع الامرين
كالا صم الذي لا عقل له فلا يسمع ولا يتفطن للاشارة فكيف يمكن
افهامه (ومنهم من ينظر اليك) ولكن لا يصير الحق ولا حقيقة لك
لا أحد الامرين المذكورين أو كليهما كالا عى الذي انضم الى
فقدان بصره فقد ان البصيرة فلا يبصر ولا يستبصر فكيف تمكن
هدايته (ان الله لا يظلم الناس شيئا) لما ذكر الصمم والعمى اللذين
يدلان على عدم استعداد الادراك أشعر الكلام بوقوع الظلم لوجود
الاستعداد لبعض وعدمه لبعض فسلب الظلم عن نفسه لان عدم
الاستعداد في الاصل ليس ظلما لعدم امكان ما هو أوجود منه بالنسبة
الى خصوصية ذلك وهويته فكان عينه مستضيئة به في رتبة من
مراتب الامكان كما لا يمكن للعمار مع جاريته استعداد الادراك
الانسانى وكان عينه مستديما هو عليه من الاستعداد الجارى
ولا يطلب منه وراء ما فى استعدادة فلا ظلم هذا اذ لم يكن فى الاصل
وأما اذ ابطال برسوخ الهيآت المظلمة فلا كلام فيه وكلاهما ظالم
لنفسه أما لا قول فلقصوره فى درجات الامكان ونقصانه بالاضافة
الى ما فوقه كقصور الجار مثلا عن الانسان ونقصانه بالاضافة اليه
لا فى نفسه فانه فى حد نفسه ليس بقاصر ولا ناقص وأما الثانى فظاهر
وعلى هذا معنى (أنفسهم يظلمون) ينقصون حظها أوان الله لا يظلم
الناس شيئا بأن يطلب منهم ما ليس فى استعدادهم فيعاقبهم على ذلك
ولكن الناس أنفسهم يظلمون فيستعملون استعداداتهم فيما لم تخلق
لاجله (ويوم نحشرهم) كان لم يلبثوا الا ساعة من النهار لعدم
احساسهم بالحركة المستمرة لذهولهم عن الزمان اذ الذاهل عن
الحركة ذاهل عن الزمان فسواء عندهم الساعة الواحدة والدهور
المتطاولة (يتعارفون بينهم) بحكم سابقة الصبغة وداعية الهوى
اللازمة للجنسية الاصلية بدلالة التشاؤم ثم ان بقيت الجنسية

ومنهم من ينظر اليك أفأنت
تهدى العمى ولو كانوا
لا يبصرون ان الله لا يظلم الناس
شيئا ولكن الناس أنفسهم
يظلمون ويوم نحشرهم كان
لم يلبثوا الا ساعة من النهار
يتعارفون بينهم

الاصلية والمناسبة القطرية لاتحادهم في الوجهة واتفاقهم
في المقصد بقى التعارف بينهم وان لم يبق بسبب اختلاف الالهواء
وتباين الآراء وتساوت الهيئات المستفادة من لواحق النشأة
وعوارض السادة انقلاب الى التناكر (قد خسروا الذين كذبوا بلفظ الله
الله) لوقوعهم في وحشة التناكر حينئذ واحتجابهم بحجب عاداتهم
الفاسدة وهيئات اعتقاداتهم الفاسدة (وما كانوا مهتدين)
وبطل نور استعدادهم فلا يهتدون الى الله ولا الى التعارف فحسوا
مبغوضين مطرودين لا يألفون أنيسا ولا يؤثرون أليفا (ولكل أمة
رسول) يجانسهم في الاحوال النفسانية ليكن بينهم اللفة الموجبة
للاستفادة منه ويمكنه النزول الى مبالغ عقولهم ومراتب فهمهم
فيزكيهم بما يصلح أحوالهم ويكشف حجبتهم ويعلمهم بما يوجب ترقية
عن مقاماتهم ويهديهم الى الله (فاذا جاء رسولهم قضى بينهم)
بهداية من اهتدى منهم وضلالة من ضل وسعادة من سعد وشقاوة
من شقى لظهور ذلك بوجوده وطاعة بعضهم اياه لقربه منه وانكار
بعضهم له ابغده عنه (بالقسط) أى بالعدل الذى هو الغالب على
حال النبی لكونه ظاهرا فوحيدة وسيرة وطريقته (وهم لا يظلمون)
بنسبة خلاف ما هو حالهم اليهم ومجازاتهم به أو قننى بينهم بانجاء
من اهتدى به واثباته واهلاك من ضل وتعذيبه لظهور أسباب
ذلك بوجوده (ويقولون متى هذا الوعدان كنتم صادقين)
انكار لاحتجابهم عن القيامة وعدم وقوفهم على معناها اذ لو علموا
كيفية بارئنا فحجبهم بالتجرد عن ملاس النفس صدق قوههم في ذلك
وما أنكمروا (قل لا أملك لنفسى) الى آخره درجهم الى شهود
الافعال بسلب الملك والتأثير عن نفسه ووجوب وقوع ذلك عنه
بشيئة الله ليعرفوا آثار القيامة ثم اوضح الى أن القيامة الصغرى
هى بانقضاء آجالهم المقطرة عند الله بقوله (لكل أمة أجل) الى آخره

قد خسروا الذين كذبوا بلفظ الله
وما كانوا مهتدين وأما نرى نيك
بعض الذى نعدهم أو توفينك
فالينا من جمعهم ثم الله شهيد
على ما يفعلون ولكل أمة
رسول فاذا جاء رسولهم قضى
بينهم بالقسط وهم لا يظلمون
ويقولون متى هذا الوعدان
كنتم صادقين قل لا أملك
لنفسى ضرا ولا نفعا الا ما شاء
الله لكل أمة أجل اذا جاء
أجلهم فلا يستأخرون ساعة
ولا يستقدمون قل أرايتم ان
أنا كم عذابا بياتا أو نهارا
ماذا تستعجل منه المجرمون أثم
اذا ما وقع آمنتم به الآن وقد
كنتم به تستعجلون ثم قيل للذين
ظلموا اذ وقوا عذاب الخلد هل
يجزون الا بما كنتم تكسبون
ويستنبونك أحق هو قل اى
وربى انه لحق وما أنتم بمعجزين

(يا أيها الناس قد جاء تسكم موعظة) أي تزكية لنفوسكم بالوعد
والوعيد والانذار والبشارة والزجر عن الذنوب المورطة في العقاب
والتحريض على الاعمال الموجبة للشواب لتعملوا على الخوف والرجاء
(وشفاء لما في الصدور) أي القلوب من أمراضها كالشد والنفاق
والغل والغش وأمثال ذلك بتعليم الحقائق والحكم الموجبة لليقين
وتصفيتها القبول المعارف والتنوير بنور التوحيد والتهى لتجليات
الصفات (وهدي) لارواحكم الى الشهود الذاتية (ورجة) بإفاضة
الكلمات اللائقة بكل مقام من المقامات الثلاث بعد حصول
الاستعداد في مقام النفس بالموعظة ومقام القلب بالتصفية ومقام
الروح بالهداية (للمؤمنين) بالتصديق أو لا ثم باليقين ثانياً بالعيان
ثالثاً (قل بفضل الله) أي بتوفيقه للقبول في المقامات الثلاثة
(و برحمته) بالمواهب الخلقية والعلمية والكشفية في المراتب الثلاث
فليعتنوا وان كانوا يفرحون (فبذلك فليفرحوا) لا بالامور الغانية
القائلة المقدار الدنية القدر والوقع (هو خير مما يجمعون) من
الحسائس الناسدة والمحقرات الزائلة من جملة الخطام ان كانوا
أصحاب دراية وفطنة وأرباب قدر وهمة (قل أرايتم ما أنزل الله) الى
آخره أي أخبروني ما أنزل الله من رزق معنوي كالحقائق والمعارف
والاحوال والمواهب وكالآداب والشرائع والمواعظ والنصائح
(فجعلتم) بعضه (حراماً) كالقسم الاول (و) بعضه (حلالاً)
كالقسم الثاني (قل الله أذن لكم) في الحكم بالتحريم والتحليل (أم
على الله تفترون وما ظن الذين يفترون على الله الكذب يوم القيمة)
الوسطى بتجرد القلب عن ملابس النفس وحصول اليقين أو يوم
القيامة الكبرى بالتوحيد الذاتي وظهور العيان أي لا يبقى ظنهم
وليس شيئاً حينئذ أو يوم القيامة الصغرى بالموت وحصول الحرمان
أي يكون ظنهم وبالأوعذاب حينئذ (ان الله لا يوفى فضل على الناس)

ولو أن لكل نفس ظلت
ما في الارض لا قدرت به
وأسروا الندامة لما رأوا
العذاب وقضى بينهم بالقسط
وهم لا يظلمون ألا ان الله ما في
السموات والارض إلا ان وعد
الله حق ولكن أكثرهم لا يعلمون
هو يحيى ويميت واليه ترجعون
يا أيها الناس قد جاء تسكم
موعظة من ربكم وشفاء لما
في الصدور وهدي ورجة
للمؤمنين قل بفضل الله وبرحمته
فبذلك فليفرحوا هو خير مما
يجمعون قل أرايتم ما أنزل الله
لكم من رزق فجعلتم منه حراماً
وحلالاً قل الله أذن لكم
أم على الله تفترون وما ظن
الذين يفترون على الله الكذب
يوم القيمة ان الله لا يوفى فضل على
الناس

بصنفي العليين وافاضتهما وتوفيق القبول لهما وتهينة الاستعداد
لقبولهما (ولكن أكثرهم لا يشكرون) نعمته فيستعملون
ما وهب لهم من الاستعداد والعلوم في تحصيل المنافع الجزئية
والمطالب الحسية ويكفرون نعمته فيمنعون عن الزيادة (الا ان
أولياء الله) المستغرقين في عين الهوية الاحدية بفناء الانية
(لا خوف عليهم) اذ لم يبق منهم بقية خافوا بسببها من حرمان ولا
غاية وراء ما بلغوا فيخافوا من حجبهم (ولاهم يحزنون) لامتناع قوا
شيء من الكمالات والذات منهم فيحزنوا عليه وعن سعيد بن جبير
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل من هم فقال هم الذين يذكر
الله برؤيتهم وهذا رمز لطيف منه عليه السلام وعن عمر رضي
الله عنه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان من عباد الله
عباد اما هم بأنبياء ولا شهداء يغبطهم الانبياء والشهداء يوم القيامة
لمكانهم من الله قالوا يا رسول الله خبرنا من هم وما أعمالهم فاعلمنا نجهم
قال هم قوم تحابوا في الله على غير أرحام بينهم ولا أموال بينهم
فوالله ان وجوههم لنور وانهم لعل منابر من نور لا يخافون اذا
خاف الناس ولا يحزنون اذا حزن الناس ثم قرأ الآية قوله وانهم
لعل منابر من نور يريد به اتصالهم بالمبادئ العالية الروحانية كالعقل
الاول وايليه (الذين آمنوا وكانوا يتقون) ان جعل صفة
لاولياء الله فعناهم الذين آمنوا الايمان الحق وكانوا يتقون بقاياهم
وظهور تلويحاتهم (لهم البشرى في الحياة الدنيا) بوجود الاستقامة
في الاعمال والاخلاق المبشرة بجنة النفوس (وفي الآخرة)
بظهور أنوار الصفات والحقائق الروحانية والمعارف الحقايقية عليهم
المبشرة بجنة القلوب وحصول الذوق بهما واللذة (لا تبدل لكلمات
الله) لحقائقه الواردة عليهم وأسمائه المنكشفة لهم وأحكام تجلياته
النازلة بهم وان جعل كلاما برأسه مبتدأ فعناهم الذين آمنوا الايمان

ولكن أكثرهم لا يشكرون
وما تكون في شأن وما تتلوا
منه من قرآن ولا تعملون
من عمل الا تكاءنكم منه ود
اذ تفيضون فيه وما يعزب
عن ربك من مثقال ذرة في
الارض ولا في السماء ولا أصغر
من ذلك ولا أكبر الا في كتاب
مبين الا ان أولياء الله لا خوف
عليهم ولا هم يحزنون الذين
آمَنُوا وكانوا يتقون لهم البشرى
في الحياة الدنيا وفي الآخرة
لا تبدل لكلمات الله ذلك هو
الفوز العظيم

ولا يحزنك قولهم ان العزة لله جميعا هو السميع العليم ألا ان الله من في السموات ومن في الارض وما يتبع
الذين يدعون من دون الله شركاء ان يتبعون الا الظن وان هم الا يخرسون هو الذي جعل لكم الليل
لتسكنوا فيه والنهار مبصر ان في ذلك آيات لقوم يسمعون قالوا اتخذ الله ولدا سبحانه هو الغنى له ما في
السموات وما في الارض ان عندكم من سلطان به اذا تقولون على الله ما لا تعلمون قل ان الذين يشكرون
على الله الكذب لا يفلحون متاع في الدنيا ثم اليانهم رجعهم ثم نذيقهم العذاب الشديد بما كانوا يكفرون
واتل عليهم نبأ نوح اذ قال لقومه يا قوم ان كان كبر عليكم مقامي وتذكيري بايات الله فعلى الله توكلت
فأجمعوا أمركم وشركاءكم ثم لا يكن * (٢٨٩) * أمركم عليكم غمة ثم اقضوا الي ولا تنتظرون فان توليتم

فما سألتكم من أجر ان أجرى
الاعلى الله وأمرت أن أكون
من المسلمين فكذبوه فنجينا
ومن معه في الفلك وجعلناهم
خلائف وأغرقنا الذين كذبوا
بآياتنا فانظر كيف كان عاقبة
المنذرين ثم بعثنا من بعده
رسلا الى قومهم فجاءهم
بالبينات فما كانوا يؤمنوا بها
كذبوا به من قبل كذلك نطبع
على قلوب المعتدين ثم بعثنا
من بعدهم موسى وهرون الى
فرعون وملئه بآياتنا فاستكبروا
وكانوا قومًا مجرمين فلما جاءهم
الحق من عندنا قالوا ان هذا
لسحر مبين قال موسى أتقولون

اليقيني وكانوا يتقون بحب صفات النفس وموانع الكشف من
التكيمات الوهمية والوساوس الشيطانية لهم البشرية في الحياة
الدنيا بوجدان لذت برد اليقين في النفس واطمئنانهم بانزول السكينة
وفي الآخرة بوجدان ذوق تجليات الصفات وأثر أنوار المكاشفات
لا تبديل لكلمات الله من علومهم الدينية وحمهم اليقينية
أرفطرتهم التي فطرهم الله عليها فان كل نفس كلمة (ولا يحزنك قولهم)
أى لا تأثر به فانه مرء وشاهد عزة الله وقهره لتنظر اليهم بنظر الفناء
وترى أعمالهم وأقوالهم وما يهددونك به كالهباء فمن شاهد قوة الله
وعزته يرى كل القوة والعزلة له لا قوة لاحد ولا حول (هو السميع)
لا قولهم فيك فيجازيهم (العليم) لما ينبغي أن يفعل بهم ثم بين ضعفهم
بهمزهم وامتناع غلبتهم عليه بقوله (ألا ان الله من في السموات ومن
في الارض) كاهم تحت ملكته وتصرفه وقهره ولا يقدر على شئ
بغير اذن ومشيئته واقداره اياهم (وما يتبع الذين يدعون من دون الله
شركاء) وأى شئ يتبع الذين يدعون من دون الله شركاء أى اذا كان
الكل تحت قهره وملكته فما يتبعون من دون الله ليس بشئ ولا

للحق لما جاءكم أسحر ٣٧ ل هذا ولا يسلح الساحرون قالوا أجنثنا لتفتننا عما وجدنا
عليه آباءنا وتكون لكبرايا في الارض وما نحن لكما بؤدين وقال فرعون اتوني بكل ساحر
عليم فلما جاء السحرة قال لهم موسى ألقوا ما أنتم ملقون فلما ألقوا قال موسى ما جئتم به السحرة ان الله
سيبطله ان الله لا يصلح عمل المفسدين ويحق الله الحق بكلماته ولو كره المجرمون فآمن لموسى الاذرية من
قومه على خوف من فرعون وملئه أن يقتلهم وان فرعون لعال في الارض وانه لمن المسرفين وقال موسى
يا قوم ان كنتم آمنتم بالله فعليه توكلوا ان كنتم مسلمين فقالوا على الله توكلنا ربنا لا تجعلنا قسمة للقوم
الظالمين ونجنا برحمتك من القوم الكافرين وأوحينا الى موسى وأخيه أن تبوا القوم مكابصريوتا
واجعلوا بيوتكم قبلة وأقيموا الصلوة وبشر المؤمنين وقال موسى ربنا انك آتيت فرعون وملائته زينة

وأموال في الحياة الدنيا ربنا بالضلوا عن سبيلك ربنا اطمس على أموالهم واشدد على قلوبهم فلا يؤمنوا حتى يروا العذاب الاليم قال قد أجيبت دعوتكما فاستقيما ولا تتبعان سبيل الذين لا يعلمون وجاوزنا بني اسرائيل البحر فاتبعهم فرعون وجنوده بغيا وعدوا حتى إذا أدركه الغرق قال آمنت أنه لا إله الا الذي آمنت به بنوا اسرائيل وأنا من المسلمين الآن وقد عصيت قبل وكنت من المفسدين فالיום نجيك بيدك لتكون لمن خلفك آية وإن كثيرا من الناس عن آيات الغافلون ولقد بوأنا بني اسرائيل مبعوثا صدق ورزقناهم من الطيبات فاختلفوا حتى جاءهم العلم ان ربك يقضي بينهم يوم القيمة فيما كانوا فيه يختلفون فان كنت في شك مما أنزلنا اليك فاستل الذين يقرؤون الكتاب من * (٢٩٠) * فمك لقد جاءك الحق من

ربك فلا تكونن من الممترين ولا تكونن من الذين كذبوا بآيات الله فتكون من الخاسرين ان الذين حقت عليهم كلمت ربك لا يؤمنون ولو جاءتهم كل آية حتى يروا العذاب الاليم فلو كانت قرية آمنت فنفعها ايمانها الا قوم يونس لما آمنوا كشفنا عنهم عذاب الخزي في الحياة الدنيا ومتعناهم الى حين ولو شاء ربك لا من من في الارض كلهم جميعا أفأنت تكبره الناس حتى يكونوا مؤمنين وما كان لنفس أن تؤمن الا باذن الله ويجعل الرجس عن الذين لا يعقلون قل

تأثيره ولا قوة (ان يتبعون الا ما يوههمونه في ظنهم ويتخيّلونه في خيالهم وما هم الا يتدرون وجود شيء لا وجود له في الحقيقة (هو الذي جعل لكم ليل الجسم (لتسكنوا فيه) ونهار الروح لتبصروا به حقائق الاشياء وما تهتدون به اليه (ان في ذلك لايات لقوم يسمعون) كلام الله به فيفهمون بواطنه رحدوده ويطلعون به على صفاته وأسمائه فيشاهدونه موصوفا ومتسميا بها (قالوا اتخذ الله ولدا) أي معلولا يجانسه (سبحانه) أنزعه من مجانسة شيء (هو الغني) الذي وجوده بذاته وبه وجود كل شيء فكيف يماثل شيء من له الوجود كله فكيف يجانسه شيء (واتل عليهم نبأ نوح) في صحة توكّله على الله ونظره الى قومه والى شركائهم بعين الفناء وعدم ميلاته بهم وبمكايدهم ليعتبروا به ذلك فان الانبياء كلهم في ملّة التوحيد والقيام بالله وعدم الالتفات الى المخلوق سواء (وقال موسى يا قوم ان كنتم آمنتم) أي ايمانا يقينيا (فعليه توكلوا) جعل التوكل كل من لوازم الاسلام وهو اسلام الوجه لله تعالى ولم يجعل الاسلام من لوازم الايمان أي ان كل ايمانكم ويقينكم بحيث أثرت في نفوسكم وجعلها

انظر وماذا في السموات والارض وما تنفي الآيات والنذر عن قوم لا يؤمنون فهل ينتظرون خاتمة الامثل أيام الذين خلوا من قبلهم قل فانتظروا اني معكم من المنتظرين ثم ننبي رسلنا والذين آمنوا كذلك حقا علمنا نبي المؤمنين قل يا أيها الناس ان كنتم في شك من ديني فلا أعبد الذين تعبدون من دون الله وليكن أعبد الله الذي يتوفاكم وأمرت أن أكون من المؤمنين وأن أقم وجهك للدين حنيفا ولا تكونن من المشركين ولا تدع من دون الله ما لا ينفعك ولا يضرك فان فعلت فانك اذامن الظالمين وان عيسى الله بضرك فلا كشف له الا هو وان يردك بخير فلا راد لفضله يصيب به من يشاء من عباده وهو الغفور الرحيم قل يا أيها الناس قد جاءكم الحق من ربكم فمن اهتدى فانما يهتدى لنفسه ومن ضل فانما يضل هبطا وما أنا عليكم بوكيل واتبع ما يوحى اليك واصبر حتى يحكم الله وهو خير الحاكمين

خالصة لله فانية فيه لزم التوكل عليه فان أول مرتبة الفناء هو
فناء الافعال ثم الصفات ثم الوجود فان تم الفناء لزم التوكل الذي
هو فناء الافعال وان أريد الاسلام بمعنى الانقياد كان شرطاً في التوكل
لاملزومه له وحينئذ يكون معناه ان صح ايمانكم بقينا فعليه توكلوا
بشرط أن لا يكون لكم فعل ولا تروا لانفسكم ولا تغيركم قوة وتأثيرا
بل تكونوا منقادين كالميت فان شرط صحة التوكل فناء بقايا الافعال
والقوى كما تقول ان كرهت هذا الشجر فاقطعه ان قدرت والباقي الى
آخر السورة بعضه لا يقبل التأويل وبعضه معلوم مما مر

﴿سورة هود﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(الكتاب) مر ذكره (أحكمت آياته) أي أعيانه وحقائقه في العالم
الكلّي بأن أثبتت دائمة على حالها لا تتبدل ولا تتغير ولا تفسد
محفوظة عن كل نقص وافرة (ثم فصلت) في العالم الجزئي وجعلت
مبينّة في الظاهر معينة بتدر معلوم (من لدن حكيم) أي احكامها
وتنصّلها من لدن حكيم بناها على علم وحكمة لا يمكن أحسن منها
وأشدّ احكاماً (خبير) بتفاصيلها على ما ينبغي في النظام الحكمي في
تقديرها وتوقيتها وترتيبها (ألا تعبدوا الا الله) أي ينطق عليكم
بلسان الحال والدلالة أن لا تشركوا بالله في عبادته وخصوصه
بالعبادة (انني لكم منه نذير وبشير) كلام على لسان الرسول أي انني
أنذركم من الحكيم الخبير عقاب الشر وتبعته وأبشركم منه بثواب
التوحيد وفائده (وأن استغفروا ربكم) أي وحدوه واطلبوا منه
أن يغفر هيأت النظر الى الغير والاحتجاب بالكثرة والتقيّد بالاشياء
والوقوف معها حتى أفعالكم وصفاتكم (ثم توبوا اليه) ارجعوا اليه
بالفناء فيه ذاتاً (يمتعكم) في الدنيا تمتيعاً (حسناً) على وفق الشريعة
والعبدالة حالة البقاء بعد الفناء الى وقت وفاتكم (ويؤت كل ذي

*) (بسم الله الرحمن الرحيم)
الكتاب أحكمت آياته ثم فصلت
من لدن حكيم خبير ألا تعبدوا
الا الله انني لكم منه نذير وبشير
وأن استغفروا ربكم ثم توبوا اليه
يمتعكم متاعاً حسناً الى أجل
مسمى ويؤت كل ذي

فضل) في الاخلاق والعلوم والكمالات (فضله) في الثواب والدرجات
 أو يمتدكم بلذات تجليات الافعال والصفات عند تجردكم الى وقت
 فنائكم أو يوت كل ذي فضل في الاستعداد فضله في الكمال والمرتبة
 عند الترقى والتدلى (وان قولوا) أي تعرضوا عن التوحيد والتجريد
 (فاني أخاف عليكم عذاب يوم كبير) شاق عليكم وهو يوم الربوع الى
 الله القادر على كل شيء أي يوم ظهور عجزكم وعجز ما تعبدون بظهوره
 تعالى في صفة قدرته فيقهركم بالعذاب (وهو الذي خلق السموات
 والارض في ستة أيام) أي خلق العالم الجسماني في ست جهات (وكان
 عرشه على الماء) أي عرشه الذي هو العقل الاول مبتنيا على العلم
 الاول مستند اليه مقدما بالوجود على عالم الاجسام وان أولنا الايام
 الستة بعد الخفاء كما مر وخلق السموات والارض باختفائه تعالى
 بتفاصيل الموجودات بمعنى كون عرشه على الماء كونه قبل بداية
 الاختفاء ظاهرا معلوما للناس كتولدت فعلته على علم أي في حال كونه
 معلوما لي أو كوني عالما به أي على المعلومية كما قال حارثه حين سأله
 رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف أصبحت يا حارثه أصبحت مؤمنا
 حقا قال لكل حق حقيقة فما حقيقة إيمانك قال رأيت أهل الجنة
 يتزاوون ورأيت أهل النار يتعاوون ورأيت عرش ربي بارزا قال
 أصبت فالزم وقد عبر في الشرع عن المادّة الهيولانية بالماء في مواضع
 كثيرة منها ما ورد في الحديث ان الله خلق أول ما خلق جوهره فنظر
 اليها بعين الجلال فذابت حياء نصفها ماء ونصفها نار فان أولنا دبرها
 فعنناه وكان عرشه قبل السموات والارض بالذات لا بالزمان مستعلما
 على المادّة فوقها بالرتبة وان شئت التطبيق على تفاصيل وجودها
 فعناد خلق سموات القوى الروحانية وأرض الجسد في الاشهر الستة
 التي هي أقل مدة الحمل وكان عرشه الذي هو قلب المؤمن على ماء
 مادّة الجسد مستوليا عليه متعلقا به تعلق التصوير والتدبير (ليبلوكم

فضل فضله وان قولوا فاني أخاف
 عليكم عذاب يوم كبير الى
 مرجعكم وهو على كل شيء قدير
 ألا انهم ينون صدورهم
 ليستخفوا منه ألا حين يستغشون
 ثيابهم يعلم ما يسرون وما يعلنون
 انه علم بذات الصدور وما من
 دابة في الارض الا على الله رزقها
 ويعلم مستقرها ومستودعها
 كل في كتاب مبين وهو الذي
 خلق السموات والارض في ستة
 أيام وكان عرشه على الماء
 ليبلوكم

أيكم أحسن عملا) جعل غاية خلق الأشياء ظهور أعمال الناس
أى خلقناهم لنعلم العلم التفصيلي التابع للوجود الذى يترتب عليه
الجزاء أيكم أحسن عملا فان علم الله قسمان قسم يتقدم وجود الشيء
فى اللوح وقسم يتأخر وجوده فى مظاهر الخلق والبلاء الذى هو
الاختبار هو هذا القسم (ولئن أذقنا الانسان منارجة) الى آخره
ينبغى للانسان أن يكون فى الفقر والغنى والسدة والرخاء والمرض
والصحة واثقا بالله متوكلا عليه لا يحب عنه بوجود نعمة ولا بسعيه
وتصرفه فى الكسب ولا بقوة وقدرته فى الطلب ولا بسائر الاسباب
والوسائط اثلا يحصل اليأس عند فقدان تلك الاسباب والكفران
والبطر والاشر عند وجودها فيجب عليها عن الله تعالى وينساها فينساها
الله بل يرى الاعطاء والمنع منه دون غيره فان أتاه راحة من صحة أو
نعمة شكره أو لابرؤية ذلك منه وشهود المنعم فى صورة النعمة وذلك
بالقلب ثم بالجوارح استعملها فى مرضيه وطاعته والقيام بحقوقه
تعالى فيها ثم باللسان بالحمد والثناء متيقنا بأنه القادر على سلها محافظا
عليها بشكرها مستريدا اياها اعتمادا على قوله تعالى لئن شكرتم
لازيدنكم قال أمير المؤمنين عليه السلام اذا وصلت اليكم أطراف
النعم فلا تنفروا أقصاها بقله الشكر ثم ان نزلها منه فليصبر
ولا يتأسف عليها بما لبأنه هو الذى نزع دون غيره لمصلحة تعود اليه
فان الرب تعالى كالوالد المشفق فى تربيته اياه بل أرأف وأرحم
فان الوالد محبوب عما يعلمه تعالى اذ لا يرى الا عاجل مصالحه
وظاهرها وهو العالم بالغيب والشهادة فيعلم ما فيه صلاحه عاجلا
واجلا راضيا بفعله راجيا إعادة أحسن ما نزع منها اليه اذ القانط
من رحمة بعيد منه لا يستوسع رحمة لضيق وعائه محبوب عن
ربوبيته لا يرى عموم فيض رحمة ودوامه ثم اذا أعادها لم يفرح
بوجودها كالم يحزن بفقدانها ولا يفخر بها على الناس فان ذلك من

أيكم أحسن عملا ولئن قلت
انكم مبعوثون من بعد الموت
ليقولن الذين كفروا ان هذا
الاسحار مبين ولئن أخرنا عنهم
العذاب الى أمة معدودة
ليقولن ما يحبسهم الا يوم ياتيهم
ليس مصروفا عنهم وحق بهم
ما كانوا به يستهزؤن ولئن
أذقنا الانسان منارجة ثم
نزعناها منه انه ليؤس كفور
ولئن أذقناه نعما بعد ضراء
مسته ليقولن ذهب السيئات
عني انه لفرح نفور

الجهل وظهور النفس والالعلم ان ذلك ليس منه وله فبأى سبب يسوغ
له فخر بما ليس له ومنه بل لله ومن الله (الا الذين صبروا) استثناء من
الانسان أى هذا النوع يؤس كفور فرح فخور في الحالين الا الذين
صبروا مع الله واقفين معه في حالة الضراء والنعماء والشدة والرخاء كما
قال عمر رضى الله عنه الفقر والغنى مطيئان لأبلى أيهما أمتطى
(وعملوا) في الحالين ما فيه صلاحهم مما ذكر (أولئك لهم مغفرة)
من ذنوب ظهور النفس باليأس والكفران والفرح والفخر في الحالين
(وأجر كبير) من ثواب تجليات الافعال والصفات وجنانها (فلعلك
تارك بعض ما يوحى اليك) لما لم يقبلوا كلامه صلى الله عليه وسلم
بالارادة وأنكروا قوله بالاقتراحات الناسدة وقابلوه بالعناد والاستهزاء
ضاق صدره ولم ينسب للكلام اذا ارادة تجذب الكلام وقبول
المستمع يزيد نشاط المتكلم ويوجب بسطه فيه واذا لم يجد المتكلم محلا
قابلا لم يتسهل له وبقي كراعه فشحجه الله تعالى بذلك وهيجه قوته
ونشاطه بقوله (انما أنت نذير) فلا يخلو انذارك من احدى القانتين
امارفع الجباب بأن ينجع فيمن ونقده الله تعالى لذلك واما الزام الجحمة لمن
لم يوفق لذلك (والله على كل شئ وكيل) فكل الهداية اليه (من كان
يريد الحياة الدنيا) أى كل من يعمل عملا وان كان من أعمال الآخرة في
الظاهر بنية الدنيا لا يريد به الاحظام من حظوظها يوفيه الله تعالى
أجره فيها ولا يصل اليه من ثواب الآخرة شئ فان لكل أحد نصيبا من
الدنيا يقتضى نشأته التي هو عليها ونصيبا من الآخرة يقتضى فطرته
التي فطر عليها فاذا لم يرد بعمله الا الدنيا فقد أقبل بوجهه اليها وأعرض
عن الآخرة وجعل النصيب الدنيوى بافجاذبه وتوجهه الى الجهة
السفلية حجاب النصيب الاخر وى حتى اتسكت فطرته وتبعته
النشأة واستخدمت نفسه القلب في طلب حظوظها فصار نصيبه من
الآخرة منضمما الى النصيب الدنيوى (وهم فيها) لا ينقصون أى

الا الذين صبروا وعملوا الصالحات
أولئك لهم مغفرة وأجر كبير
فلعلك تارك بعض ما يوحى اليك
وضائق به صدرك أن تقولوا
لو أنزل عليه كذرا وجاء معه ملك
انما أنت نذير والله على كل شئ
وكيل أم يقولون افتراء
قل فانوا بعشر سور مثله منتريات
وادعوا من استنعتهم من دون
الله ان كنتم صادقين فان لم
يستجيبوا لكم فاعلموا انما أنزل
بعلم الله وأن لا اله الا هو فهل أنتم
مسلون من كان يريد الحياة
الدنيا وزينتها نوف اليهم أعمالهم
فيها وهم فيها لا ينجسون

أولئك الذين ليس لهم في الآخرة
 إلا النار وحبط ما صنعوا فيها
 وباطل ما كانوا يعملون أفن
 كان على بينة من ربه
 ويتلوه شاهد منه ومن قبله
 كتاب موسى إماما ورحمة أولئك
 يؤمنون به ومن يكفر به من
 الأحزاب فالنار موعده فلا تنك
 في صفة منه انه الحق من ربك
 ولكن أكثر الناس لا يؤمنون
 ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا
 أولئك يعرضون على ربهم
 ويقول الأشهاد هؤلاء الذين
 كذبوا على ربهم ألا لعنة الله
 على الظالمين الذين يصدون عن
 سبيل الله ويغفون عما عوجاؤهم
 بالآخرة هم كافرون أولئك
 لم يكونوا معجزين في الأرض
 وما كان لهم من دون الله من
 أولياء يضاعف لهم العذاب
 ما كانوا يستطيعون السمع
 وما كانوا يبصرون أولئك الذين
 خسروا أنفسهم وضل عنهم
 ما كانوا يفترون لا جرم أنهم
 في الآخرة هم الخاسرون ان
 الذين آمنوا وعملوا الصالحات

وأخبتوا إلى ربهم

لا ينقص من ثواب أعمالهم في الدنيا شيء لانه لما تشكل القلب بهيئة
 النفس تمثل حظه بصورة حفظ النفس (أولئك الذين ليس لهم في
 الآخرة إلا النار) لتمذب قلوبهم بالحجب الديني وحرمانها عن
 مقتضى استعدادها وتأملها بما لا يلائمها من مكسوباتها (وحبط
 ما صنعوا) من أعمال البر في الآخرة لكونها بنية الدنيا لقوله الأعمال
 بالنيات ولكل امرئ ما نوى إلى آخر الحديث (أفمن كان على بينة من
 ربه) أي أمن كان يريد الحياة الدنيا فن كان على بينة من ربه يعني بعد
 ما بينهما في المرتبة بعد اعظيم أمن كان على بينة أي يتيقن برهاني عقلي أو
 وجداني كشيء ويتبع ذلك اليقين (شاهد) من ربه أي القرآن المصدق
 للبرهان العقلي في التوحيد وصحة النبوة وأصول الدين ومن قبل هذا
 القرآن (كتاب موسى) أي يتبع البرهان من قبل هذا الكتاب كتاب
 موسى في حال كونه (إماما) يؤتم به وقدوة يتسلك به في تحقيق المطالب
 ورحمة رحمة تهدي الناس وترزقهم وتعلمهم الحكم والشرائع
 (أولئك يؤمنون به) بالحقيقة دون الطالبين لحظوظ الدنيا (ومن
 أظلم ممن افترى على الله كذبا) بآيات وجود غيره واسناد صفته من
 الكلام ونحوه إلى الغير (أولئك يعرضون على ربهم) بالوقوف في
 الموقف الأول محجوبين مخذولين (ويقول الأشهاد) الموحدون
 (هؤلاء الذين كذبوا على ربهم) بالشرك ثم طردوا ولعنوا بسبب
 شركهم الذي هو أعظم الظلم (الذين يصدون) الناس عن سبيل
 التوحيد ويغفون عما بالاعوجاج مع استقامتها واهم مع احتجابهم
 عن الحق محجوبون عن الآخرة دون غيرهم من أهل الأديان (ان
 الذين آمنوا) الإيمان اليقيني الغيبي (وعملوا) الأعمال التي تصلحهم
 للقاء الله وتقربهم إليه من التوبة والزهد الحقيقي والانابة والعبادة
 والصبر والشكر وما يناسبهم من أعمال أهل السالك ومقاماتهم
 (وأخبتوا إلى ربهم) وتذللوا واطمأنوا إليه بالشوق وانقطعوا إليه

متقنين فيه (أولئك أصحاب) جنة القلوب (هم فيها خالدون) * فقال
الملاء الذين كفروا من قومه (أى الاشراق المليون بأمور الدنيا
القادرين عليها الذين ججوا بعقلهم ومعتولهم عن الحق) (مانراك
الابشر مثلنا) لكونهم ظاهريين واقفين على حد العقل المشوب
بالوهم المتخير بالهوى الذى هو عقل المعاش لا يرون لاحد طورا
وراء ما بلغوا اليه من العقل غير مطلعين على مراتب الاستعدادات
والكمالات طوراً بعد طور ورتبة فوق رتبة الى ما لا يعلمه الا الله فلم
يشعروا بمقام النبوة ومعناها (ومانراك انبعك الا الذين هم أرادنا
فقرأونا الادنون منا اذ المرتبة والرفعة عندهم بالمال والجاه ليس الا كما
قال تعالى يعلمون ظاهراً من الحياة الدنيا وهم عن الآخرة هم غافلون
(بأدى الرأى) أى بديه الرأى وأوله لانهم ضعف العقول عاجزون
عن كسب المعاش ونحن أصحاب فكر ونظر قالوا ذلك لاحتجابهم
بعقلهم القاصر عن ادراك الحقيقة والفضيلة المعنوية القصر تصرفه
على كسب المعاش والوقوف على حده وأما اتباع نوح عليه السلام
فانهم أصحاب شمم بعيدة وعقول حائرة حول القدس غير متصرفة فى
المعاش ولا ملتزمة الى وجهه كسبه وتحصيله فلذلك استنزوا عقولهم
واستحرقوها (ومانرى لكم علينا من فضل) وتقدم فيما نحن بصدده
لكون الفضل عندهم محصوراً فى التقدم بالغنى والمال والجاه (بل
نظنكم كاذبين) لعدم ادراك ما ثبتون وفهم ما تقولون مع وفور كاستنا
(أرايتم ان كنت على بينة من ربي) يجب عليكم من طريق العقل
الاذعان له (وآتاني رحمة) أى هداية خاصة كشفية متعالية عن درجة
البرهان (من عنده) أى فوق طور العقل من العلوم اللدنية ومقام
النبوة (فعميت عليكم) لاحتجابكم بالظاهر عن الباطن وبالخلقعة عن
الحقيقة ولا يمكن تلقيها الا بالارادة لاهل الاستعداد فكيف نلزمكموها
ونجبركم عليها (وأنتم لها كارهون) أى ان شئتم تلقيها فزكو انفوسكم

أولئك أصحاب الجنة هم
فيها خالدون مثل النريين
كالاعى والاسم والبصير
والسميع هل يستويان مثلاً
أفلاتنكرون ولقد أرسلنا
نوحاً الى قومه انى لكم نذير مبين
فوحا الى قومه انى أخاف
أن لا تعبدوا الا الله انى أخاف
عليكم عذاب يوم أليم فقال
الملاء الذين كفروا من قومه
مانراك الابشر مثلنا ومانراك
انبعك الا الذين هم أرادنا
بأدى الرأى ومانرى لكم علينا
بأدى الرأى بل نظنكم كاذبين
من فضل بل نظنكم كاذبين
قال يا قوم أرايتم ان كنت على
بينة من ربي وآتاني رحمة من
عنده فعميت عليكم أنلزمكموها
وأنتم لها كارهون

وصنفوا استعدادكم ان وهب لكم واتركوا انكاركم حتى يظهر عليكم
اثرون الارادة فتقبلوها ان شاء الله (لا أسألكم عليه مالا) أى
الغرض عندكم من كل أمر محصور فى حصول المعاش وأنا لا أطلب
ذلك منكم فتنهوا الغرضى وأنتم عقلاء بزعمكم (وما أنا بطارد الذين
آمنوا) لانهم أهل القرية والمنزلة عند الله فان طردتهم كنت عدوا لله
منا يا اوليائه لست بنبي حينئذ (ولكنى أراكم قوما تجهلون)
ما يصلح به المرء للاقاء الله ولا تعرفون الله ولا لقاؤه لذهاب عقولكم فى
الدنيا أو تسفهون تؤذون المؤمنين بسفهكم (ويا قوم من ينصرني
من الله) الذى هو القاهر فوق عباده (ان طردتهم) واستوجبت قهره
بطردهم (أفلاتنكرون) مقتضيات الفطرة الانسانية فتنزجرون
عما تقولون (ولا أقول لكم عندى خزائن لله) أى أنا أدعى الفضل
بالنبوة لا بالغنى وكثرة المال ولا بالاطلاع على الغيب ولا بالملكية
حتى تنكروا فضلى بنقدان ذلك (ولا أقول) للفقراء المؤمنين الذين
تستحقرونهم وتظنون اليهم بعين الحقدارة (لن يؤتيهم الله خيرا) كما
تقولون اذ الخير عندى ما عند الله لا المال (الله أعلم بما فى أنفسهم)
من الخير منى ومنكم وهو أعرف بقدرهم وخطرهم وما يعلم أحد
قدر خيرهم لعظمه (انى اذا) أى اذ نفيت الخير عنهم أو طردتهم
(لن الظالمين) ويصنع الفلك الى آخره تفسيره على ما دل عليه
الظاهر حق بحسب الايمان به وصدق لابتدئ من تصديقه كما جاء
فى التواريخ من بيان قصة الطوفان وزمانه وكيفيته وكتبته
وأما التأويل فمحتمل بأن يؤول الفلك بشريعة نوح التى نجابها هو
ومن آمن معه من قومه كما قال النبي عليه الصلاة والسلام مثل
أهل بيتي مثل سفينة نوح من ركب فيها نجا ومن تخلف عنها غرق
والطوفان باستيلاء بحر الهيمولى واهلاله لمن لم يتجرد عنها بمائة نبي
وتركية نفس كما جاء فى كلام ادريس النبي عليه السلام ومخاطباته

ويا قوم لا أسئلكم عليه مالا ان
أجرى للاعلى الله وما أنا بطارد
الذين آمنوا انهم ملاقوا ربهم
ولكنى أراكم قوما تجهلون ويا قوم
من ينصرني من الله ان طردتهم
أفلاتنكرون ولا أقول لكم
عندى خزائن الله ولا أعلم الغيب
ولا أقول انى ملك ولا أقول
للذين تردى أعينكم لن يؤتيهم
الله خيرا الله أعلم بما فى أنفسهم
انى اذ المن الظالمين قالوا يا نوح
قد جادلنا فأكثر جداولنا
فأتنا بما تعدنا ان كنت
من الصادقين قال انما يأتيكم
به الله ان شاء وما أنتم بمعجزين
ولا ينفعكم نصيحى ان أردت
أن أنصح لكم ان كان الله يريد
أن يغويكم هو ربكم واليه
ترجعون أم يقولون افتراء
قل ان افتريته فعلى ابراهيم
وأنابرى مما تجرمون وأوحى
الى نوح أنه لن يؤمن من قومك
الا من قد آمن فلا تبتئس بما
كانوا يفعلون واصنع الفلك
بأعيننا ووحينا ولا تخاطبني
فى الذين ظلموا انهم مغرقون

لنفسه ما معناه ان هذه الدنيا بحر مملوء ماء فان اتخذت سفينة تركبها
عند خراب البدن تجتو منها الى عالمك والاعرق فيهما وهلكت فعلى
هذا يكون معنى ويصنع الفلك يتخذ شريعة من ألواح الاعمال
الصالحة ودرس العلوم التي تنظم بها الاعمال وتحكم (وكلمة متر عليه
ملائ من قومه تسخروا منه) كما ترى من عادة الشطار وذوى الخلاعة
المشتهرين بالاباحة يستهزؤون بالمتشرعين والمتقيدين بقيودها (قال
ان تسخروا منا) بجهلكم (فانا نسخر منكم) عند ظهور وخامة عاقبة
كفركم واحتجابكم (كما تسخرون فسوف تعلمون) عند ذلك (من
يأتيه عذاب يخزيه) في الدنيا من هلاك وموت أو مرض وضر أو شدة
وفقر كيف يضطرب ويتحسر على ما يفوت منه (ويحمل عليه عذاب
مقيم) دائم في الآخرة من استيلاء نيران الحرمان وهيات الرذائل
المظلمة والخسران (حتى اذا جاء أمرنا) باهلاك أمتك (وفار) تنور
البدن باستيلاء الاخلاط الفاسدة والرطوبة الفضلية على الحرارة
الغريزية وقوة طبيعة ماء الهيولى على نار الروح الحيوانية وأمرنا
باهلاكهم المعنوي وفار التنور باستيلاء ماء هوى الطبيعة على القلب
واغراقه في بحر الهيولى الجسماني (قلنا اجل فيها من كل زوجين
اثنين) أى من كل صنفين من نوع اثنين هـ ما صورنا هـ ما النوعية
والصنفية الباقيتان عند فناء الاشخاص ومعنى جلها ما فيها علمه
ببقائها مع بقاء الارواح الانسية فان علمه جزء من سفينة الحاوية
للكل لتركبها من العلم والعمل فعلمية هـ ما محمولية هـ ما علمية هـ ما
حاملية هـ ما فيها (وأهلك) ومن يتصل بك في دينك وسيرتك من
أقاربك (الامن سبق عليه القول) أى الحكم باهلاكه في الازل
يكفره (ومن آمن) بالله من أمتك (وقال اركبوا فيها بسم الله مجريها
ومرساها) أى باسم الله الاعظم الذى هو وجود كل عارف كامل من
أفراد نوع الانسان انقادها واجرا أحكامها وتروى مجراها في بحر العالم

وكلمة متر عليه ملائ من قومه
تسخروا منه قال ان تسخروا
منا فانا نسخر منكم كما تسخرون
فسوف تعلمون من يأتيه عذاب
مقيم ويخزيه ويحمل عليه عذاب مقيم
حتى اذا جاء أمرنا وفار التنور
قلنا اجل فيها من كل زوجين
اثنين وأهلك الامن سبق عليه
القول ومن آمن وما آمن معه
الاقليل وقال اركبوا فيها
بسم الله مجراها ومرساها

الجسماني وأقامتها وأحكامها وأثبتتها كما ترى من اجراء كل شريعة
وانفاذاً أمرها وتثبيتها وأحكامها بوجود نبي أو امام من أئمتها وأحبر
من أحبارها (إن ربي لغفور) يغفرها ت نفوسكم البدنية
المظلمة وذنوب ملابس الطبيعة المهلكة أياكم المفرقة في بحرها بعبادة
الشريعة (رحيم) يرحم بأفاضة المواهب العلية والكشفية
والهيآت النورانية التي ينحىكم بها لولا مغفرته ورحمته لفرقتكم
وهلكتم مثل اخوانكم (وهي تجري بهم في موج) من فتن
بحر الطبيعة الجسمانية واستيلاء دواعيها على الناس وغلبة أهوائها
باتفاقهم على مقتضياتها كالجبال الخاجبة للنظر المانعة لسيار وموج
من انحرافات المزاج وغلبات الاخلات المردية (ونادى نوح ابنه)
المحجوب بعقله المغلوب بالوهم الذي هو عقل المعاش عن دين أبيه
وتوحيده (وكان في معزل) عن دينه وشريعته (يا بني اركب معنا)
أى ادخل في ديننا (ولا تمكّن مع الكافرين) المحجوبين عن الحق
الهالكين بموج هوى النفس المفرقين في بحر الطبع (قال ساوى الى
جبل يعصم من الماء) يعنى به الدماغ الذى هو محل العقل أى
سأستعصم بالعقل والمعتول ليعصمنى من استيلاء بحر الهوى فلا
أغرق فيه (قال لا عاصم اليوم من أمر الله الا) الذى (رحم) بدين
التوحيد والشرع (وحال بينهما) موج هوى النفس واستيلاء
ماء بحر الطبيعة أى حجبته عن أبيه ودينه وتوحيده (فكان من
المفرقين) في بحر الهوى الجسمانية (وقيل يا أرض ابلعى ماء
ويا سماء أقلعى) أى نودى من جهة الحق على لسان الشرع أرض
الطبيعة الجسمانية أى يا أرض انقصى بأمر الشريعة وامتنال
أحكامها من غلبة هو الوجود واستيلائه بقوران موادلك على القلب رقى
على حد الاعتدال الذى به قوامه ويا سماء العقل المحجوبة بالعادة
والحس المشوبة بالوهم المغيبة بغير الهوى التى تمد النفس والطبيعة

إن ربي لغفور رحيم وهي
تجربى بهم في موج كالجبال
ونادى نوح ابنه وكان في معزل
يا بني اركب معنا ولا تمكّن
مع الكافرين قال ساوى الى
جبل يعصم من الماء قال
لا عاصم اليوم من أمر الله الا من
رحم وحال بينهما الموج فكان
من المفرقين وقيل يا أرض ابلعى
ماءك ويا سماء أقلعى

بتهيئة موادها وأسبابها بالفسكر أقلعي عن مددها (وغيض) ماء
قوة الطبيعة الجسمانية ومدد الرطوبة الحاجبة لنور الحق المانعة
للحياة الحقيقية (وقضى) أمر الله بانجاء من فجاوا هلاك من هلك
(وأسست) أي استقامت شريعته (على) جودى وجود نوح
واستقرت (وقيل بعدا) أي هلاكا (للقوم الظالمين) الذين كذبوا
بدين الله وعبدوا الهوى مكان الحق ووضعوا طريق الطبيعة مكان
الشريعة (ونادى نوح ربه فقال رب ان ابني من أهلي) جملة
شفقة الابوة وتعطف الرحم والقرباة على طلب نجاة له لشدة تعاقبه به
واهتمامه بأمره وراعى مع ذلك أدب الحضرة وحسن السؤال فقال
(وان وعدك الحق) ولم يقل لا تخلف وعدك بانجاء أهلي وانما قال ذلك
لوجود تلويين وظهور بقية منه اذ فهم من الاهل ذوى القرباة
الصورية والرحم الطبيعية وغفل ان شرط التأسف على ابنه عن استثنائه
تعالى بقوله الا من سبق عليه القول ولم يتحقق ان ابنه هو الذى سبق
عليه القول ولا استعطف ربه بالاسترحام وعرض بقوله (وانت أحكم
الحاكمين) الى ان العالم العادل والحكيم لا يخلف وعده (قال يانوح
انه ليس من أهلك) أي ان أهلك فى الحقيقة هو الذى بينك وبينه
القرباة الدينية واللحمة المعنوية والاتصال الحقيقى لا الصورى كما
قال أمير المؤمنين عليه السلام الا وان ولّى محمد من أطاع الله وان
بهدت لحمة الا وان عدو محمد من عصى الله وان قربت لحمة (انه عمل
غير صالح) بين انتشاء كونه من أهله بأنه غير صالح تنبيهها على ان أهله
هم الصالحاء أهل دينه وشريعته وأنه لتمامه فى الفساد والغى كان
نفسه عمل غير صالح وأن سبب النجاة ليس الا الصلاح لا قرباه منك
بحسب الصورة فن لا صلاح له لانجاة له ولوح الى أنه صورة من صور
الخطايا صدرت منك كما قيل انه سر من اسرار الله على ما قال النبي
عليه الصلاة والسلام الولد سر أبيه وذلك أن لما بالغ فى الدعوة وبلغ

وغيض الماء وقضى الامر
واستوت على الجودى وقيل
بعد للقوم الظالمين ونادى
نوح ربه فقال رب ان ابني من
أهلي وان وعدك الحق وانت
أحكم الحاكمين قال يانوح
انه ليس من أهلك انه عمل غير
صالح

الجهدي في المدة المتطاولة وما أجابه قومه غضب ودعا عليهم بقوله رب
لا تذرع على الارض من الكافرين ديارا انك ان تذرهم يضلوا عبادك
ولا يلدوا الا فاجرا كفارا فذهل عن شهود قدرة الله وحكمته وأنه
يخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي فكانت دعوته تلك
ذنب حاله في خطيئة مقامه فابتلاه الله بالفاجر الكفار الذي زعم حال
غضبه انهم لا يلدون الا مثله وحكم على الله بظنه فزكاه عن خطيئته
بتلك العقوبة وفي الحديث خلق الكافر من ذنب المؤمن (فلا تسألني
ماليس لك به علم) من انجاء من ليس بصالح ولا من أهلك واعلم أن الصلاح
هو سبب النجاة دون غيره وان أهلك هو ذوالقربة العنوية لا الصورية
(اني أعظك أن تكون من الجاهلين) الواقفين مع ظواهر الامور
المجوية عن حقائقها فتنبه عليه السلام عند ذلك التأديب الالهي
والعتاب الرباني وتعوذ بقوله (رب اني أعوذ بك أن أسألك ماليس
لي به علم ولا تغفر لي) تلويحاً وظهور بقاياي (وترجني) بالاستقامة
والتسكين (أكن من الناسرين) الذين خسروا أنفسهم بالاحتجاب
عن علمك وحكمته (قيل يانوح اهبط) أي اهبط من محل الجمع وذروة
مقام الولاية والاستغراق في التوحيد الى مقام التفصيل وتشريع
النبوّة بالرجوع الى الخلق ومشاهدة الكثرة في عين الوحدة لا مغضبا
بالاحتجاب بهم عن الحق ولا راضيا بكفرهم بالاحتجاب بالحق عنهم
(بسلام) أي سلامة عن الاحتجاب بالكثرة وظهور النفس بالغضب
ووجود التلويح وحصول التعلق بعد التجرد والضلال بعد الهدى
(منا) أي صادر منا وبنا (وبركات) بتقنين قوانين الشرع وتأسيس
قواعد العدل الذي يغويه كل شيء ويزيد (عليك وعلى اعم) ناشئة
(من معك) وعلى دينك وطريقتك الى اخر الزمان (وأعم) أي وينشأ
من معك أعم (ستمعهم) في الحياة الدنيا لا احتجابهم بها ووقوفهم (ثم
يسمهم مناعذاب أليم) باهلاكهم بكفرهم واحراقهم بنار الآثام

فلا تسألني ماليس لك به علم اني
أعظك أن تكون من الجاهلين
قال رب اني أعوذ بك أن أسألك
ماليس لي به علم ولا تغفر لي
وترجني أكن من الناسرين
قيل يانوح اهبط بسلام منا
وبركات عليك وعلى أعم من معك
وأعم ستمعهم ثم يسهم مناعذاب
أليم تلك من أنباء الغيب نوحيها
الك ما كنت تعلمها أنت
ولا قومك من قبل هذا فاصبر
ان العاقبة للمتقين والى عاد
أنخاهم هوذا قال يا قوم اعبدوا
الله مالكم من الغيرة ان أنتم
الامفوتون يا قوم لا أسئلكم
عليه أجرا ان أجري الاعلى
الذي فطرني أفلا تعقلون

وياقوم استغفروا ربكم ثم توبوا اليه يرسل السماء عليكم مدرارا ويزدكم قوة الى قوتكم ولا تتولوا مجرمين
 قالوا يا هود ما جئتنا بينة وما نحن بتاركي الهتنا عن قولك وما نحن * (٣٠٢) * لك بمؤمنين ان نقول الا

اعتزال بعض الهتنا بسوء قال
 اني اشهد الله واشهدوا اني
 بري مما تشركون من دونه
 فكيدوني جميعا ثم لا تنظرون
 اني توكلت على الله ربي وربكم
 ما من دابة الا هو اخذ بناصيتها
 ان ربي على صراط مستقيم
 فان تولوا فقد ابلغتكم
 ما ارسلت به اليكم ويستخاف
 ربي قوما غيركم ولا تضره شيا
 ان ربي على كل شئ حفيظ ولما
 جاء امرنا فنجينا هودا والذين
 امنوا معه برجة منا ونجيناهم
 من عذاب غليظ وتلك عاد
 جحدوا بايات ربهم وعصوا
 رساله واتبعوا امر كل جبار
 عنيد واتبعوا في هذه الدنيا
 لعنة ويوم القيمة الا ان عادا
 كذروا ربهم الا بعد العاد قوم
 هود والى عمود اخاهم صالحا
 قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم
 من اله غيره هو انشاكم من
 الارض واستعمركم فيها
 فاستغفروه ثم توبوا اليه ان ربي
 قريب مجيب قالوا يا صالح قد
 كنت فينا مرجوا قبل هذا

وتعذيبهم بالهيآت وان شئت التطبيق اقلب فوجا بروحك والفلك
 بكلك العلى والعملى الذى به نجاتك عند طوفان بحر الهوى حتى
 اذا فارتنو بالبدن باستيلاء الرطوبة الغريبة والاخلاط الفاسدة
 وأذن بالخراب ركب هو فيها وجل معه من كل صنفين من وحوش
 انقوى الحيوانية والطبيعية وطيور القوى الروحانية اثنين أى
 أصلهما وبنيه الثلاثة حام القلب وسام العقل النظرى وياقت العقل
 العملى وزوجه النفس المطمئنة وأجراها باسم الله الاعظم فنجابا لبقاء
 السرمدى من الهلاك الابدى بالطوفان وغرقت زوجته الاخرى
 التى هى الطبيعة الجسمانية وابنه منها الذى هو الوهم الاوى الى
 جبل الدماغ وأولت استواءها على الجودى وهبوطه بمنزل نزول
 عيسى عليه السلام فى آخر الزمان (وياقوم استغفروا ربكم)
 من ذنوب حجب صفات النفس والوقوف مع الهوى بالشرك (ثم توبوا
 اليه) بالتوجه الى التوحيد والسلوك فى طريقه بالتجرد والتنوير
 يرسل سماء الروح (عليكم مدرارا) بماء العلوم الحقيقية والمعارف
 اليمينية (ويزدكم) قوة الكمال (الى) قوة الاستعداد ولا تعرضوا عنه
 (مجرمين) بظهور صفات نفوسكم وتوجهكم الى الجهة السفلية بحجة
 الدنيا ومتابعة الطبيعة (قالوا يا هود ما جئتنا بينة) لتصور فهمهم
 وعى بصيرتهم عن ادراك البرهان لمكان الغشاوات الطبيعية واذالم
 يدركوه أنكره بالضرورة (انى توكلت على الله ربي وربكم ما من دابة
 الا هو اخذ بناصيتها) بين وجوب التوكل على الله وكونه حصنا حصينا
 أو لا بأن ربو بيته شاملة لكل أحد ومن يرب يدبر أمر المربوب ويحفظه
 فلا حاجة له الى كلاءة غيره وحفظه ثم بأن كل ذى نفس تحت قهره
 ولطانه أسير في يد تصرفه ومملكته وقدرته عاجز عن الفعل والقوة
 والتأثير في غيره لآخر الله بنفسه كالميت فلا حاجة الى الاحتراز منه
 والتحفظ ثم بانه (على صراط مستقيم) أى على طريق العدل فى عالم

أنها انان نعبد ما يعبد اباؤنا واتنا فى شك مما تدعونا اليه قريب قال يا قوم ارايت ان الكثرة
 كنت على بينة من ربي واتانى منه رجة فن ينصرنى من الله ان عصيته فأتزبدونى غير تخسير

الكثرة الذي هو ظل وحدته فلا يسلط أحدا على أحد الا عن استحقاق له لذلك بسبب ذنب وجرم ولا يعاقب أحدا من غير زلة ولو صغيرة وقد يكون لتزكية ورفع درجة كالشهادة وفي ضمن ذلك كله نبي القدرة على النفع والضرر عنهم وعن الهتهم (ويا قوم هذه ناقة الله) قدمر تأويل الناقة وأما النجباء صالح ومن معه على التأويل المذكور فكان نجباء عيسى عليه السلام من الصلب كما جاء في قوله وما قتلوه وما صلبوه ولكن شبه لهم وفي قوله وما قتلوه يقيناً بل رفعه الله اليه وكان نجباء مؤمن آل فرعون على ما أشار اليه بقوله فوقاه الله سيئات ما مكروا (ولقد جاءت رسلنا ابراهيم بالبشرى) الى آخره ان للنفوس الشريفة الانسانية اتصالات بالمبادئ المجردة العالية والارواح المقدسة الفلكية من الانوار القاهرة العقلية والنفوس المدبرة السماوية واختلاطات بالاملاء الاعلى من أهل الجبروت وانحرافات في سلك الملكوت ولكل نفس بحسب فطرتها مبدءاً يناسبها من عالم الجبروت ومدبر يرهبها من عالم الملكوت تستمد من الاول فيض العلم والنور ومن الثاني مدد القوة والعمل كما أشار اليه قوله وجاءت كل نفس معها سائق وشهيد ومقرراً صلى تأوى اليه من جناب اللاهوت ان تجردت كما قال عليه الصلاة والسلام ارواح الشهداء تأوى الى قناديل من نور معلقة تحت العرش وكلما انجذبت الى الجهة السفلية بالميل الى اللذات الطبيعية احتجبت بغشاوتها عن ذلك الجناب وانتطع مددها من تلك الجهة من الانوار الجبروتية والقوى الملكوتية فضعفت في الادراكات لاحتجابها عن قبول تلك الاشرافات وفي المنه والقوة لانقطاع مددها من تلك القوة وكلما توجهت الى الجهة العلوية بالنزعة عن الهيات البدنية والتجرد عن الملابس المادية والتقرب الى الله تعالى مبدء المبادئ ونور الانوار بالزهد والعبادة والتسبب في المبادئ بالنظافة والنزاهة مقرون بعمله بالصدق في النبوة

ويا قوم هذه ناقة الله لكم آية
فذوها تأكل في أرض الله ولا
تمسوها بسوء فيأخذكم عذاب
قريب فعقروها فقال تمعّنوا
في داركم ثلاثة أيام ذلك وعد غير
مكذوب فلما جاء أمرنا فنجينا
صالحا والذين آمنوا معه برجة
منا ومن خزي يومئذ ان ربك
هو القوى العزيز وأخذ الذين
ظلموا الصيحة فأصبحوا في ديارهم
جاثمين كأن لم يكن فيهم شئ الا ان
نعمدا كفروا ربه ثم ألا بعدا
لنمود ولقد جاءت رسلنا ابراهيم
بالبشرى قالوا سلاما قال سلام
فما لبث أن جاء بعجل حنيذ

فلما رأى أيديهم لا تصل إليه
نكرهم وأوجس منهم خيفة
قالوا لا نخف أنا أرسلنا إلى قوم
لوط وامرأه قاعة ففتحكت
فبشرناها بالسحق ومن وراء
اسحق يعقوب قالت يا ويلتى
أألد وأنا عجوز وهذا بعلى شيخا
إن هذا لشيء عجيب قالوا
أتعجبين من أمر الله رحمت الله
وبركاته عليكم أهل البيت إنه
جيد مجيد فلما ذهب عن إبراهيم
الروح وجاءته البشري يجادلنا
في قوم لوط إن إبراهيم لحليم
أواه منيب يا إبراهيم أعرض
عن هذا إنه قد جاء أمر ربك
وانهم اتهم عذاب غير مردود
ولما جاءت رسلنا لوط أسى بهم
وضاق بهم ذرعا وقال هذا يوم
عصيب وجاءه قومه يهرعون
إليه ومن قبل كانوا يعملون
السبائات قال يا قوم هؤلاء بناتي
هن أطهر لكم فاتقوا الله ولا
تخزون في ضيقي أليس منكم
رجل رشيد

واخلاص الطوية أمده الله تعالى لمناسبتة سكان حضرته من عالمهم
امداد النور والقوة فتعلم ما لا يعلم غيرهما من أبناء جنسها وتقدر على
ما لا يقدر عليه مثلها من بني نوعها ويكون لها أوقات تتخبط فيها في
سلكها بالانخلاع عن بدنها وأوقات تبعث فيها عن باطنها هي ممنوعة به من
تدبير جسدها في أوقات اتصالها بها وانخراطها في سلكها قد تتلقى
الغيب منها كما هو على سبيل الوحي والالهام واللقاء في الروح
والاعلام بطبيعة صورة الغيب المتشقة هي بها منها وأما على طريق
الهاتف والانهاء وأما على صورة كتابة في صحيفة تطالعها منها وذلك
بحسب جهة قبول لوح حسها المشترك واختصاصه بنوع بعض
المحسوسات دون بعض للأحوال السابقة والاتفاقات العارضة وقد
يتراءى لها صور منها تناسبها في الحس واللطافة فيتمسك لها أمان بقوة
تخيّلها وظهورها في حسها المشترك لاستحكام الاتصال واستقراره
ريثما تحاكى بها المتخيلة وأما بقية مثلها في متخيلة الكل التي هي
السماء الدنيا وانطباعاتها في متخيلتها بالانعكاس كما فيما بين المرايا المتقابلة
فتخاطبها بصورة الغيب شفاها على ما يرى في المنامات الصادقة من
غير فرق فإن الرؤيا الصادقة والوحي كلاهما من واحد لا تباين
بينهما إلا بالنوم واليقظة فإن صاحب الوحي يقدر على الغيبة من
الحواس وأدراكاتها وغزلهما عن أفعالها وتعطيلها في استعمالها
فيتصل بالمجردات العلوية بالقوة بنفسه وحصول ملكة الاتصال لها
وصاحب الرؤيا الصادقة يقع له ذلك بحكم الطبع وتلك الرؤيا هي التي
لا تحتاج إلى تعبير كما أشار إليه من رؤيا رسول الله صلى الله عليه وسلم
في القرآن بقوله لتدصدق الله رسوله الرؤيا بالحق لتدخلن المسجد
الحرام إن شاء الله آمنين محلقين رؤسكم ومقصرين لا تخافون ولهذا
جعل الرؤيا الصادقة جزءا من ستة وأربعين جزءا من النبوة وكانت
مقدمة وحيه المنامات الصادقة ستة أشهر ثم استحكمت وصارت

الى البقطة وقد تنقل المتخيلة في الحالتين أى النوم واليقظة الى
اللوازم فيقع الاحتياج الى التعبير والتأويل وقد يظهر على تلك
النفس المتدربة بملكة الاتصال المتزنة فيها من خوارق العادات
وأأنواع الكرامات والمعجزات لوصول المدد من عالم القدرة ما ينكره
من لا يعلمه من المحجوبين بالعادة وأصحاب قسوة القلوب والجفوة
والمحجوبين بالعقول الناقصة المشوبة بالوهم القاصرة عن بلوغ الحد
وادرالك الحق ويقبله من تنور قلبه بنور الهداية وعصم عن الضلالة
والغواية استبصارا وابقانا وسلمت فطرته عن الحجب المظلمة والغباوة
وخلصت عن الجهالة والغشاوة تقلب دوايما بالليل قلبه بالارادة
وقوة قبوله للصقالة وذلك اما بتأيد نفسه من عالم الملكوت وتقويها
بعباد الايد والقوة كما قال على عليه السلام عند قلعه باب خير
والله ما قلعت باب خير بقوة جسدانية ولكن قلعت به بقوة ملكوتية
ونفس بنور ربها مضية واما بصدور ذلك عن تلك النفوس المملكوكة
والمبادئ الجبروتية التي اتصل هو بهم الاجابة دعونه باطاعة الملكوت
له باذن الله تعالى وأمره وتقديره وحكمه وتسخيره وقد دلت الآية
على تمثل الملائكة لخلائق الله عليه الصلاة والسلام وتجسدها على
الحالات الثلاث مخاطبتهم ايام الغيب الذي هو البشرى بوجود الولد
واهلاك قوم لوط وانجائهم وتأيدهم في خرق العادة من ولادة
العجوز العقيم من الشيخ الفاني وتأثيرهم في اهلاك قوم لوط
وتدميرهم بدعائه والله أعلم بحقائق الامور (انى أراكم بخير) لما رأى
شعيب عليه السلام ضلالتهم بالشرك واحتجابهم عن الحق بالجب
وتهمالكهم على كسب الخطام بأنواع الرذائل ونمادهم في الحرص
على جمع المال بأسوا الخصال منهم عن ذلك وقال انى أراكم بخير
في استعدادكم من امكان حصول كمال وقبول هداية فانى أخاف عليكم
احاطة خطيئاتكم بكم لاحتجابكم عن الحق ووقوفكم مع الغير وصرف

قالوا لقد علمت ما لنا في نبأك
من حق وانك لتعلم ما نريد قال لو
أنى بكم قوة أو اوى الى ركن
شديد قالوا لوط انارسل ربك
ان يصلوا اليك فأمر باهلك
بقطع من الليل ولا يلتفت منكم
أحد الا امرأتك انه مصيبها
ما أصابهم ان موعدهم الصبح
أليس الصبح بقريب فلما جاء
أمرنا جعلنا عاليها سافلها
وأمطرنا عليها أمطارا من سحيل
منفود مستومة عند ربك وما
هى من الظلمين يعبد والى
مدن أخاهم شعيب قال يقوم
اعبدوا الله ما لكم من اله غيره
ولا تنقصوا المكيال والميزان انى
أراكم بخير وانى أخاف
عليكم عذاب يوم محيط

ويقوم أوفوا المكال والميزان بالقسط ولا تخسوا الناس أشياءهم ولا تعثوا في الأرض مفسدين
بقيت الله خير لكم ان كنتم مؤمنين وما أنا عليكم بحفيظ * (٣٠٦) * قالوا يشعب أصولاتك

تأمرك أن نترك ما يعبد آباؤنا
أو أن نفعل في أموالنا ما نشاء
انك لانت الحليم الرشيد قال
يقوم رأيتم ان كنت على بينة
من ربي وورزقي منه رزقا
حسننا وما أريد أن أخالفكم
الى ما أنتم هاكم عنه ان أريد الا
الاصلاح ما استطعت وما
توفيتي الا بالله عليه توكلت
واليه أئيب ويقوم لا يجرمكم
شقاقي أن يصيبكم مثل
ما أصاب قوم نوح أو قوم هود
أو قوم صالح وما قوم لوط منكم
يبعد واستغفروا ربكم
ثم توبوا اليه ان ربي رحيم
ودود قالوا يا شعب ما ننقده
كثيرا مما نقول وانالترك فينا
ضعفنا ولولا رهطك لرজনالك
وما أنت عابدا بعزير قال يقوم
أرهطى أعز عليكم من
الله واتخذ ذنوبه وراءكم ظهريا
ان ربي بما تعملون محيط ويقوم
اعملوا على مكاتكم انى عامل
سوف تعلمون من يأتيه عذاب
يخزيه ومن هو كاذب وار تقبوا
انى معكم رقيب ولما جاء أمرنا

افكاركم بالكلية الى طلب المعاش واعراضكم عن المعاد وقصودهم مكم
على احراز الفاسدات الفانيات عن تحصيل الباقيات الصالحات
وانجذابكم الى الجهة السفلية عن الجهة العلوية واشتغالكم
بالخواص البهيمية عن الكمالات الانسية فلا زمو التوحيد والعدالة
واعثروا عن الشرك والظلم الذى هو جماع الرذائل وأتم الغوائل
(ولا تعثوا) فى افسادكم أى ولا تبالغوا ولا تبادوا فى غاية الافساد فان
الظلم هو الغاية فى ذلك كما ان العدل هو الغاية فى الصلاح وجماع
الفضائل (بقيت لله خير لكم ان كنتم مؤمنين) أى ان كنتم
مصدقين ببقاء شئى فباقي لكم عند الله من الكمالات والسعادات
الاخرية والمقتنيات العقلية والمكاسب العلمية والعملية خير لكم
من تلك المكاسب الفانية التى تشقون بها وتشقون على أنفسكم
فى كسبها وتحصيلها ثم تتركونها بالموت ولا يبقى منها معكم شئ الا وبال
التبعات والعذاب اللازم لما فى نفوسكم من رواسخ الهيات ولما
شاهد انكارهم وعتوهم فى العصيان واستهزاءهم بطاعته وزهده
وتوحيده وتنزهه بقولهم (اصلواتك) الى آخره (قال يقوم رأيتم)
أى أخبروني (ان كنت على) برهان يقينى على التوحيد (من ربي
ورزقي منه رزقا حسننا) من الحكمة العلمية والعملية والكمال
والتكميل بالاستقامة فى التوحيد هل يصح لى أن أترك النهى عن
الشرك والظلم والاصلاح بالتركيزية والتحلية وحذف جواب رأيتم
لمادل عليه فى مثله كما مر فى قصة نوح رصالح عليهم ما السلام وعلى
خصوصيته ههنا من قوله (وما أريد أن أخالفكم) الى آخره أى أن
أقصد الى جر المنافع الدنيوية الفانية بارتكاب الظلم الذى أنهاكم عنه
(ان أريد الا) اصلاح نفسي ونفوسكم بالتركيزية والتهيئة لقبول
الحكمة مادمت مستطيعا وما كوني موفقا للاصلاح (الا بالله عليه
توكلت واليه أئيب قالوا يشعب ما ننقده) انما ينقده والوجود الرين

فجينا شعيبا والذين امنوا معه برجة منا وأخذت الذين ظلموا الصيحة فأصبحوا فى ديارهم جنين كأن لم يغنوا
ففيها الأبعد المدين كما بعدت نوح
على

ولقد أرسلنا موسى يا يا لنا ولسطان مبين الى فرعون وملائته فأتبعوا امر فرعون وما امر فرعون برشيد
يقدم قومه يوم القيمة * (٣٠٧) * فأورد لهم النار وبئس الورد المورد واتبعوا في هذه لعنة

ويوم القيمة بئس الرفد المرفود
ذلك من أنباء القرى نقصه
عليك منها قائم وحصيد وما
ظلمناهم ولكن ظلموا أنفسهم
فما أغنت عنهم آلهتهم التي
يدعون من دون الله من شيء لما
جاء أمر ربك وما زادوهم غير
تتبيب وكذلك أخذ ربك إذا
أخذ القرى وهي ظالمة ان
أخذهم اليه شديدا ان في ذلك
لاية لمن خاف عذاب الآخرة
ذلك يوم مجموع له الناس وذلك
يوم مشهود وما نؤخره الا لاجل
معدود يوم يأت لاتكلم نفس
الا باذنه ففهم شقي وسعيد فأما
الذين شقوا في النار لهم فيها
زفير وشهيق خلدن فيها مادامت
السموات والارض الامشاء
ربك ان ربك فعال لما يريد وأما
الذين سعدوا في الجنة خلدن
فيها مادامت السموات والارض
الامشاء ربك عطاء غير مجدوذ
فلاتك في صرة مما يعبد هؤلاء
ما يعبدون الا كما يعبد آباؤهم
من قبل وانا لموفوهم نصيبهم
غير منقوص ولقد اتينا موسى

على قلوبهم بما كسبوا من الآثام وانما منعهم خوف رهطه من
رجه دون خوف الله تعالى لاحتجابهم بالخلق عن الحق المسبب عن
عدم الفقه كقوله لانتهم أشد رهبة في صدورهم من الله ذلك بأنهم
قوم لا يفقهون (فهم شقي وسعيد) لما أطلق الشقي والسعيد منكرين
للتعظيم دل على الشقي والسعيد الازليين الابدئين ولما وصفهم
في التقسيم التفصيلي استثنى عن خلود الشقي في النار وخلود السعيد
في الجنة بقوله (الا ماشاء ربك) لان المراد بالنار والجنة عذاب
النفس بنار الحرمان عن المراد وآلام الهيات والآثار وثواب
النفس بجنة حصول المرادات واللذات وبالاستثناء عن الخلود فيهما
خروج الشقي منها الى ما هو أشد منه من نيران القلب في حجب
الصفات والافعال بالسخط والطرود والاذلال والاهانة ونيران الروح
بالحجب واللعن والقهر وخروج السعيد منها الى ما هو ألد وأطيب من
بنان القلب في مقام تجليات الصفات بالرضوان واللاطف والاکرام
والاعزاز وحنان الروح في مقام الشهود بالنقاء وظهور رسومات
الجلال وما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ليكون
الشقي في مقابلة السعيد وخروج السعيد من الجنة الى النار محال
وقد دل عليه بقوله (عطاء غير مجدوذ) أي غير مقطوع فكذا
ما يقابل على أن قوله تعالى فعال لما يريد يشعر بذلك لكونه وعيدا
شديدا هذا لسان الادب ومراعاة الظواهر في تحقيق البواطن وأما
الحقيقة فتحكم بأن الشقي لما كان في المراتب المذكورة في النار
لم يخرج منها بل انتقل من طبقة منها الى طبقة أخرى ومن دركة الى
دركة فكان في حكم الخلود فالمراد بالاستثناء غيره وهو انه من حيث
الاحدية مع رب الرب أخذ بناصيته على صراط مستقيم يتقوده ربح
الدور التي هي هوى نفسه يسوقه الى جهنم فهو هنالك في عين القرب
مع عوى نفسه فيتلذذ بما يوافق قنصير عين النعيم فزال مسمى النار

الكتاب فاختلف فيه ولولا كلمة بقت من ربك لقضى بينهم وانهم لفي شك منه مريب وان كلاما لبوفينهم
ربك أعمالهم انه بما يعملون خير

في حقه وصار جنة لتلذذه به وان كان بعيدا عن نعيم السعيد كما جاء
في الحديث سينبت في قعر جهنم الجرجير وفيه يأتي على جهنم زمان
يصفق أبوابها ليس فيها أحد وكذا السعيد فان انتقاله في الجنان
ودرجاتها والخروج بحكم الاستثناء غير ذلك فهو يقنائه في أحدية
الذات واحتراقه بلوعة العشق في سجات الجمال حيث كان الحق
شاهدا ومشهودا لا في مقام المشاهدة بوجود الروح بل بالشهود
الذاتي الاحدى الذي لم يبق فيه لغيره عين ولا أثر ولا عين رأت ولا أذن
سمعت ولا خطر على قلب بشر وان جعل التنكير في قوله شقي وسعيد
للتوعية لا للتعظيم جاز تأويل خروج الشقي من النار بالترقي الى الجنة
من مقامه من كائن نفسه عن الهيات المظلمة وتبعات المعاصي وحينئذ
لا يكون شقي الابد (فاستقم كما أمرت) في القيام بحقوق الله بالله
فانه عليه الصلاة والسلام مأمور بمحافظة حقوق الله والتعظيم
لامره والتسديد لخلقته بضبط أحكام التجليات الصنائية بعد الرجوع
الى الخلق مع شهود الوحدة الذاتية بحيث لا يتحرك ولا يسكن ولا
ينطق ولا يتذكر الا به من غير ظهور تلوين من بقايا صفاته أو ذاته ولا
يخطر له خاطر بغيره من غيرا خلال بشرط تمام شرائط التعظيم كما قال
أفلا أكون عبدا شكورا حين تورمت قدماه من قيام الليل وقيل له
أما بشرك الله بقوله لا يغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر ولا
بدقيقة من باب النهي عن المنكر والامر بالمعروف والانذار والدعوة
وذلك في غاية الصعوبة ولهذا قال شيبتي سورة هود قيل رأى رسول
الله صلى الله عليه وسلم بعض العرفاء في المنام فسأله عن ذلك وقال
لماذا يا رسول الله ألقصص الانبياء وما نزل بأهمهم المكذبين من
العذاب وما كانوا يقاسون من أهمهم قال لا بل لقوله فاستقم كما أمرت
(ومن تاب) عن انيته وذنب وجوده (معلك) من الموحدين
الواصلين الى شهود الكثرة في عين الوحدة ومقام البقاء بعد الفناء

فاستقم كما أمرت ومن تاب معك

(ولا تطفغوا) بالاحتجاب بحجاب الانامية ونسبة الكمالات الالهية المطلقة الى انانيتكم المشخصة المقيدة برويتها لكم الموجبة للاحتجاب بالتقيد عن الاطلاق فان الهوية الالهية لا تقيد باشارة الهذية والانامية (انه بما تعملون بصير) اتعملونه بني أم بأنفسكم (ولا تركنوا الى الذين ظلموا) أي أشركوا بهوى كامن ناشئ عن وجود بقية خفية أو التفات خفي الى اثبات غير فانه هو الزينغ المقارن للطغيان في قوله ما زاغ البصر وما طغى (فتمسككم) نار السخط والحرمان بالاحتجاب والتعذيب بالفراق من نيران غيرة المحبوب كما قال الحبيب بشر المذنبين بأني غفور وأندرا الصديقين بأني غيور ولهذا المعنى قال والمخلصون على خطر عظيم فان دقائق ذنوب أحوالهم أدق من أن تدرك بالعقل وأشد عقابا من أن تتوهم بالوهم (ومالككم) حينئذ (من دون الله من أولياء) يتولونكم من عقابه ويدبرون أمورك ويربونكم (ثم لا تنصرون) من بأسه وهذا تهديد لأوليائه فكيف بأعدائه (وأقم الصلوة طرفي النهار) لما كانت الحواس الخمس شواغل تشغل القلب بما يرد عليه من الهيئات الجسمانية وتجذبه عن الحضرة الرجائية وتجذبه عن النور والحضور بالأعراض عن جناب القدس والتوجه الى معدن الرجس وتبدله الوحشة بالانس والكدورة بالصفاء فرضت خمس صلوات يفرغ فيها العبد للحضور ويسد أبواب الحواس لئلا يرد على القلب شاغل يشغله ويفتح باب القلب الى الله تعالى بالتوجه والنية لوصول مدد النور ويجمع همه عن التفرق ويسكنه بر به عن التوحيش مع اتحاد الوجهة وحصول الجمعية فتكون تلك الصلوات خمسة أبواب مفتوحة للقلب على جناب الرب يدخل به عليه النور بازاء تلك الخمسة المفتوحة الى جناب الغرور ودار اللعين الغرور التي تدخل بها الظلمة ليذهب النور الواردا نار ظلماتها ويكسح غبار

ولا تطفغوا انه بما تعملون بصير ولا
تركنوا الى الذين ظلموا فتمسككم
النار ومالككم من دون الله
من أولياء ثم لا تنصرون وأقم
الصلوة طرفي النهار ولفظ من
الليل

كدوراتها وهذا معنى قوله (ان الحسنات يذهبن السيئات) وقد
ورد في الحديث ان الصلاة الى الصلاة كفارة ما بينهما ما اجتنبت
الكبائر وأمر باقامتها في طرفي النهار لينسحب حكمها بقاء الجمعية
واستيلاء الهيئة النورية في أقوله الى سائر الاوقات فعسى أن يكون
من الذين هم على صلاتهم دائمون لدوام ذلك الحضور وبقاء ذلك
النور ويكسح وينيل في آخره ما حصل في سائر الاوقات من
التفرقة والكدورة ولما كانت القوى الطبيعية المدبرة لأمور الغذاء
سلطانها في الليل وهي تجذب النفس الى تدبير البدن بالنوم عن
عالمها الروحاني وتحتجزها عن شأنها الخاص بها الذي هو مطالعة
الغيب ومشاهدة عالم القدس بشغلها باستعمال آلات الغذاء لعمارة
الجسد فتسلمها الطافاة والطرارة وتكدرها بالغشاوة احتيج الى
تلطيفها وتصفيتهما باليقظة وتنويرها وتطريتها بالصلاة فقال (وزانا
من الليل) ذلك الذي ذكر من اقامة الصلاة في الاوقات المدكورة
واذهاب السيئات بالحسنات تذكر لمن يذكر حاله عند الحضور مع
الله في الصفاء والجمعية والانس والذوق (واصبر) بالله في الاستقامة
ومع الله في الحضور في الصلاة وعدم الركون الى الغير (فان الله
لا يضيع أجر المحسنين) الذين يشاهدونه في حال القيام بحق
الاستقامة ومراعاة العبد لله والقيام بشرائط التعظيم في العبادة
(ولو شاء ربك لجعل الناس أمة واحدة) متساوية في الاستعداد
متفقة على دين التوحيد ومتقضى الفطرة (ولا يزالون مختلفين)
في الوجهة والاستعداد (الامن رحم ربك) بهدايته الى التوحيد
وتوفيقه للكمال فانهم متفقون في المذهب والمقصد وموافقون
في السيرة والطريقة قبلتهم الحق ودينهم التوحيد والمحبة (ولذلك)
الاختلاف (خلقهم) ليستعد كل دنهم لشأن وعمل ويختار بطبعه
أمر او صنعة ويستتب بهم نظام العالم ويستقيم أمر المعاش فهم

ان الحسنات يذهبن السيئات
ذلك ذكرى للذاكرين
واصبر فان الله لا يضيع أجر
المحسنين فلو لا كان من القرون
من قبلكم أولوا بقية ينهون
عن الفساد في الارض الا قليلا
من أنجيئنا منهم واتبع الذين
ظلموا ما أترفوا فيه وكانوا
مجرمين وما كان ربك ليهلك
التري بظلم وأهلها مصلحون
ولو شاء ربك لجعل الناس أمة
واحدة ولا يزالون مختلفين الا
من رحم ربك ولذلك خلقهم

محامل لامر الله جل عليهم حول الاسباب والارزاق وما يعيش به
الناس ورتب بهم قوام الحياة الدنيا كما ان الفئة المرحومة مظاهر
لكماله أظهر الله بهم صفاته وأفعاله وجعلهم مستودع حكمة
ومعارفه واسراره (وقت كلمة ربك) أي أحكمت وأبرمت وثبتت
وهي هذه (لائملائن جهنم من الجنة والناس أجمعين) لأن جهنم
رتبة من مراتب الوجود لا يجوز في الحكمة تعطيلها وابقاؤها
في كتم العدم مع اسكانها (وكلا نقص عليك من أنباء الرسل ما نثبت به
فؤادك) أي لما أطلعناك على مقاساتهم الشدائد من أمتهم مع
ثباتهم في مقام الاستقامة وعدم هزلتهم عنه وعلى معانياتهم عند
تلويناتهم وظهور شيء من بقياتهم كما في قصة نوح من سؤال النجاء
الولد وعلى قوة ثباتهم وشجاعتهم في يقينهم وتوكلهم كما في قصة هود
من قوله اني أشهد الله واشهدوا أني بريء مما تشركون الى قوله على
سراط مستقيم وعلى كمال كرمهم وفضيلتهم في العتق كما في قصة لوط من
تفدية البنات لحفظ الاضياف من سوء ثب قلبك في ذلك كله
واستحكمت استقامتك وقوى تمكينك بذهاب آثار التلويين عندك
وقوى توكلك ورضاك ويقينك وشجاعتك وكل خلقك وكرمك
(وجاءك في هذه) السورة (الحق) أي ما يتحقق به اعتقاد المؤمنين
(وموعظة) لهم يحترزون بها عما أهلك به الأمم وتذكيرنا
يجب أن يتدينوا به ويجعلوه طريقهم وسيرتهم والله أعلم

(سورة يوسف)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(الرتلك آيات الكتاب المبين) مر ذكره (أحسن القصص) ليكون
لفظه وتركيبه اعجازا وظاهرا معناه مطابقا للواقع وباطنه دالا على
صورة السلوك وبيان حال السالك كالقصص الموضوعة لذلك وأشد

وقت كلمة ربك لائملائن جهنم
من الجنة والناس أجمعين وكلا
نقص عليك من أنباء الرسل
ما نثبت به فؤادك وجاءك في هذه
الحق وموعظته وذكري
للهمؤمنين وقل للذين لا يؤمنون
اعملوا على مكانتكم انا عاملون
وانتظروا انا منتظرون والله
غيب السموات والارض واليه
يرجع الامر كله فاعبدوه ووقل
عليه وما ربك بغافل عما تعملون
(بسم الله الرحمن الرحيم)
الرتلك آيات الكتاب المبين انا
أنزلناه قرآنا عربيا لعلكم
تعقلون نحن نقص عليك
أحسن القصص بما أوحينا
إليك هذا القرآن وان كنت من
قبله لمن الغافلين

طباقا وأحسن وفاقا منها (يا أبت انى رأيت أحد عشر كوكبا) الى
آخره هذه من المنامات التى ذكرنا فى سورة هود أنها محتاج الى تعبير
لا تتقال المتخيلة من النفوس الشريفة التى عرض على النفس من
الغيب سبحانه الى الكواكب والشمس والقمر وما كانت فى نفس
الامر الأتوبه واخوته (لا تقصص رؤياك على اخوتك فيكيدوا
لك كيدا) هذا من الالهامات الجملة فانه قد يلوح صورة الغيب
من المجردات الروحانية على الوجه الكلى العالى عن الزمان فى الروح
ويصل أثره الى القلب ولا يتشخص فى النفس مفصلا حتى يقع العلم به
كما هو فيقع فى النفس منه خوف واحتراز ان كان مكررها وفرح
وسرور ان كان مرغوبا ويسمى هذا النوع من الالهام اندارات
وبشارات تخاف عليه السلام من وقوع ما وقع قبل وقوعه فنهاه
عن اخبارهم برؤياه احترازا ويجوز أن يكون احترازه كان من جهة
دلالة الرؤيا على شرفه وكرامته وزيادة قدره على اخوته تخاف من
حسد هم عليه عند شعورهم بذلك (وكذلك يجتبيك ربك) أى مثل
ذلك الاصطفاء بارادة هذه الرؤيا العظيمة الشأن يصطفيك للنبوة
اذ الرؤيا الصادقة خصوصا مثل هذه من مقدمات النبوة فعلم من
رؤياه انه من المحبوبين الذين يسبق كشوفهم سلوكهم (ويتم نعمته
عليك) بالنبوة والملك (لقد كان فى يوسف واخوته آيات للسائلين)
اى آيات معظمت لمن يسأل عن قصتهم ويعرفها تدلهم أقولا على ان
الاصطفاء المحض أمر مخصوص بمشيئة الله تعالى لا يتعلق بسعى
ساع ولا ارادة مرید فيعلمون مراتب الاستعدادات فى الازل وثانيا
على ان من أراد الله به خيرا لم يمكن لاحد دفعه ومن عصمه الله لم يمكن
لاحد ربه بسوء ولا قصد به شر فيقوى يقينهم وثوق كلهم ويشهدون
تجليات أفعاله وصفاته وثالثا على ان كيد الشيطان واغواءه أمر
لا يأمن منه أحد حتى الانبياء فيكونون منه على حذر وأقوى من

اذ قال يوسف لايه يا أبت انى
رأيت أحد عشر كوكبا
والشمس والقمر رأيتهم لى
سجدين قال بئنى لا تقصص
رؤياك على اخوتك فيكيدوا
لك كيدا ان الشيطان
للانسان عدو مبين وكذلك
يجتبيك ربك ويعلمك من تأويل
الاحاديث ويتم نعمته عليك
وعلى اليعقوب كما أتمها على
أبويك من قبل ابراهيم واسحق
ان ربك عليهم حكيم لقد كان فى
يوسف واخوته آيات للسائلين

ذلك كله انها نطلعهم من طريق الفهم الذى هو الانتقال الذهبى على
أحوالهم فى البداية والنهاية وما بينهما وكيفية سلوكهم الى الله فتشبه
شوقهم وارادتهم وتشبه بصيرتهم وتقوى عزيمتهم وذلك ان مثل
يوسف مثل القلب المستعد الذى هو فى غاية الحسن المحبوب
المومق الى أبيه يعقوب العقل المحسود من اخوته من العلل
أى الحواس الخمس الظاهرة والخس الباطنة والغضب والشهوة بنى
النفس الا اذا كره فانها لا تحسده ولا تقصده بسوء فبقيت احدى
عشرة على عدد هم وأما حسدهم عليه وقصدهم بالسوء فهو أنها
تجذب بطبائعها الى لذاتها ومشتياتها وتمنع استعمال العقل القوة
الفكرية فى تحصيل كمالات القلب من العلوم والاخلاق وتكره ذلك
ولا تريد الاستعمال اياها فى تحصيل اللذات البدنية ومشتيات تلك
القوى الحيوانية ولا شك أن الفكر نظره الى القلب أكثر وميله الى
تحصيل السعادات القلبية من العلوم والفضائل أشد واوفر وذلك
معنى قولهم (ليوسف وأخوه أحب الى أبنائنا) وأخوه هو القوة
العاقلة العملية من أم يوسف القلب التى هى راحيل النفس اللوامة
التي تزوجها يعقوب القلب بعد وفاة ليا النفس الامارة وانما قالوا
ليوسف وأخوه لأن العقل كما يقتضى تكميل القلب بالعلوم والمعارف
يقتضى تكميل هذه القوة باستنباط أنواع الفضائل من الاخلاق
الجيدة والاعمال الشريفة ونسبتهم اياه الى الضلال الذى هو البعد
عن الصواب بقولهم (ان أبنائنا فى ضلال مبین) قصورها عن النظر
العقلى وبعد طريقه عن طريقته فى تحصيل الملائذ البدنية والقائهم
ايه فى غيابة الجلب استبلاؤها على القلب وجذبها اياه الى الجهة
السفلية بحدوث محبة البدن وموافقاته له حتى ألقى فى قعر جب
الطبيعة البدنية الا أنه ألبس قيصا من الجنة ألقى به جبريل ابراهيم
عليه السلام يوم جردوا ألقى فى النار فألبسه اياه وورثه اسحق وورثه

اذ قالوا ليوسف وأخوه أحب
الى أبنائنا ونحن عصبان
أبانا لى ضلال مبین اقبلوا
يوسف وأطرحوه أرضا

يحل لكم وجه أبيكم وتكونوا من بعده قوماً صالحين قال قائل * (٣١٤) * منهم لا تقتلوا يوسف وألقوه

في غيبت الحب يلتقطه بعض السبارة ان كنتم فاعلين قالوا يا أبا ناملك لا تأمننا على يوسف وأنا له لناصون أرسله معنا غدا يرتع ويلعب وأنا له لحفظون قال اني ليجزني أن تذهبوا به وأخاف أن يأكله الذئب وأنتم عنه غافلون قالوا لنأكله الذئب ونحن عصبة أنا اذا لحسرون فلما ذهبوا به وأجمعوا أن يجعلوه في غيبت الحب وأوحينا اليه لتبتنهم بأمرهم هذا وهم لا يشعرون وجاءوا بأباهم عشاء يكون قالوا يا أبا ناملك اذهبنا نستبق وتركنا يوسف عند متاعنا فأكله الذئب وما أنت بمؤمن لنا ولو كنا صدقين وجاءوا على قيصه بدم كذب قال بل سؤلت لكم أنفسكم أمهرا ففصبر جميل والله المستعان على ما تصفون وجاءت سبارة فأرسلوا وأردهم فأدلى دلوه قال يا بشر هذا غلام وأسروه بضاعة والله عليم بما يعملون وشروه بثمن بخس دراهم معدودة وكانوا فيه من الزاهدين وقال الذي اشتراه من مصر لأمراً أنه

منه يعقوب فعلقه في تمعة على عنقه فأتاه جبريل في البئر فأخرجه وألبسه إياه والاخمره الماء وظهرت عورته كما قيل وهو إشارة الى صفة الاستعداد الاصل والنور الفطري وذلك هو الذي منع ابراهيم عن النار وجاءه باذن الله حتى صارت عليه بردا وسلاما واستتراها العقل الى الفكر في باب المعاش وتحصيل أسبابه والتوجه نحوه هو معنى قولهم (يحل لكم وجه أبيكم وتكونوا من بعده قوماً صالحين) أي في ترتيب المعاش وتهية أسبابه على حسب المراد ومرادها للعقل عن القلب بالتسويات الشيطانية والتعزيرات النفسانية مع كراهية العقل لذلك هو معنى قولهم عند مراد يعقوب عنه (أرسله معنا غدا يرتع ويلعب) وافترأوهم على الذئب هو أن القوة الغضبية اذا ظهرت واستشاطت حجت القلب بالكلية عن أفعاله الخاصة به والظاهر من حالها أنها أقوى اضراؤه وابطال الفعل وجبالة الذي هو معنى الاكل مع أن القوة الشهوانية والحواس وسائر القوى أشد نكايه في القلب وأضر به في نفس الامر وأجذب له الى الجهة السفلية وأشد أباها وامتناعا من قبول السياسات العقلية وطاعة الاوامر والنواهي الشرعية وأذعان القلب بالموافقة في طلب الكمالات الروحية منها وظهور ذلك الاثر من القوة الغضبية مع كونه بخلاف ذلك في الحقيقة هو الدم الكذب على قيصه وايضا عين يعقوب في فراقه عبارة عن كلال البصيرة وفقدان نور العقل عند كون يوسف القلب في غيابة جب الطبيعة وبعض السبارة الذي أخرجه من البئر هو القوة الفكرية وشراؤه من عزيز مصر (بثمن بخس دراهم معدودة) تسليمهم له الى عزيز الروح الذي هو من مصر مدينة القدس بما يحصل للقوة الفكرية من المعاني والمعارف الفائضة عليها من الروح عند استنارتها بنوره وقربها منه فان القوة الفكرية لما كانت قوة جسمانية والقلب ليس بجسماني لم

تصل الى مقامه الا عند كونه مغشى بغشاوات النفس في مقام الصدر
أى الوجه الذى يلي النفس منه وأما اذا تجرد في مقام الفؤاد أو
وصل الى مقام الروح الذى سموه السر فتتركه عند عزير الروح
وتسلمه اليه وتفارق على الدريهمات التى تحصل لها بقر به من المعاني
المذكورة وامرأة العزيز المسماة زليخاء التى أوصى البها به بقوله
(أكرمي مثواه عسى أن ينفعنا أو نتخذه ولدا) هى النفس اللوامة
التي استنارت بنور الروح ووصل أثرها اليها ولم تتمكن في ذلك ولم تبلغ
الى درجة النفس المطمئنة وتمكين الله اياه في الارض اقداره بعد
التزكية والتنوير بنور الروح على مقاومة النفس والقوى وتسليطه
على أرض البدن باستعمال آلاته في تحصيل الكمالات وسياستها
بالرياضات حتى يخرج ما في استعداده من الكمال الى الفعل كما قال
(وانعلم من تأويل الاحاديث) أى وانعلم فعلنا ما فعلنا به من الانجاء
والتمكن (والله غالب على أمره) بالتأييد والتوفيق والنصر حتى
يبلغ غاية كمال أشده من مقامه الذى يقتضيه استعداده فيؤتيه
العلم والحكمة كما قال (ولما بلغ أشده آتينا حكما وعلما) والأشد
هو نهاية الوصول الى الفطرة الاولى بالتجرد عن غواشي الخلقة الذى
نسب له مقام الفتوة * ولكن أكثر الناس لا يعلمون أن الامر بيد الله
في ذلك فيضيفون الى السعي والاجتهاد والتربية ولا يعلمون أن السعي
والاجتهاد والتربية والرياضة أيضا من عند الله جعلها الله أسبابا
ووسايط لما قدره ولذلك لم يعزلها وقال بعد قوله آتينا حكما وعلما
(وكذلك نجزي المحسنين) في الطلب والارادة والاجتهاد والرياضة
وامر اودة زليخاء اياه عن نفسه وتغلبتها الابواب عليه اشارة الى ظهور
النفس اللوامة بصفاتها فان التلوين في مقام القلب يكون بظهور
النفس كما أن التلوين في مقام الروح يكون بوجود القلب وجذبها
للقلب الى نفسها بالتسويل والاستيلاء عليه وتزيين صفاتها ولذاتها

أكرمي مثواه عسى أن ينفعنا
أو نتخذه ولدا وكذلك مكنا
لبيوسف في الارض ولنعلمه من
تأويل الاحاديث والله غالب
على أمره ولكن أكثر الناس
لا يعلمون ولما بلغ أشده آتينا
حكما وعلما وكذلك نجزي
المحسنين وراودته التي هو في
بيتها عن نفسه وغلقت الابواب
وقالت هيت لك قال معاذ الله
ان ربي أحسن مثواي انه لا يفلح
الظالمون ولقد همت به وهم بها
لولا أن رأى برهان ربه كذلك
لنصرف عنه سوء الفحشاء
انه من عبادنا المخلصين واستبقا
الباب وقدت قميصه من دبر

وسد لها طرق مخرجه الى الروح مجبها مسالك الفكر ومنافذ النور
بصفاتها الحاجبة وهمه بهاميل القلب اليها لعدم التمكن والاستقامة
ورؤيته لبرهان ربه اذ ذلك التلوين بنور البصيرة ونظر العقل
كما قيل في القصة تراهى له أبوه فذعه أوصوت به وقيل ضرب بكفه
في نحره فخرجت شهوته من أنامله وذهبت كل ذلك إشارة الى منع
العقل اياه عن مخالطة النفس بالبرهان ونور البصيرة والهداية
وتأثيره فيه بالقدرة والأيدي النورية الموجب لذهاب شهوتها وظلماتها
النافذ فيها الى أطرافها المزيل عنها بالهيئة النورية الهيئة الظلمانية
وقد قصصه من دبر إشارة الى خرقها لباس الصفة النورية التي له من
قبل الاخلاق الحسنة والاعمال الصالحة بتأثيرها في القلب بصفاتها
فانهم صفة يكسبها القلب بالجهة التي تلي النفس المسماة بالصدر وهو
الدبر لا محالة وقوله (ألفيا سيد هالدي الباب) إشارة الى ظهور
نور الروح عند اقبال القلب اليه بواسطة تذكر البرهان العقل
وورود الوارد القدسي عليه واستبعاة للنفس وهي تنازعه بالجذب
الى جهتها واستيلائه على القلب ثم على النفس بواسطة وقولها
(ماجزاء من أراد باهلك سوءاً) تلويح الى أن النفس تسول أغراضها
في صور المصالح العقلية وتزينها بحيث تشبه مفسد هال بالمصالح
العقلية التي يجب على العقل مراعاتها والقيام بها وموافقتها فيها
ومخالفتها اياها فيها ارادة السوء بها ومقابحها بالمحاسن التي تتعلق
بالمعاش كما كره النساء بالرجال وميل القلب الى الجهة العلوية
يكذب قولها ودعواها والشاهد الذي شهد من أهلها قيل كان ابن
عم لها أي الفكر الذي يعلم أن الفساد الواقع من جهة الاخلاق
والاعمال لا يكون الا من قبل النفس واستيلائها اذ لو كان من جهة
القلب وميله الى النفس لوقع في الاعتقاد والعزيمة لاني مجرد العمل
وقيل كان ابن خالته أي الطبيعة الجسمانية التي تدل على الميل

وألفيا سيد هالدي الباب قالت
ماجزاء من أراد باهلك سوءاً الا
أن يسجن أو عذاب أليم قال
هي راودتني عن نفسي وشهد
شاهد من أهلها ان
قصه قدم من قبل فصدقت وهو
من الكذابين وان كان قصه
قدم من دبر فكذبت وهو من
الصدقين

السفلى في النفس الجاذب للقلب من جهة الصدر المباشر للعمليات
الى أرض البدن وموافقاته واطلاع الروح بنور الهداية على أن
الخلل وقع في العمل لافي العقد والعزيمة وذلك لا يكون الا من قبل
الداعية النفسانية وهو معنى قوله (فلما رأى قصصه قدم من دبر قال
انه من كيد كن ان كيد كن عظيم) وقوله (يوسف أعرض عن
هذا واستغفرى لذنبك) اشارة الى اشراق نور الروح على القلب
وانجذابه الى جانبه للنازل النورى والخاطر الروحى الذى يصرفه عن
جهة النفس ويأمره بالاعراض عن علمها ويذكره لئلا يحدث الميل
مرة أخرى وتأثير ذلك الوارد والخاطر فى النفس بالتنوير والتصفية
فان تنورها بنور الروح المنعم كس اليها من القلب استغفارها عن
الهيئة المظلمة التى غلبت بها على القلب ولما بلغ القلب هذا المنزل من
الاتصال بالروح والاستشراق من نوره وتنورت النفس بشعاع نور
القلب وتصفت عن كدوراتها عشقته للاستنارة بنوره والتشكل
بهيئته والتقرب اليه واردة الوصول الى مقامه لاجذبه الى نفسه
وقضاء وطرها منه باستخدامها اياه فى تحصيل اللذات الطبيعية
واستنزالها اياه عن مقامه ومرتبته الى مرتبتها ليتشكل بهيئتها
ويشاركها فى أفعالها ولذاتها كما كانت عند كونها أمارة فتأثر قواها
حينئذ حتى القوى الطبيعية بتأثرها وذلك معنى قول نسوة المدينة
(امرات العزيز تراود فتاها عن نفسه قد شغفها حبا) وكلما استولى
القلب عليها بهيئته النورية وحسنه الذاتى الفطرى والصفائى
الكسبى من الترقى الى مجاورة الروح وبلوغه منزل السر استنارت
جميع القوى البدنية بنوره لاستتباعه للنفس واستتباعها اياه
فشغلت عن أفعالها وتحويرت ووقفت عن تصرفاتها فى الغذاء وذهلت
عن سكاكين آلاتها التى كانت تدبر بها أمر التلذذ والتغذى والتفكه
وجرحت قدرتها التى تستعمل بها الآلات فى تصرفاتها وبقيت

فلما رأى قصصه قدم من دبر قال
انه من كيد كن ان كيد كن
عظيم يوسف أعرض عن هذا
واستغفرى لذنبك انك كنت من
الخاطئين وقال نسوة فى المدينة
امرات العزيز تراود فتاها عن
نفسه قد شغفها حبا ان تراها فى
ضلال مبين فلما سمعت بكبرهن
أرسلت اليهن وأعتدت لهن
مكأ وآتت كل واحدة منهن
سكينا وقالت اخرج عليهن

مبهوتة في متكاثرها التي هي محالها في أعضاء البدن التي هي أيتها لها
النفس في قراها وهو معنى قوله (فلما رأى أنه أكبره وقطعن أيديهن
وقلن حاش لله ما هذا بشر ان هذا الاملاك ككريم) وقولها اخرج
عليهن استجلاؤها والنور بالارادة واقتضاؤها طلوعه عليها بمحصول
استعداد التنوير لها ولما انخرطت النفس في سلك ارادة القلب وقلت
منازعتها اليه في عزيمة السلوك وتمزنت لمطاوعته حان وقت الرياضة
بالدخول في الخلوة لتجرد القلب حينئذ عن علائقة وموانعه وتجريده
عزيمه بانتفاء التردد اذ يتردد العزم بانجذابه الى جهة النفس تارة
والى جهة الروح أخرى لا تمكن الرياضة ولا السلوك ولا تصح الخلوة
لفقدان الجمعية التي هي من شرطها وهذه الرياضة ليست رياضة
النفس بالتطويع فانها لا تحتاج الى الخلوة بل الى ترك ارتكاب
المخالفات والاقدام على كسرها وقهرها بالمقاومات من أنواع الزهد
والعبادة انما هي رياضة القلب بالتنزه عن صفاته وعلومه وكلماته
وكشوفه في سلوك طريق الفناء وطلب الشهود واللقاء وذلك بعد
العصمة من استيلاء النفس عليه كما قالت (ولقد راودته عن نفسه
فاستعصم) طلب العصمة من نفسه واستزادها (ولئن لم يفعل ما أمره)
من ايفاء حظي لينع من اللذات البدنية وروح الهوى والمدركات
الحسية بالخلوة والانتفاع عنها (وليكونا من الصاغرين) لفقدان
كرامته وعزته عندنا واختذ الناعته واعتزاله عن رياسة الاعوان
والخدم في البدن ولما حبيت اليه الخلوة كما حبيت الى رسول الله صلى
الله عليه وسلم عند التحنث في حراء (قال رب السجن أحب الي
مما يدعوني اليه) وانما قال مما يدعوني اليه ودعاه به أن يصرف عنه
كمدهن بقوله (ولا تصرف عني كمدهن أصب اليه) وأكن من
الجاهلين) لان في طباعها الميل الى الجهة السفلية وجذب القلب اليها
وداعية استنزاله اليها بحيث لا يزول أبدا وتنورها بنوره وطاعتها له

أ
فلما رأى أنه أكبره وقطعن
أيديهن وقلن حاش لله ما هذا
بشر ان هذا الاملاك ككريم قالت
فذلكن الذي لتفتني فيه ولقد
راودته عن نفسه فاستعصم ولئن
لم يفعل ما أمره لسجين وليكونا
من الصاغرين قال رب السجن
أحب الي مما يدعوني اليه والا
تصرف عني كمدهن أصب اليه
وأكن من الجاهلين

أمر عارضى لا يدوم والقلب يعتدها في أعمالها دائماً فانه ذو طبيعتين
 وذو وجهين ينزع باحدهما الى الروح وبالاخرى الى النفس ويقبل
 بوجه الى هذه وبوجه الى هذه فلا شيء أقرب اليه من الصبوة اليها
 بجهاته لولم يعصمه الله بتغليب الجهة العليا وامداده بأنوار الملا الاعلى
 كما قال النبي عليه السلام اللهم ثبت قلبي على دينك قيل له أو تقول
 ذلك وأنت نبي يوحى اليك قال وما يؤمنني أن مثل القلب كمثل
 ريشة في فلاة تقلبها الرياح كيف شاءت وذلك الدعاء هو صورة
 افتقار القلب الواجب عليه أبداً (فاستجاب له ربه فصرف عنه
 كيدته) أي أيده بالتأييد القدسي وقواه باللقاء السبوحى
 فصرف وجهه عن جناب الرجس الى جناب القدس ودفع عنه بذلك
 كيدته (انه هو السميع) لمناجاة القلب في مقام السر (العليم)
 بما ينبغي أن يفعل به عند افتقاره اليه (ثم بداهم من بعد ما رأوا
 الآيات ليسبحنّه) أي ظهر لعزير الروح ونسوة النفس والقوى
 واعوان الروح من العقل والفكر وغيرهما رأى متفق عليه من
 جميعها وهو ليسبحنّه أي ايمتر كنهه في الخلوة التي هي أحب اليه أما
 الروح فلقهره اياه بنور الشهود ومنعه عن تصرفاته وصفاته وأما
 النفس وسائر القوى فلا متناعها عن استجذابه اليها من بعد ما رأوا
 آيات العصمة وصدق العزيمة وعدم الميل اليها وبهره عليها بنوره
 واخلاصه في الافتقار الى الله والامساخلة رشائه في الخلوة وأما
 الوهم فلانهم زامه عن نوره وفراره من ظله عند التصلب في الدين
 والتعود بالحق وأما العقل فلتنوره بنور الهداية وأما الفكر
 فلهصول سلطانه في الخلوة والفتيان اللذان دخلا معه السجين
 أحدهما قوة المحبة الروحية اللازمة له وهو شرايى الملك الذى يسقيه
 خمر العشق كما قيل في القصة انه كان شراييه والشانى هو النفس
 التى لا تفارقه أيضاً بحال فان الهوى حياة النفس الفائضة اليها منه

فاستجاب له ربه فصرف عنه
 كيدته انه هو السميع العليم
 ثم بداهم من بعد ما رأوا الآيات
 ليسبحنّه حتى حين ودخل معه
 السجين قسيان قال أحدهما

انى ارانى أعصر خيرا وقال
الاخرانى ارانى أحمل فوق
رأسى خبزاتنا كل الطير منه نباتنا
بنواويله اننا نراك من المحسنين
قال لا ياتيكما طعام ترزقانه الا
نباتكما بنواويله قبل أن ياتيكما
ذلك كما علمنى ربى انى تركت
ملة قوم لا يؤمنون بالله وهم
بالآخرة هم كفرون واتبعتم ملة
آبائى ابراهيم واسحق ويعقوب
ما كان لنا أن نشرك بالله
من شئ ذلك من فضل الله
علينا وعلى الناس ولكن أكثر
الناس لا يشكرون يا صاحبي
السجين أأرباب متفرقون خير أم
الله الواحد القهار ما تعبدون
من دونه الا أسماء سميتوها أنتم
وآباؤكم ما أنزل الله بها من
سلطان ان الحكم الا لله أمر ألا
تعبدوا الاياه ذلك الدين القيم
ولكن أكثر الناس لا يعلمون
يا صاحبي السجين

لاستبقائهما وهو خباز الملك الذى يدبر الاقوات فى المدينة كما قيل
وهما يلازمانه فى الخلوة دون غيرهما ومنام الشراى فى قوله (انى ارانى
أعصر خيرا) اهتداء قوة المحبة الى عصر خمر العشق من كرم معرفة
القلب فى نوم الغفلة عن الشهود الحقيقى ومنام الخباز فى قوله (انى
ارانى أحمل فوق رأسى خبزاتنا كل الطير منه) توجه الهوى بكليته
الى تحصيل لذات طير القوى النفسانية وحظوظها وشهواتها وشبهت
بالطير فى جذب ما تجذبه من الحظوظ لسرعة حركتها نحوه وقوله
(لا ياتيكما طعام ترزقانه) الخ اشارة الى منعه اياهما عن حظوظهما
الا بعد تبينه لهما ما يؤول اليه أمرهما من شأنهما الذى يجب لهما
القيام به بالسياسة والتسديد والتقويم والاصلاح واطهار التوحيد
لهما بقوله انى تركت الى آخره بعثه اياهما على القيام بالأمر الالهى
الضرورى وترك الفضول والامتناع عن تفرق الوجهة وتشتت الهم
فان خاصية الهوى التفرقة والتوزع وتعبد الشهوات المختلفة
للقوى المتسارعة وخاصية المحبة فى البداية وقبل الوصول الى
النهاية التعلق بحسن الصفات والتعبد لها دون جمال الذات فدعاهما
الى التوحيد بقوله (انى تركت ملة قوم لا يؤمنون بالله) أى
المشركين العابدين لا وثنان صفات النفس بل لوجود القلب وصفاته
(وهى بالآخرة) أى وهى عن البقاء فى العالم الروحانى محجوبون
وبقوله (ما كان لنا أن نشرك بالله من شئ) وبقوله (أأرباب متفرقون
خير أم الله الواحد القهار) أى اذا كان لكل منك أرباب كثيرة
كما قال تعالى فيه شركاء متشاكسون يا مريم هذا بأمرى وهذا بأمرى
متمايعون فى ذلك عاجزون اما للمعجبة فكما الصفات والاسماء واما
لهوى فكما القوى النفسانية كان خير له أم رب واحد لا يأمره الا بأمر
واحد كما قال وما أمرنا الا واحدة قهار قوى يقهر كل أحد لا يمانعه
فى أمره شئ ولا يمتنع عليه وأجبرهما بالسياسة على اتحاد الوجهة

فإن القلب اذا غلبت عليه الوحدة امتنعت محبته من حب الصفات
وانصرفت الى الذات واذا اتمرن في التوحيد انقمع هواه عن تعبد
الخطوط والشهوات والتفرق في تحصيل اللذات واقتصر على
الحقوق والضرورات بأمر الحق لابطاعة الشيطان وقوله (أما
أحد كما فيسقى ربه خرا) تعيين لشأن الاول بعد السياسة بالمنع
عن الشرک وهو تسلط حب اللذات على الروح (وأما الآخر فيصلب
فتأكل الطير من رأسه) بيان لما يؤل اليه أمر الثاني وصلبه منعه
عن أفعاله بنفسه وقعه عن مقتضاه وتثبيته وتقريره على جذع القوة
الطبيعية النبائية بحيث لا تصرف للمخيلة فيه ولا له فيها ولا في سائر
القوى الحيوانية وذلك هو امانة الهوى فتأكل بعد الامانة والصلب
طير قوى النفس من رأسه بأمر الحق وهو الوقوف مع الحقوق
(قضى الامر الذي فيه تستفتيان) أي ثبت واستقر أمر كما على هذا
وذلك وقت وصوله وتقربه من الله وأوان ظهور مقام الولاية بالفناء
في الله واذا تمكنت القوتان فيما عينه لهما من الامر تم أمره
بالوصول الى مقام الشهود الذاتي وانقضت خلوته فان طول مدة
السجن هو امتداد سلوكه في الله فاذا تم له الفناء استوى أمر القوتين
ليكونهما بالله حينئذ لا بنفسهما وانتهى زمان الخلوة بابتداء زمان
البقاء بالوجود الحقاني ولكن لم يتم بعد لوجود البقية المشار اليها
بقوله (اذ كرني عند ربك) أي اطلب الوجود في مقام الروح بالمحبة
والاستقرار فيه فان المحبة اذا أسكرت الروح بنخمم العشق ارتقى
الروح الى مقام الوحدة والقلب الى مقام الروح ويسمى الروح في
ذلك المقام خفيا والقلب سرا وهو ليس بالفناء لكونه ماموجودين
حينئذ مغمورين بنور الحق ومن الوقوف في هذا المقام ينشأ الطغيان
والانائية فلهذا قال (فأنساه الشيطان ذكر ربه) أي أنسى شيطان
الوهم يوسف القلب ذكر الله تعالى بالفناء فيه لوجود البقية وطلبه

أما أحد كما فيسقى ربه خرا وأما
الآخر فيصلب فتأكل الطير
من رأسه قضى الامر الذي فيه
تستفتيان وقال للذي ظن أنه
ناج منهما اذ كرني عند ربك
فأنساه الشيطان ذكر ربه

مقام الروح والاذهل عن ذكر نفسه ووجوده ولا احتجاب بهذا المقام
وهذه البقية لبث (في السجن بضع سنين) واليه أشار النبي صلى الله
عليه وسلم بقوله رحم الله أخي يوسف لولم يقل اذ كرتي عند ربك لما بقي
في السجن بضع سنين أو أنسى شيطان الوهم المقهور الممنوع المحجوب
عن جناب الحق رسول المحبة المقرب عند ارتفاع درجته واستيلائه
واستعلاء سلطانه والتجبر في الجمال الالهى والسكر الغالب ذكر يوسف
القلب في حضرة الشهود لان الحب المشاهد للجمال حيران ذاهل
عن الخلق كله وتفاصيل وجوده بل نفسه مستغرق في عين الجمع حتى
يتم فناءه وينقضى سكره ثم يرجع الى الصحو فيذكر التفصيل ثم لما
انتهى فناءه بالانغماس في بحر الهوية والانغماس في الذات الاحدية
وانتضى زمان السجن أحياه الله تعالى بحياته ووهب له وجودا من
ذاته وصفاته فأراه صورة التبدل في صفات النفس مدة اعتزاله عنها
بالخلوة والسلوك في الله بصورة أكل البقرات العجاف السمان وفي
صفات الطبيعة البدنية بصورة استيلاء السنبلات اليابسة على الخضر
والملك الذي قال (انى أرى) قبل هوريان بن الوليد الذى ملك قطيف
على مصر وولاه عليها العزيز المسمى قطيفر وان كان العزيز بلسان
العرب هو الملك فعلى هذا يكون الملك اشارة الى العقل الفعال ملك
ملوك الارواح المسمى روح القدس فان الله تعالى لا يحيى اهل الولاية
عند الفناء التام الذى هو بداية النبوة الا بواسطة نفخه ووحيه
وبالاتصال به تظهر التفاصيل في عين الجمع ولهذا قالوا الماد دخل عليه
كلمة بالعبرانية فأجاب بها وكان عارفا بسبعين لسانا فكلمه بها فتمت
معه بكلمها والملا الذين قالوا (أضغاث أحلام) هى القوى الشريفة
من العقل والفكر المحجوب بالوهم والوهم نفسه المحجوبة عن سر
الرياضة والتبدل كما ترى المحجوبين بها الواقفين معها يعتدون
أحوال أهل الرياضات من الخرافات ورسول المحبة الذى اذكر بعد

فلبث في السجن بضع سنين وقال
الملا انى أرى سبع بقرات سمان
يا كاهن سبع عجاف وسبع
سنبلات خضر وأخر يابسات
يا بها الملا اقتوني في رؤياي
ان كنتم للرؤيا تعبرون قالوا
أضغاث أحلام وما نحن بتأويل
الأحلام بعالمين وقال الذى
نحو منهما واذكر بعد أمة أنا
أنبتكم تأويله فأرسلون يوسف
أيها الصديق اقتنا في سبع بقرات
سمان يا كاهن سبع عجاف وسبع
سنبلات خضر وأخر يابسات لعل
أرجع الى الناس لعلهم يعلمون
قال تزرعون سبع سنين دأبا فإنا
حصدتم فذروه في سنبله الا قليلا
مما نأكلون ثم يأتي من بعد ذلك
سبع شدا دأبا كلن ما قد تم له
الا قليلا مما تحصنون

أمة انما يتكبر بواسطة ظهور ملك روح القدس وايجاثته واراءته تفاصيل
وجوده بالرجوع الى الكثرة بعد الوحدة والالكان فيه حالة الفناء
ذاهباً في عين الجمع لا يرى فيها وجود القلب ولا غيره فكيف يتكبره
انما يتكبر بظهوره بنور الحق بعد عدمه والعام الذي (فيه يغاث
الناس وفيه يعصرون) هو وقت تمسيحه للنفس عند الاطمئنان التام
والامن الكلي وقول نسوة القوي (حاش لله ما علمنا عليه من سوء)
وقول امرأة العزيز (الآن حصص الحق) اشارة الى تنور النفس
والقوي بنور الحق واتصافها بصفة الانصاف والصدق وحصول
ملكة العدالة بنور الوحدة وظهور المحبة حال الفرق بعد الجمع وكما
طماينة النفس لا قرارها بفضيلة القلب وصدقه وذنبها وبراءته فان
من كمال اطمئنان النفس اعترافها بالذنب واستغفارها عما فرط منها
حالة كونها امانة وتمسكها بالرحمة الالهية والعصمة الربانية
واستخلاص الملك اياديه لنفسه استخلافه للقلب على الملك بعد الكمال
التام كما جاء في القصة اجلسه على سريرته وتوجه بتاجه وختمه بجناحه
وقلده بسيفه وعزل قطفير ثم توفي قطفير وزوجه الملك امرأته زليخا
واعترل عن الملك وجعله في يده وتخلي بعبادة ربه كل ذلك اشارة الى
مقام خلافة الحق كما قال داود انا جعلناك خليفة في الارض وتوفي
العزيز اشارة الى وصول القلب الى مقامه وذهاب الروح في شهوده
للوحدة وتوجهه بامرأة العزيز اشارة الى تمسيح القلب النفس بعد
الاطمئنان بالحظوظ فان النفس الشريفة المتنورة تقوى بالحظوظ
على محافظة شرائط الاستقامة وتبني قوانين العدالة واستنباط
أصول العلم والعمل وهما الولدان اللذان جاء في القصة أنهما ولدتهما
منه افرائيم وميشا وروى أنه لما دخل عليها قال لها أليس هذا خيرا مما
طلبت فوجدتها عذراء وهو اشارة الى حسن خالها في الاطمئنان مع
التمسيح ومراعاة العدالة وكونها عذراء اشارة الى أن الروح لا يخالط

ثم يأتي من بعد ذلك عام فيه يغاث
الناس وفيه يعصرون وقال
الملك اتوني به فلما جاءه الرسول
قال ارجع الى ربك فاستله ما بال
النسوة اللائي قطعن أيديهن ان
ربي يكيدهن عليهم قال
ما خطبك ان اذراودتن يوسف
عن نفسه قلن حاش لله ما علمنا
عليه من سوء قالت امرأت
العزيز الآن حصص الحق أنا
راودته عن نفسه وانه لمن
الصدقين ذلك ليعلم أني لم أخنه
بالغيب وأن الله لا يهدي كيد
الخائفين وما أبرئ نفسي ان
النفس لا مارة بالسوء الا ما رحم
ربي ان ربي غفور رحيم وقال
الملك اتوني به استخلصه لنفسى
فلما كلمه قال انك اليوم لدينا
مكين أمين قال اجعلني على
خزائن الارض اني حفظت علمي
وكذلك مثالي يوسف في الارض
يتبوا منها حيث يشاء نصيب
برحمتنا من نشاء ولا نضيع أجر
المحسنين

النفس لتقدسه دائماً وامتناع مباشرته اياها فان مطالبه كلية لا تدرك
جزئياتها بخلاف القلب وانما كانت امرأته لتسلطه عليها ووصول
أثر أمره وسلطانه اليها بواسطة القلب ومحكمو مستهاله في الحقيقة
وسؤال التولية على خزائن الارض ووصف نفسه بالحفظ والعلم هو
أن القلب يدرك الجزئيات المادية ويحفظها دون الروح فيقتضي
باستعداده قبول ذلك المعنى من الواهب الذي هو ملك روح القدس
وتمكنه في الارض يتبوأمنها حيث يشاء استخلافه بالبقاء بعد الفناء
عند الوصول الى مقام التمكين وهو أجزا المحسن أى العابد له في مقام
الشهود لرجوعه الى التفصيل من عين الجمع (ولاجرا الآخرة) أى
الحظ المعنوي بلذة شهود الجمال ومطالعة أنوار سمحات الوجه الباقي
(خير للذين آمنوا) الايمان العيني (وكانوا يلقون) بقية الانامية
* ولما رجع الى مقام التفصيل وجلس على سرير الملك للخلافة جاءه
اخوته القوي الحيوانية بعد طول مفارقتهم اياهم في سجن الرياضة
وانخلوة بمصر الحضرة القدسية والاستغراق في عين الجمع (فدخلوا
عليه) متقربين اليه بوسيلة التأديب بأداب الروحانيين لاطمئنان
النفس وتنويرها وتنوير تلك القوى بها وتدريبها بهيات الفضائل
والاخلاق ممتازين لاقوات العلوم النافعة من الاخلاق والشرائع
(فعرفهم) مع حسن حالهم وصلاحتهم بالذكاء والصفاء وفقدهم
واحتياجهم الى ما يطلبون منه من المعاني (وهـم له منكرون)
لارتقائه عن رتبتهم بالتجرد واتصافه بما لا يمكنهم ادراكه من الاوصاف
ولهذا استحضرت القوة العاقلة العملية بقوله (ائتوني بأخ لكم من
أسكنكم) اذا المعاني الكلية المتعلقة بالاعمال لا يدركها الا تلك القوة واعلم
أن المحبوبين يسبق كشوفهم اجتهدهم فيعلمون قواهم الشرائع
والاحكام ويسوسونها بعد الوصول وان اطمأنت نفوسهم قبله * وأما
جهازهم الذي جهزهم به فهو الكيل اليسير من الجزئيات التي يمكنهم
ادراكها والعمل بها وقال (فان لم تأتوني به فلا كيل لكم) من المعاني

ولاء جبر الآخرة خير للذين آمنوا
وكانوا يلقون وجاء أخوة يوسف
فدخلوا عليه فعرفهم وهم له
منكرون ولما جهزهم بجهازهم
قال ائتوني بأخ لكم من أسكنكم
ألا ترون أني أوف الكيل وأنا
خير المتزئين فان لم تأتوني به فلا
كيل لكم

الكلية الحاصلة (عندى ولا تقربون) لبعدر ببتكم عن رتبتي الا
بواسطته ولما كانت العاقلة العملية اذالم تفارق مقام العقل المحض الى
مقام الصدر لم يمكنهما رافقة القوى الحسية والفاؤها المعاني الجزئية
الباعثة اياها على العمل وتحريك القوة النزوعية الشوقية نحو المصالح
العقلية (قالوا ستراد عنه أباه) أى بتصفية الاستعداد لقبول فيضه
وقوله (لغنيانه اجعلوا بضاعتهم في رحالهم) اشارة الى أمر القلب
فتيانه القوى النباتية عند تمسيع النفس حالة الاطمئنان بايراد مواد
قواهم التي يتقوون بها و يقتدرون على كسب كمالاتهم اذهى بضاعتهم
التي يمكنهم بها الامتياز ورحالهم آلات ادراكاتهم ومكاسبهم (لعلهم)
يعرفون قواهم وقدرهم على الاكتساب (اذا انقلبوا الى أهلهم) من
سائر القوى الحيوانية كالغضبية والشهوانية وأمثالهما (لعلهم
يرجعون) الى مقام الاسترباح والامتياز من قوت المعاني والعلوم
النافعة بتلك البضاعة (فلما رجعوا الى أيهم) بتصفية الاستعداد
والتمرن بهيات الفضائل اقتضوه ارسال القوة العاقلة العملية معهم
لامدادهم في فضائل الاخلاق بالمعاني دائماً أى استمدوا من فيضه
(نكتل) أى نستفد منه وانا لانستزله الى تحصيل مطالبنا نهللك كما
فعلنا حالة الجاهلية بأخيه بل نحفظه بالتعهد له ومراعاته في طريق
الكمال * وأخذ العهد منهم في ارساله معهم واستميناقه عبارة عن
تقديم الاعتقاد الصحيح الايماني على العمل والزامهم ذلك العقد أولاً
والالم يستقيم حالهم في العمل ولم ينبج (لاتدخلوا من باب واحد) أى
لاتسلكوا طريق فضيلة واحدة كالسحابة مثلاً دون الشجاعة أولاً
تسيروا على وصف واحد من أوصاف الله تعالى فان حضرة الوحدة
هى منشأ جميع الفضائل والذات الاحدية مبدأ جميع الصفات
فاسلكوا طرق جميع الفضائل المتفرقة حتى تتصفوا بالعدالة
فتتطرقوا الى الحضرة الواحدية وسيروا على جميع الصفات حتى

عندى ولا تقربون قالوا ستراد
عنه أباه وانا لفاعلون وقال
لغنيانه اجعلوا بضاعتهم في رحالهم
لعلهم يعرفونها اذا انقلبوا الى
أهلهم لعلهم يرجعون فلما رجعوا
الى أيهم قالوا يا أبا نانا منع منا
الكيل فأرسل معنا أخانا نكتل
واناله لحفظون قال هل امنكم
عليه الا كما أمنتكم على أخيه
من قبل فالتة خير حافظا وهو أرحم
الراحين ولما فتحوا متاعهم
وجدوا بضاعتهم ردت اليهم
قالوا يا أبا نانا منبغى هذه بضاعتنا
ردت الينا ونمير أهلنا ونحفظ
أخانا ونزداد كيل بعير ذلك كيل
يسير قال لن أرسله معكم حتى
تؤتون موثقاً من الله لتأتني به
الا أن يحاط بكم فلما اتوه
موثقهم قال الله على ما نقول
وكيل وقال يا بني لاتدخلوا من
باب واحد وادخلوا من أبواب
متفرقة

وما أغنى عنكم من الله من شيء
ان الحكم الا الله عليه توكلت
وعليه فليتوكل المتوكلون ولما
دخلوا من حيث أمرهم أبوهم
ما كان يغنى عنهم من الله
من شيء الا حاجة في نفس يعقوب
قضاها وانه لذوا علم لما علمناه
ولكن أكثر الناس لا يعلمون
ولما دخلوا على يوسف آوى
اليه أخاه قال انى أنا أخوك فلا
تبتسبما كانوا يعملون فلما
جهزهم ببهارهم جعل السقاية
في رحل أخيه ثم أذن مؤذن
أيتهما العير انكم لسارقون قالوا
وأقبلوا عليهم ماذا تفقدون
قالوا نفقد صواع الملك ولمن جاء
به حمل بعير وأنا به زعيم قالوا
تالله لقد علمتم ما جئنا لنفسد
في الارض وما كنا سارقين قالوا
فاجزأوه ان كنتم كذابين قالوا
جزأوه من وجد في رحله فهو
جزأؤه كذلك نجزي الظالمين
فبدأ بأوعيتهم قبل وعاء أخيه
ثم استخرجها من وعاء أخيه
كذلك كذب يوسف

يكشف لكم عن الذات وقد ورد في الحديث ان الله تعالى يتجلى على
أهل المذاهب يوم القيامة في صورة معتقدهم فيعرفونه ثم يتحول الى
صورة أخرى فينكرونه (وما أغنى عنكم من الله من شيء) أى لا أدفع
عنكم شيئا ان منعكم توفيقه وحجبكم ببعض الحجب عنكم كما لا تكلم فان
العقل ليس اليه الا افاضة العلم لا اجادة الاستعداد ورفع الحجاب (ولما
دخلوا) أى امتثلوا أمر العقل بسلك طرق جميع النضائل لم يغن
عنهم من جهة الله (من شيء) أى لم يدفع عنهم الاحتجاب بحجاب
الجلال والحرمان عن لذة الوصال لان العقل لا يهتدى الا الى الفطرة
ولا يهتدى الا الى المعرفة وأما التنوير بنور الجلال والتلذذ بلذة الشوق
بطلب الوصال وذوق العشق بكل الجلال والجمال بل جلال الجلال
وجلال الجلال فأمر لا يتيسر الابنور الهداية الحقايقية (الا حاجة
في نفس يعقوب) هى تكميلهم بالنضيلة (وانه لذوا علم) لتعليم الله
ايامه لادو عيان وشهود (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) ذلك فيحسبون
الكمال ما عند العقل من العلم أو ناس الحواس لا يعلمون علم العقل
الكلى (ادى اليه أخاه) للتناسب بينهما في التجرد (جعل السقاية
في رحل أخيه) مشربته التى يكيل بها على الناس أى قوة ادراكه
للعلم ليس تفيدهم بالعلوم الشرائع ويستنبط قوانين العدالة فان
العاقلة العملية تقوى على ادراك المعقولات عند التجرد عن ملابس
الوهم والخيال كما تقوى النظرية وهى القوة المدبرة لأمور المعاش
المشوبة بالوهم فى أول الحال * ونسبته الى السرقة لتعوده بادراك
الجزئيات فى محل الوهم من المعانى المتعلقة بالمواد وبعده عن ادراك
الكليات فلما تقوى عليها بالادى الى أخيه واستفادته منه تلك
القوة بالتجرد فكانه قد سرق ولم يسرق * والمؤذن الذى نسبهم الى
السرقة هو الوهم لوجدان الوهم تغير حال الجميع عما كانت عليه
وعدم مطاوعته له وتوهمه لذلك نقصا فيهم * والحمل الموعود لمن يهتدى

بالصواع هو التكليف الشرعي الذي يحصل بواسطة العقل العمل
عند استفادته علم ذلك من القلب والصواع هو القوة الاستعدادية
التي يحصل بها علمه * والفاقد لها المفتش لمتاعهم المستخرج اياها من
رحل أخيه هو الفكر الذي بعثه القلب لهذا الشأن ولما كان
دين روح القدس تحقق المعارف والحقائق النظرية مما لا يتعلق
بالعمل (ما كان لياخذ أخاه) بالبعث على العمليات والاستعمال على
الفضائل (في دين الملك) لأن دينه العلم وعلمه التعقل (الأن يشاء
الله) أي وقت تنور النفس بنور القلب المستفاد منه وتفسح الصدر
القابل للعمليات وذلك هو رفع الدرجات لأن النفس حينئذ ترتفع
الى درجة القلب والقلب الى درجة الروح في مقام الشهود (وفوق
كل ذي علم) كالقوى (عليم) كالعقل العمل وفوقه القلب وفوقه
العقل النظري وفوقه الروح وفوقه روح القدس والله تعالى فوق
الكل علام الغيوب كلها ومعنى (قالوا ان يسرق فقد سرق أخ له من
قبل) أن القلب استعد لهذا المعنى من قبل دون القوى فبقوا
منكرين لهم ما متهمين اياهما عند أبيهما التحصيل مطالبهما وطلب لذة
وراء ما يطلبونها وقيل كان لابراهيم صلوات الله عليه وسلامه
منطقة يتوارثها أكبر أولاده فورثها من اسحق عمه يوسف لكونها
كبرى من أولاده وقد حضنته بعد وفاة أمه راحيل فلما شب
أراد يعقوب انتزاعه منها فلم تصبر عنه فزمت المنطقة تحت ثيابه عليه
السلام ثم قالت اني فقدت المنطقة فلما وجدت عليه سلم لها وتركه
يعقوب عندها حتى ماتت وهي اشارة الى مقام الفتوة التي ورثها
من ابراهيم الروح قبل مقام الولاية وقت شبابه وقد حرمته عليه
النفس المطمئنة التي حضنتها وقت وفاة راحيل اللوامة واردة انتزاع
يعقوب اياه منها اشارة الى أن العقل يريد الترقى الى كسب
المعارف والحقائق واذا وجد موصوفاً بالفضائل في مقام الفتوة

ما كان لياخذ أخاه في دين الملك
الأن يشاء الله نرفع درجات من
نشاء وفوق كل ذي علم عليم قالوا
ان يسرق فقد سرق أخ له من
قبل

رضى به وتركه عند النفس مطمئنة سال الكافي طريق الفضائل
حتى توفيت بالفناء في الله في مقام الولاية والله أعلم * واسرار يوسف
في نفسه كلمته علمه بتصورهم عن ادراك مقامه ونقصانهم عن كماله
وهي قوله انتم شرمكنا والذي اقترح أن يأخذه يوسف القلب مكان
أخيه العقل العملي هو الوهم لما دخلته في المعقولات وشوقه
الى الترقى الى أفق العقل وحكمه فيها لا على ما ينبغي وميله الى
سياسة اياهم دون العقل العملي للناسب الذي بينهم في التعلق
بالمادة ونزوعه الى تحصيل ما ربه من اللذات البدنية ولما وجد
القلب متاعه من ادراك المعاني المعقولة عند العقل العملي دون
الوهم (قال معاذ الله أن نأخذ الا من وجدنا متاعنا عنده انا) ان
أخذنا الوهم مكانه واويناه البنا والقينا اليه ما ألقينا الى أخينا كما
مرتكين الظلم العظيم لوضعنا الشئ في غير محله * وبأسهم منه شعورهم
بعدم تكفيل الوهم اياهم وتمتعهم بدواعيه وحكمه * وكبيرهم
الذي ذكرهم موثق أبيهم الذي هو الاعتقاد الايماني وتفريطهم
في يوسف عند حكومة الوهم هو المذبحر ولهذا قال المفسرون هو الذي
كان أحسنهم رأيا في يوسف ومنعهم عن قتله وقوله (فلن أبرح الارض
حتى يأذن لي أبي) أي لا أتحرل الا بحكم العقل دون الوهم الى أن
أموت وأمرهم بالرجوع الى أبيهم سياسة اياهم بامتنال الاوامر
العقالية (وما شهدنا الا بما علمنا) أي انا لا نعلم كون ذلك المتاع
عند العاقل العملية الانقضا وسرقة لعدم شعورنا به وبكونه كمالا
(وما صنعنا) حافظين للمعنى العقلي العيني لانا لا ندرك الا ما في عالم
الشهادة وكذا أهل قرينتنا التي هي مدينة البدن من القوى النباتية
(والغير التي أقبلنا فيها) من القوى الحيوانية فأسألهم ليخبروك
بسرقه ابنك (قال بل سولت لكم أنفسكم أمرا) أي زينت طبائعكم
الجسمانية لكم أمر التلذذ باللذات البدنية والشهوات الحسية

فاسرّها يوسف في نفسه ولم
يبدّها لهم قال انتم شرمكنا
ولله أعلم بما تصفون قالوا يا
العزیز ان له أباشينا كبيرا فنخذ
أحدنا مكانه اننا نأخذ
المحسنين قال معاذ الله ان نأخذ
الا من وجدنا متاعنا عنده انا
اذ الظلمون فلما استأسوا منه
خلصوا نجيا قال كبيرهم ألم
تعلموا أن أبائكم قد أخذ عليكم
موثقا من الله ومن قبل ما فرطتم
في يوسف فلن أبرح الارض
حتى يأذن لي أبي أو يحكم الله لي
وهو خير الحكمين ارجعوا الى
أبيكم فقولوا يا أبانا ان ابنك
سرق وما شهدنا الا بما علمنا وما كنا
للغيب حافظين واسأل القرية
التي كنا فيها والغير التي أقبلنا فيها
وانا لصادقون قال بل سولت
لكم أنفسكم أمرا

فحسبتموها كما لا تتبع العقول والتزام الشرائع والتأمر
 بالفضائل نقصا (فصبر جميل) أي فأمركم صبر جميل في العمل
 بالشرائع والفضائل دائما والوقوف مع حكم الشرع والعقل أو صبر
 جميل على الاستمتاع على وجه الشرع أجل بكم من الإباحة
 والاسترسال بحكم الطبيعة أو فأمرى صبر جميل في بقاء يوسف القلب
 واخوته على استشراق الأنوار القدسية واستئزال الأحكام الشرعية
 واستخراج قواعدها التي لا مدخل لي فيها فلا بد لي من فراقهم
 إلى أو أن فراغهم إلى رعاية مصالح الجانبين والوفاء بكلا الأمرين
 أي المعاش والمعاد فان العقل كما يقتضي طلب الكمال واصلاح
 المعاد يقتضي صلاح البدن وترتيب المعاش وتعديل المزاج بالغذاء
 وترتيب القوى بالذات أو فأمرى صبر جميل على ذلك (عسى الله
 أن يأتيني بهم جميعا) من جهة الافق الاعلى والترقى عن طوري
 إلى ما يقتضيه نظري ورأي من مراعاة الطرفين ومقامي ومرتبتي
 من اختيار التوسط بين المنزلتين (انه هو العليم) بالحقائق (الحكيم)
 بتدبير العوالم فلا يتركهم مراعي للجهة العلوية ذاهلين عن الجهة
 السفلية فيخرب مدينة البدن ويهلك أهلها وذلك قبل التمسيع التام
 الذي أشرنا إليه اذ هو مقام الاجتماع بعد الكشف والسلوك في
 طريق الاستقامة بعد التوحيد (وتولى عنهم) أي أعرض عن جانبهم
 وذهل عن حالهم لحينه إلى يوسف القلب وانجذابه إلى جهته
 (وابيضت عيناه من الحزن) أو لا بوقوعه في غياهب الحب وكلال
 قوة بصيرته لقرط التأسف على فراقه ثم بترقيته عن طوره وفنائه
 في التوحيد وتحلقه عنه وعدم ادراكه لمقامه وكماله فبقى بصره
 حسيرا غير بصير بحال يوسف (وهو كظيم) مملوء من فراقه
 وقولهم (تفتوتذكر يوسف) إشارة إلى شدة حنينه وزوعه
 وانجذابه إلى جهة القلب في تلك الحالة دونهم لشدة المناسبة بينهما

فصبر جميل عسى الله أن يأتيني
 بهم جميعا انه هو العليم الحكيم
 وتولى عنهم وقال يا أسنى على
 يوسف وابيضت عيناه من الحزن
 فهو كظيم قالوا تالله تفتوتذكر
 يوسف حتى تكون حرضا
 أو تكون من الهالكين قال
 انما أشكو بثي وحزني إلى الله

في التجرد والميل الى العالم العلوي وقوله (وأعلم من الله ما لا تعلمون)
 اشارة الى علم العقل بر جوع القلب الى عالم الخلق ووقوفه مع العادة
 بعد الذهاب الى الجهة الحقيانية وانخلاعه عن حكم العادة عن
 قريب كما سئل أحدهم ما النهاية قال الرجوع الى البداية ولهذا
 العلم قال (يا بني اذهبوا فتحسسوا من يوسف وأخيه) وذلك عند
 فراغه عن السلوك بالكلمة ووصول أثر ذلك الفراغ الى العقل بقربه
 الى رتبته في التنزل والتسلي فيأمر القوى باستنزاه الى مقامهم
 بطلب الحظوظ في صورة الجمعية البدنية وتدبير عايشهم ومصالحهم
 الجزئية وذلك هو الروح الذي نهأهم عن اليأس منه اذ المؤمن يجد
 هذا الروح والرضوان في الحياة الثانية التي هي بالله فيحييا به ويتمتع
 بحضوره بجميع أنواع النعيم ولذات جنات الافعال والصفات
 والذات بالنفس والقلب والروح دون الكافرة قال (انه لا يأس من
 روح الله الا القوم الكافرون) وقولهم (مسنا وأهلنا الضر) اشارة
 الى عسرهم وسوء حالهم وضيقهم في الوقوف مع الحقوق (وجئنا
 بيضاعة مزجاة) الى ضعفهم لقلة مواد قواهم وقصور غذائهم عن
 بلوغ مرادهم وقولهم (فأوف لنا الكيل) استعطافهم اياه بطلب
 الحظوظ وقوله (هل علمتم ما فعلتم بيوسف وأخيه) اشارة الى تنزل
 القلب الى مقامهم في محل الصدر ليعرفوه فيتذكروا حالهم في البداية
 وما فعلوا به في زمان الجهل والغواية وقولهم (أنتك لانت يوسف)
 تعجب منهم عن حاله بتلك الهيئة النورانية والابهة السلطانية وبعدها
 عن حال بدايته وقوله (قدمن الله علينا) الى آخره اشارة الى علة ذلك
 وسبب كماله وقولهم (قاله لقد آثرنا الله علينا) اشارة الى تهدي
 القوى عند الاستقامة الى كماله ونقصها وقوله (لا تريب عليكم
 اليوم) لكونها محبولة على أفعالها الطبيعية وقوله (يغفر الله لكم)
 اشارة الى براءتهم من الذنب عند التنوير والفضيلة والتأمر بأمره

وأعلم من الله ما لا تعلمون يا بني
 اذهبوا فتحسسوا من يوسف
 وأخيه ولا تأسوا من روح
 الله انه لا يأس من روح الله
 الا القوم الكافرون فلما دخلوا
 عليه قالوا يا أيها العزيز مسنا
 وأهلنا الضر وجئنا بيضاعة
 مزجاة فأوف لنا الكيل وتصدق
 علينا ان الله يجزي المتصدقين
 قال هل علمتم ما فعلتم بيوسف
 وأخيه اذ أنتم جاهلون قالوا
 أأنتك لانت يوسف قال أنا
 يوسف وهذا أخى قد من الله
 علينا انه من يتق ويصبر فان الله
 لا يضيع أجر المحسنين قالوا ان الله
 لقد آثرنا الله علينا وان كنا
 لخاطئين قال لا تريب عليكم
 اليوم يغفر الله لكم وهو أرحم
 الراحمين

عند الكمال * والقميص هو الهيئة النورية التي اتصف بها القلب
عند الوصول الى الوحدة في عين الجمع والاتصاف بصفات الله تعالى
وقيل هو القميص الارثي الذي كان في تعويذه حين ألقي في البئر وهو
اشارة الى نور الفطرة الاصلية كما ان الاول اشارة الى نور الكمال
الحاصل له بعد الوصول والاول أولى بتبصير عين العقل فان العقل
لمالم تكمل بصيرته بنور الهداية الحقائقية عني عن ادراك الصفات
الالهية (واثوني بأهلكم أجمعين) أي ارجعوا الى عن آخركم في
مقام الاعتدال ومراعاة التوسط في الافعال فان القلب متوسط بين
جهتي العلو والسفالة والنزول والارتفاع واثمروا بأمرى واقربوا مني ولا
تبعدوا عن مقامى في طلب اللذات البدنية بمقتضى طبا عكم * وريحه
الذي وجدته من بعيد هو وصول أثر رجوع القلب الى عالم العقل
والمعقول واقباله اليه من محض التوحيد بتجهيز القوى الحيوانية
بجهاز الحظوظ على حكم العدالة وقانون الشرع والعقل فقد قيل انه
جهاز العير بأجل ما يكون ووجهها الى كنعان * وضلاله القديم
هو تعشقه بالقلب أزلا وذهوله عن جهتهم وقوله (ألم أقل لكم اني
أعلم من الله ما لا تعلمون) اشارة الى سابق علمه برجوع القلب الى مقام
العتل * واستغفاره لهم تقريره اياهم على حكم الفضائل العقلية
بالاستقامة بعد صفائهم وذكائهم وقبولهم للهيئات النورية بعد خلع
الظلمانية * ودخولهم على يوسف هو وصولهم الى مقام الصدر حال
الاستقامة * ودخولهم مصر كون الكل في حضرة الجمعية الالهية
الواحدية مع تفاضل مراتبهم في عين جمع الوحدة * ورفع أبويه على
العرش عبارة عن ارتفاع مرتبتي العقل والنفس عن مراتب سائر
النوى وزيادة قربهما اليه وقوة سلطنتهما عليها * وخرورهم له سجدا
عبارة عن انقياد الكل وطاعتهم له بالامر الواحداني بلا فعل حركة
بأنفسهم بحيث لا يتحرك منها شعرو ولا ينبض لها عرق الا بالله * وتأويل

اذهبوا بقميصي هذا فالقوه
على وجه أبي يأت بصيرا وأتوني
بأهلكم أجمعين ولما فصلت
العير قال أبوهم اني لاجدر بريح
يوسف لولا أن تفندون قالوا تالله
انك لفي ضلالك القديم فلما أن جاء
البشير ألقاه على وجهه فارتد
بصيرا قال ألم أقل لكم اني أعلم
من الله ما تعلمون قالوا يا أبانا
استغفر لنا ذنوبنا انا كنا خاطئين
قال يوسف استغفر لكم ربى انه
هو الغفور الرحيم فلما دخلوا
على يوسف آوى اليه أبويه وقال
ادخلوا مصر ان شاء الله آمنين
ورفع أبوه على العرش وخرروا
له سجدا وقال يا أبت هذا تأويل
رؤياي من قبل

قد جعلها ربي حقا وقد أحسن
بي إذا أخرجني من السجن وجاء
بكم من البدن بعد أن نزع
الشیطان يدي وبين اخوتي
إن ربي لطيف لما يشاء أنه هو
العليم الحكيم رب قد آتيتني
من الملك وعلمتني من تأويل
الاحاديث فاطر السموات
والارض أنت ولي في الدنيا
والآخرة توفي مسلما والحقني
بالصالحين ذلك من أنباء الغيب
فوحيه اليك وما كنت لديهم إذ
أجمعوا أمرهم وهم يمكرون وما
أكثر الناس ولو حرصت
بمؤمنين وما تسألهم عليه من
أجر أن هو الا ذكر للعالمين
وكاين من آية في السموات
والارض يمزون عليها وهم عنها
معرضون وما يؤمن أكثرهم
بالله الا وهم مشركون أفأمنوا
أن تأتيهم غاشية من عذاب الله
أو تأتيهم الساعة بغتة وهم
لا يشعرون قل هدم سبيلي أدعوا
الى الله على بصيرة أنا ومن
اتبعني

رؤياه صورة ما تقرّر في استعداده الاول من قبول هذا الكمال (قد
جعلها ربي حقا) أخرجها من القوة الى الفعل (وقد أحسن بي)
بالبقاء بعد الفناء (إذا أخرجني من) سجن الخلوة التي كنت فيها محجوبا
عن شهود الكثرة في عين الوحدة ومطالعة الجمال في صفات الجلال
(وجاء بكم من) بدو خارج مصر الحضرة الالهية (من بعد أن نزع)
شیطان الوهم (بيني وبين اخوتي) بتخريجه اياهم على القائي في قعر بئر
الطبيعة بانهم ما كهم وتمالكهم على الذات البدنية (إن ربي لطيف)
يلطف باحبابه بتوفيقهم لكمال وتدبير أمورهم بحسب مشيئته
الازليمة وعنايته القدية (أنه هو العليم) بما في الاستعدادات
(الحكيم) بترتيب أسباب الكمال وتوفيق المستعد للوصول اليه (رب
قد آتيتني من الملك) أي من توحيد الملك الذي هو توحيد الافعال
(وعلمتني من تأويل الاحاديث) أي معاني المغيبات وما يرجع اليه
صورة الغيب وهو من باب توحيد الصفات (فاطر) سموات الصفات
في مقام القلب وارض توحيد الافعال في مقام النفس (أنت ولي)
بتوحيد الذات في دنيا الملك وآخرة الملكوت (توفني مسلما) أفنتني عني
في حالة كوني منقاد الامر لا طاعة لبقائه الانية (والحقني بالصالحين)
الثابتين في مقام الاستقامة بعد الفناء في التوحيد (وما يؤمن
أكثرهم بالله) الايمان العلمي (الا وهم مشركون) باثبات موجود غيره
أو الايمان العيني الا وهم مشركون باحتجابهم بأنانيتهم (غاشية من
عذاب الله) حجاب يحجب استعدادهم عن قبول الكمال من هيئة
راحة ظلمانية (أو تأتيهم) القيامة الصغرى (بغتة وهم لا يشعرون)
بنور الكشف والتوحيد فلا يرتفع حجابهم فيسبقون في الاحتجاب أبدا
(قل هذه) السبيل التي أسلكها وهي سبيل توحيد الذات (سبيلي)
المخصوص بي ليس عليه الا أنا وحدي (أدعوا الي) الذات الاحدية
الموصوفة بكل الصفات في عين الجمع (أنا ومن اتبعني) في هذه السبيل

وكل من يدعو الى هذه السبيل فهو من أتباعي اذا انبىاء قبلي كلهم
كانوا داعين الى المبدأ والمعاد والى الذات الواحدة الموصوفة ببعض
الصفات الابراهيم عليه السلام فانه قطب التوحيد دول هذا كان
صلى الله عليه وسلم من أتباعه باعتبار الجمع دون التفصيل اذ لا يتم
لتفاصيل الصفات الا هو عليه الصلاة والسلام والالكان غيره خاتما
السبيل الحق كما ختم لان كل أحد لا يمكنه الدعوة الى المقام الذى
بلغ اليه من الكمال (وسبحان الله) أنزهه من أن يكون غيره على سبيله
بل هو السالك سبيله والداعى الى ذاته (وما أنا من المشركين) المثبتين
للغير فى مقام التوحيد الذاتى المحجبين عنه بالانائية بل أنا به فان عني
فهو الداعى الى سبيله (وما أرسلنا من قبلك الا رجالا نوحى اليهم) أى
من كان فيه بقية من الرجولية من أهل قرنى الصفات والمقامات
لا من مصر الذات فان البقاء الحاصل لاهل التمكين لا يكون الا بقدر
الفناء والرجوع الى الخلق لا يكون الا على حسب العروج فالفناء
التام والعروج الكامل لا يكون الا للقطب الذى هو صاحب
الاستعداد الكامل الذى لا رتبة الا قد يبلغها ويلزم أن يكون الرجوع
التام الشامل لجميع تفاصيل الصفات عند البقاء له وهو الخاتم ولهذا
قال عليه الصلاة والسلام كان بنى ان النبوة تم ووصف وبقي منه
موضع لبنة واحدة فكنت أنا تلك اللبنة والى هذا المعنى أشار بقوله
بعثت لاتم مكارم الاخلاق (أفلم يسيرا) أى أرض استعدادهم
(فينظروا كيف كان) نهاية أمر (الذين من قبلهم) وغاية كمالهم
فبلغوا منتهى اقدامهم ويحصلوا كمالهم بحسب استعداداتهم
فان لكل أحد خاصية واستعداد خاص يقتضى سعادة خاصة هي
عاقبته ومن الاطلاع على خواص النفوس وغايات اقدامهم فى
السير يحصل للنفس هيئة اجتماعية من تلك الكمالات هي كمال الامة
المحمدية على حسب اختلاف استعداداتهم وهي الدار الآخرة التى

وسبحان الله وما أنا من
المشركين وما أرسلنا من قبلك
الا رجالا نوحى اليهم من أهل
القرى أفلم يسيرا فى الارض
فينظروا كيف كان عاقبة
الذين من قبلهم ولدار الآخرة
خير للذين اتقوا

هي خير للذين اتقوا صفات نفوسهم التي هي حجب الاستعدادات
(أفلا تعقلون) أن هذا المقام خير مما أنتم عليه من الدار الثانية
ومتعانتها فانها هي الحيوان لو كانوا يعلمون (حتى اذا استيأس
الرسل) أي ساروا واتقوا وتراخى فتحهم ونصرهم في الكشف على
كفرة قوى النفس حتى اذا استيأس الرسل الذين هم أشرف القوم
من بلوغ الكمال (وظنوا أنهم قد) كذبهم ظنونيهم في استعدادهم
للكمال أو رجائهم (جاءهم نصرنا) بالتأييد والتوفيق من امداد أنوار
الملكوت والجبروت (فنجي من نشاء) من أهل العناية من الرسل
وأتباعهم (ولا يرد) قهرنا بالحجب والتعذيب (عن القوم المجرمين)
بأظهار صفات نفوسهم على قلوبهم فيكسبون الهيات الغاسقة
الحاجة المؤذية (لقد كان في قصصهم عبرة) أي ما يعبر بها عن
ظاهرها الى باطنها كما عبرنا في قصة يوسف لاولي العقول المجردة عن
قشور الوهميات الخالصة عن غشاوات الحسيات (ما كان) هذا
القرآن (حديثا يفتري) من عند النفس (ولكن تصديق الذي) كان
ثابتا قبله في اللوح (وتفصيل كل شيء) أجل في عالم القضاء وهداية
الى التوحيد (ورحمة) بالتجليات الصفاتية من وراء أستار آياته
(لقوم يؤمنون) بالغيب لصفاء الاستعداد

﴿سورة الرعد﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(الم) أي الذات الاحدية واسمه العليم واسمه الاعظم ومظهره الذي
هو الرحمة النامة على ما أشير اليه (تلك) معظمات علامات كتاب الكل
الذي هو الوجود المطلق وآياته الكبرى (و) المعنى (الذي أنزل اليك
من ربك) من العقل الفرقاني وهذا الذي ذكر من درج المعاني
في الحروف هو الحق (ولكن أكثر الناس لا يؤمنون الله الذي رفع
السماوات بغير عمد ترونها) أي بعمد غير مرئية هي ملكوتها التي

فلا تعقلون حتى اذا استيأس
الرسل وظنوا أنهم قد كذبوا جاءهم
نصرنا فنجي من نشاء ولا يرد بأسنا
عن القوم المجرمين لقد كان في
قصصهم عبرة لاولي الالباب
ما كان حديثا يفتري ولكن
تصديق الذي بين يديه وتفصيل
كل شيء وهدي ورحمة لقوم
يؤمنون

* (بسم الله الرحمن الرحيم)*
المر تلك آيات الكتاب والذى
أنزل اليك من ربك الحق ولكن
أكثر الناس لا يؤمنون الله
الذى رفع السماوات بغير عمد
ترونها

تقومها وتحترقها من النفوس السماوية أو سموات الارواح بلا مادة
تعمد لها فتقوم هي بها بل مجردة قائمة بأنفسها (ثم استوى) مستعلية
(على العرش) بالتأثير والتقويم أو على عرش القلب بالتجلى (وسخر)
شمس الروح بادرالامارف الكلية واستشراق الانوار العالمية وقر
القلب بادرالتماني العالمين جميعا والاستمداد من فوق ومن تحت ثم
قبول تجليات الصفات بالكشف (كل يجري لاجل مسمى) أي غاية
معينة هي كماله بحسب القطرة الاولى (يدبر الامر) في البداية بتهيئة
الاستعداد وترتيب المبادئ (يفصل الآيات) في النهاية بترتيب
الكالات والمقامات المترتبة في السلوك على حسب تجليات الافعال
والصفات (لعلكم بلقاء ربكم) عند مشاهدات آيات التجليات
(توقنون) عين اليقين (وهو الذي مد) أرض الجسد (وجعل فيها
رواسي) العظام وأنهار العروق (ومن كل) ثمرات الاخلاق
والمدركات (جعل فيها زوجين اثنين) أي صنفين متقابلين كالجود
والبخل والحياء والقبعة والفجور والعفة والجبن والشجاعة والظلم
والعدالة وأمثالها كالسواد والبياض والحلو والحامض والطيب
والنتن والحرارة والبرودة والملاسة والخشونة وأمثالها (يغشى)
ليل ظلمة الجسمانيات على نهار الروحانيات كتغشية القوى الروحانية
بآلاتها والروح بالجسد (ان في ذلك لايات لقوم يتفكرون) في
صنع الله وتطابق عالميه الاصغر والاكبر (وفي) أرض الجسد
(قطع متجاورات) من العظم واللحم والشحم والعصب وجنات من
أشجار القوى الطبيعية والحيوانية والانسانية من أعصاب القوى
الشهوانية التي يعصر منها خمر هوى النفس والقوى العقلية التي
يعصر منها خمر المحبة يعصر العشق وزرع القوى النباتية ونخيل سائر
الحواس الظاهرة والباطنة (صنوان) كالعينين والاذنين والمنخرين
(وغير صنوان) كاللسان وألة الفكر والوهم والذكر (تسقي بماء

ثم استوى على العرش وسخر
الشمس والقمر كل يجري
لاجل مسمى يدبر الامر يفصل
الآيات لعلكم بلقاء ربكم
توقنون وهو الذي مد الارض
وجعل فيها رواسي وأنهارا
ومن كل الثمرات جعل فيها
زوجين اثنين يغشى الليل
النهار ان في ذلك لايات لقوم
يتفكرون وفي الارض قطع
متجاورات وجنات من أعصاب
وزرع ونخيل صنوان وغير
صنوان يسقي بماء

واحد) هو ماء الحياة (وتفضل بعضها على بعض في) أكل الادراكات
 والملكات كتفضيل مدركات العقل على الحس والبصر على اللمس
 وملاكمة الحكمة على العفة وأمثالها (لعلكم تعقلون) عجائب صنعته
 (وان تعجب) عن قولهم فهو مكان التعجب لان الانسان في كل ساعة
 خلق آخر جديد بل العالم لحظة فلحظة خلق جديد بتبدل الهيئات
 والاحوال والاضاع والصور فكيف ينكر الخلق الجديد من نظر
 في عالم الكون والفساد بعين الاعتبار (أولئك الذين) يحبوا عن
 شهود أفعال الربوبية وتجلياتها فكيف عن تجليات الصفات
 الالهية (وأولئك الأغلال في أعناقهم) فلا يقدر أن يرفعوا
 رؤسهم المنكسرة الى الارض القاصر نظرها الى ما يدانيها من الحس
 فيروا ملكوت الارواح ويشاهدوا عالم القدرة وما يعد عن منازل
 الحس من المعقولات (وأولئك أصحاب) نيران جهنم الافعال
 في قعرها وية الطبيعة (هم فيها خالدون ويستعجلونك بالسيئة قبل
 الحسنة) بمناسبة استعدادهم للشراستيلاء الهيئات المظلمة
 والذاتل عليها فينزعون الى الشر لغلبة الشر عليهم (وقد خلت من
 قبلهم) عقوبات أمثالهم (وان ربك لذو مغفرة للناس) مع ظلمهم
 على أنفسهم باكتساب تلك الهيئات الغاسقة الحاجبة عن النور
 لمن لم ترسخ فيه ولم تبطل استعدادهم فيزيلها بنور رحمته (وان ربك
 شديد العقاب) لمن ترسخ فيه وصارت ريتا وأبطلت الاستعداد
 (ويقول الذين كفروا لولا أنزل عليه آية من ربه) حجبوا فلم
 يروا الآيات الشاهدة على النبوة من انصافه بصفات الله لعدم
 أدراكهم وعي بصائرهم فلذلك لم يعدوها آيات واقترحوها على
 حسب هواهم ما علمك الا انذارهم لاهدايتهم اذ الهداية الى الله
 (ولكل قوم هاد) يناسبهم بحسب الجنسية الفطرية فياثلونه عند كماله
 وتلقيه النور الالهي ويقبلون الهداية منه فيهديهم الله على مظهره

واحد وتفضل بعضهم على بعض
 في الاكل ان ذلك لايات لقوم
 يعقلون وان تعجب فحجب
 قولهم اننا كنا ترابا من اني خلق
 جديد أولئك الذين كفروا
 بربهم وأولئك الأغلال في
 أعناقهم وأولئك أصحاب النار
 هم فيها خالدون ويستعجلونك
 بالسيئة قبل الحسنة وقد خلت
 من قبلهم المثلات وان ربك
 لذو مغفرة للناس على ظلمهم
 وان ربك شديد العقاب
 ويقول الذين كفروا لولا أنزل
 عليه آية من ربه انما أنت منذر
 ولكل قوم هاد

فن ناسبك تلك الجنسية الاصلية قبل الهداية منك ومن لافلا وتلك
 أسرار خفية لا يعلمها الا (الله) الذي (يعلم ما تحمّل كل أنثى) فيعلم
 ما تحمّل أنثى النفس من ولد الكمال أى ما فى قوة كل استعداد وما تزيد
 أرحام الاستعداد بالتزكية والتصفية وبركة الصلابة من الكمالات
 وما تنقص منها بالانهمال فى الشهوات (وكل شئ) من الكمالات
 (عنده بمقدار) معين على حسب القابلية أو كل شئ من قوة قبول
 فى استعداد مقدّر عنده بمقدار فى الازل من فيضه الا قدس لا يزيد
 ولا ينقص أول كل قوم هاد هو الله تعالى كما قال انك لا تهدي من
 أحببت ولكن الله يهدي من يشاء لعله بما فى الاستعدادات من قوة
 القبول وزياتها ونقصانها فيقدر بحسبها كما لا تتم (عالم) غيب
 ما فى الاستعدادات من قوة القبول وشهادة الكمالات الحاضرة
 الخارجة الى الفعل (الكبير) الشأن الذى يجبل عن اعطاء ما يقتضيه
 بعض الاستعدادات بل يسع كلها فيعطيها مقتضياتها (المتعال) عن
 ان ينقطع فيضه فيأخر عن حصول الاستعداد وينقص مما يقتضيه
 (سواء منكم من أسرار القول) فى مكان استعداده (ومن جهربه)
 بابرار العلم من القوة الى الفعل (ومن هو مستخف) بليل ظلمة نفسه
 (و) من هو (سارب) بخروجه من مقام النفس وذهابه فى نهار نور
 الروح (له معقبات) أمداد متعاقبة من الملكوت واصلة اليه من
 أمر الله (يحفظونه من) خطفات جن القوى الخيالية والوهمية
 وغلبات البهيمية والسبعية واهلا كهالها (ان الله لا يغير ما بقوم) من
 نعمة وكال ظاهر أو باطن (حتى يغيروا ما بأنفسهم) من الاستعداد
 وقوة القبول فان الفيض الالهى عام متصل كالماء الجارى ألم ترا الى
 قوله يسقى بماء واحد ونفضل بعضها على بعض فى الاكل فيستلون بلون
 الاستعداد فى تكثر استعدادة تكثر فيضه فزاد فى شربه ومن تصفى
 استعدادة تصفى فيضه فزاد فى خيره وكذا النعم الظاهرة لا بد فى تغييرها

الله يعلم ما تحمّل كل أنثى
 وما تنقص الارحام وما تزداد
 وكل شئ عنده بمقدار عالم
 الغيب والشهادة الكبير
 المتعال سواء منكم من أسرار
 القول ومن جهربه ومن هو
 مستخف بالليل وسارب بالنهار
 له معقبات من بين يديه ومن
 خائفه يحفظونه من أمر الله ان
 الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا
 ما بأنفسهم واذا أراد الله بقوم
 سوء فلا مرد له وما لهم من دونه
 من وال

الى النعم من استحقاق جلى أو خفى ولهذا قال المحققون ان الدعاء
الذى لا يتخلف عنه الاستجابة المشار اليه بقوله ادعوني أستجب لكم هو
الذى يكون بلسان الاستعداد وعن بعض السلف أن الفأرة مزقت
خفى وما أعلم ذلك الا بذب أحدثه والاما ساطها الله على وتعل بقول
الشاعر * لو كنت من مازن لم تستج ابلى * (هو الذى يريكم) برق
لوامع الانوار القدسية والخطفة الالهية (خوفا) أى خائفين من
سرعة انقضائه وبطء رجوعه (وطما) أى طامعين فى ثباته وسرعة
رجوعه (وينشئ) سحب السحابة (الثقال) بماء العلم اليقيني
والمعرفة الحقة (ويسبح) رعد سطوة التجليات الجلالية أى يسبح الله
ويعجده عما يتصور فى العقل من ترد عليه تلك التجليات لوجدانه مالا
يدركه العقل ويحمده حق حمده بالكمال المستفاد من ذلك التجلى جدا
فعليا فيكون التسبيح لئلا يرد الموجب لذلك أو السطوة تسبح بنفس
التجلى المنزه عن أن يدرك بالادراك العقلي (والملائكة) أى ملائكة
القوى الروحانية من هيئته وجلاله (ويرسل) صواعق السحبات
الالهية بتجلى القهر الخفي المتضمن للطف الكلى فيسلب الوجود
عن المتجلى عليه وينفيه عن بقية نفسه كما ورد فى الحديث ان لله سبعين
ألف حجاب من نور وظلمة لو كشفها لأحرقت سبحات وجهه ما انتهى
اليه بصره من خلقه (فيصيب بها من يشاء) من عباده المحبوبين والمحبين
العشاق المشتاقين (وهم يجادلون فى الله) بالتفكر فى صفاته والنظر
العقل فى اثباته وما يجب له ويمتنع عليه من الصفات (وهو شديد
المحال) القوى فى رفع الحيل العقلية فى الادراك وطمس نور بصيرته
بالتجلى واحراقه بنور العشق (له دعوة الحق) أى الدعوة الحقيقية التى
ليست بالباطل له لا لغيره يدعونه نفسه فيستجيب كما قال ألاته الدين
الخالص أى الدين الخالص ليس الا دينه ومعناه أن الدعوة الحقيقة
الحقيقة بالاجابة هى دعوة الموحدين الفاني عن نفسه الباقي بربه وكذا

هو الذى يريكم البرق خوفا
وطمعا وينشئ السحاب الثقال
ويسبح الرعد بحمده والملائكة
من خيفته ويرسل الصواعق
فيصيب بها من يشاء وهم
يجادلون فى الله وهو شديد
المحال له دعوة الحق والذين
يدعون من دونه لا يستجيبون
لهم بشئ الا كباط كفيه الى
الماء ليبلغ فاه وما هو ببالغه

الدين الخالص دينه * والدعاة القائمون بأنفسهم لا يدعون الا من
تصوروه ونحتوه في خيالهم فلا يستجاب لهم الا كاستجابة الجهاد الذي
يطلب منه الشيء ولا يمرى انه لا يدعو الله الا الموحّد وغيره يدعو
الغير الموهوم الذي لا قدر له ولا وجود فلا استجابة وهو الذي يجب
استعداده بصفات نفسه فلا يعلم ما استحقته فضاع دعاؤه ولا يكون مثل
هذا الدعاء الا في ضياع أو دعوة الحق جل وعلا لا تكون الا له أو
دعوة المدعو الذي هو الحق هي الدعوة المختصة بذاته لا يدعى بها غيره
من أسمائه وصفاته والواصفون الدين يدعون أسمائه وصفاته من
دون ذاته لا يستجيبهم المدعو الا استجابة كاستجابة داعي الماء بالاشارة
لكونهم محجوبين (ومادعاء) المحجوبين (الافى) ضياع (ولله) ينقاد
(من في السموات والارض) من الحقائق الروحانيات كاعيان الجواهر
وملكوت الاشياء (وظلالهم) أي هياكلهم وأجسادهم التي هي
أصنام تلك الروحانيات وظلالها ولهذا قرأ النبي صلى الله عليه وسلم
في عبادة السجدة سجدة لك وجهي وسواي وخيالي أي حقيقة ذاتي
وسواي شخصي وخيال نفسي أي وجودي وعملي وشخصي (طوعا
وكرها) أي شاؤا وأبوا والمعنى يلزمهم ذلك اضطرارا لأن بعضهم طائع
وبعضهم كاره (بالغدو والاصال) أي دائما (قل أفنخذتم من دونه)
أي من كل ما عداه كأن من كان (أولياء لا يملكون لانفسهم نفعا ولا
ضررا) اذا القاد والمالك هو الله لا غير (أنزل) من سماء روح القدس ماء
العلم (فسالت) أودية القلوب بقدر استعداداتها (فاحتمل) سبل العلم
(زبدا) من خبث صفات أرض النفس وزدائلها ودنائها (ومما
توقدون عليه) في نار العشق من المعارف والكشوف والحقائق
والمعاني التي تهيج العشق (ابتغاء) زينة النفس وبمجتها بها الكونها
كمالاتها (أو متاع) من النضائل الخلقية التي يحصل بسببها فانها
مما يتمتع به النفس (زبد مثله) خبث كالنظر البها ورؤيتها وتصور

ومادعاء الكافرين الا في ضلال
ولله يسجد من في السموات
والارض طوعا وكرها وظلالهم
بالغدو والاصال قل من رب
السموات والارض قل الله قل
أفنخذتم من دونه أولياء لا يملكون
لانفسهم نفعا ولا ضررا قل هل
يستوى الاعى والبصير أم هل
تستوى الظلمات والنور أم
جعلوا لله شركاء خلقوا كخلقه
فتشابه الخلق عليهم قل الله خالق
كل شيء وهو الواحد القهار أنزل
من السماء ماء فسات أودية
بقدرها فاحتمل السيل زبدا
رابيا ومما توقدون عليه في
النار ابتغاء حلية أو متاع زبد
مثله كذلك يضرب الله الحق
والباطل

النفس كونها كاملة أو فاضلة متزينة بزيينة تلك الاوصاف واعمالها واحتياجها او سائر ما يعتد من افات النفس وذنوب الاحوال (فأما الزبد فيذهب جفاء) مر ميا به منفي بالعلم كما قال ليظهر كم به (وأما ما ينفع الناس) من المعاني الحقة والفضائل الخالصة (فيمكث) في أرض النفس (للذين استجابوا لربهم) بتصفية الاستعداد عن كدورات صفات النفس (الحسنى) أى المثوبة الحسنى وهو الكمال الفاضل عليهم عند الصفاء المعبر عنه بقوله نور على نور (والذين لم يستجيبوا) لم يتزكوا عن الرذائل البشرية والكدورات الطبيعية لا يمكنهم الاقتداء بكل ما فى الجهة السفلية من الاموال والاسباب التى انجذبوا اليها بالمحبة فأهلكوا نفوسهم لأن ذلك سبب زيادة البعد والهلاك فكيف تكون سبباً للخلاصهم عن تلك الظلمات وتبرئهم عنها لا يتفهم عند رسوخ هيات التعلق بهم فى أنفسهم (أولئك لهم سوء الحساب) لوقوفهم مع الافعال فى مقام النفس الذى هو مقام العدل الالهى فلا بد لهم من المناقشة فى الحساب (ومأواهم جهنم) صفات النفس ونيران الحرمان وهيات السوء (ويخشون ربهم) عند تجلى الصفات فى مقام القلب فيشاهدون جلال صفة العظمة ويلزمهم الهيبة والخشية (ويخشون سوء الحساب) عند تجلى الافعال فى مقام النفس فينظرون الى البطش والعقاب فيلزمهم الخوف (والذين صبروا) فى سلوك سبيله عن المألوفات طلباً لرضاء واشتغالاً بالتركية بالعبادات المالية والبدنية ويدفعون بالفضيلة رذيلة النفس (أولئك لهم عقبى الدار) بالرجوع الى الفطرة أو صبروا عن صفات نفوسهم ابتغاء وجه ربهم أى لمحبة الذات لمحبة الصفات وأقاموا صلة المشاهدة وأنفقوا مآرزقناهم من المقامات والاحوال والكشوف والاعمال سراً بالتجريد عن هياتهم وهيات الركون اليها والمحبة اياها وعلاية بتركها وعدم الالتفات اليها ويدرون بالحسنة الحاصلة من

فأما الزبد فيذهب جفاء وأما ما ينفع الناس فيمكث فى الأرض كذلك يضرب الله الامثال للذين استجابوا لربهم الحسنى والذين لم يستجيبوا له لو أن لهم ما فى الأرض جميعاً ومثله معه لاقتدوا به أولئك لهم سوء الحساب ومأواهم جهنم وبئس المهاد أفمن يعلم أنما أنزل اليك من ربك الحق كن هو أعمى أنما يتذكر أولوا الالباب الذين يوفون بعهده الله ولا يفتنون المشاق والذين يصلون ما أمر الله به أن يوصل ويخشون ربهم ويخافون سوء الحساب والذين صبروا ابتغاء وجه ربهم وأقاموا الصلوة وأنفقوا مما رزقناهم سراً وعلاية ويدرون بالحسنة السيئة أولئك لهم عقبى الدار

تجلى الصفة الالهية السيئة التي هي صفة النفس أولئك لهم عقبي
الدار أي البقاء بعد القضاء (جنات عدن) أي ثلاثها يدخلون الجنة
الذات مع من صلح من آباء الأرواح وجنة الصفات بالقلوب وجنة
الأفعال بمن صلح من أزواج النفوس وذريات القوى (والملائكة)
من أهل الجبروت والملكوت (يدخلون عليهم من كل باب) من أبواب
الصفات مسلمين محبين إياهم بتحايا الأشراف النورية والامداد
القدسية كل ذلك بسبب صبرهم على اللذات الحسية (قل إن الله يضل
من يشاء) أي ليس الهداية والضلال بالآيات فإن في كل شيء آية
وكفي بالآيات المنزلة على رسول الله وإنما هما بالمشيئة الالهية يضل من
يشاء لعدم الاستعداد أو لجلبهم بالغواشي الظلمانية (ويهدي إليه
من أناب) بنصفية الاستعداد من المحبين وكما أن أهل الضلال فريقان
عديم الاستعداد وحاجبه بظلمة البشرية فكذلك أهل الهداية قسمان
محبوبون يمدون بغير الأنابة لقوة الاستعداد ومحبون يهديهم الله
بعد الأنابة كما قال يجتبي إليه من يشاء ويهدي إليه من ينيب (الذين
آمنوا) أي المييبون الذين آمنوا بالإيمان العلمي بالغيب (وتطمئن
قلوبهم بذكر الله) ذكر النفس باللسان والتفكير في النعم أو ذكر القلب
بالتفكير في الملكوت ومطالعة صفات الجمال والجلال فإن للذكر
مراتب ذكر النفس باللسان والتفكير في النعم وذكر القلب بمطالعة
الصفات وذكر السر بالمناجاة وذكر الروح بالمشاهدة وذكر الخفاء
بالمناجاة في المعاشقة وذكر الله بالقضاء فيه والنفس تضطرب بظهور
صفاتها وأحاديثها وتطمئن فيتلون القلب بسببها ويتغير بأحاديثها فإذا
ذكر الله استقرت النفس وانتفت النواوس كما قال عليه الصلاة
والسلام إن الشيطان يضع خرطومه على قلب ابن آدم فإذا ذكر الله
خنس فاطمأن القلب وكذا ذكر القلب بالتفكير في الملكوت ومطالعة
أنوار الجبروت وأما سائر الأذكار فلا تكون إلا بعد الاطمئنان

جنات عدن يدخلونها ومن
صلح من آباءهم وأزواجهم
وذرياتهم والملائكة يدخلون
عليهم من كل باب سلام عليكم بما
صبرتم فنعم عقبي الدار والذين
ينقضون عهد الله من بعد
ميثاقه ويقطعون ما أمر الله به
أن يوصل ويفسدون في
الارض أولئك لهم اللعنة ولهم
سوء الدار الله ييسر الرزق لمن
يشاء ويقدر وفرحوا بالحياة
الدنيا وما الحياة الدنيا في الآخرة
الامتناع ويقول الذين كفروا
لولا أنزل عليه آية من ربه قل
إن الله يضل من يشاء ويهدي
إليه من أناب الذين آمنوا
وتطمئن قلوبهم بذكر الله ألا بدكر
الله تطمئن القلوب الذين آمنوا
وعملوا الصالحات

طوبى لهم وحسن مآب كذلك أرسلناك في أمة قد خلت من قبلها أُمم لتتلوا عليهم الذي أوحينا إليك وهم يكفرون بالرحمن قل هوربى لا اله الا هو عليه توكلت واليه متاب ولو أن قرآناسرت به الجبال أو وقطعت به الارض أو وكلم به الموتى بل الله الامر جميعا أفلم يبين * (٣٤٢) * الذين آمنوا أن لو يشاء الله لهدى

الناس جميعا ولا يزال الذين كفروا تصيبهم بما صنعوا قارعة أو تحل قريبا من دارهم حتى يأتي وعد الله ان الله لا يخلف الميعاد ولقد استهزئ برسل من قبلك فامليت للذين كفروا ثم أخذتهم فكيف كان عقاب أفن هو قائم على كل نفس بما كسبت وجعلوا لله شركاء قل سموهم أم تنبؤنه بما لا يعلم في الارض أم يظاھرون القول بل زين للذين كفروا مكرهم وصدوا عن السبيل ومن يضلل الله فما له من هاد لهم عذاب في الحياة الدنيا ولعذاب الآخرة أشق وما لهم من الله من واق مثل الجنة التي وعد المتقون تجري من تحتها الأنهار كلما دأثم وظلها تلك عقي الذين اتقوا وعقي الكافرين النار والذين آتيناهم الكتاب يفرحون بما أنزل إليك ومن الآخرا ب من ينكر بعضه قل انما أمرت أن أعبد الله ولا أشرك به اليه أَدْعُوا إِلَيْهِ مآب وكذلك أنزلناه حكما

والعمل الصالح ههنا التزكية والتخليّة و (طوبى لهم) بالوصول الى النطرة وكمال الصفات (وحسن مآب) بالدخول في جنة القلب جنة الصفات (أفن هو قائم على كل نفس بما كسبت) أى يقوم عليها بما يجاد كل ما ينسب اليها من مكاسبها فيقوم لها وبكسوباتها وانما سمى مكسوباتها وان كان بخلق الله تعالى لانه انما أظهره عليها لاستعدادها يناسبه به قبلته من الله تعالى فن جهة قبول المحل وصلاحيته لمظهرية ومحليته ينسب الى كسبها مع قيام الحق تعالى بما يجادها لانها اقتضته أرقائم عليها بحسب كسبها وبقضاء أى كما يقتضى مكسوباتها من الصفات والاحوال التي تعرض لاستعدادها يفيض عليها من الجزاء الذى هو الهيات الكمالية النورية المثبتة اياها والهيات الكدرة الظلمانية المعذبة اياها (لكل أجل كتاب) لكل وقت أمر مكتوب مقدرا ومفروض في ذلك الوقت على الخلق فالشرايع معينة عند الله بحسب الاوقات في كل وقت يأتي بما هو صلاح ذلك الوقت رسول من عنده وكذلك جميع الحوادث من الآيات وغيرها (وما كن لرسول أن يأتي) بشئ منها الا بآذنه في وقته لانها معينة بأزاء الاوقات التي تحدث فيها من غير تغير وتبدل وتقدم وتأخر (يعجوا الله ما يشاء) عن الألواح الجزئية التي هي النفوس السماوية من النقوش الثابتة فيها فيعدم عن المواد وينشئ (ويثبت) ما يشاء فيها فيوجد (وعنده أم الكتاب) أى لوح القضاء السابق الذى هو عقل الكل المستقش بكل ما كان ويكون أزلا وأبدا على الوجه الكلى المنزه عن المحور والاثبات فان الألواح أربعة لوح القضاء السابق العالى عن المحور والاثبات وهو لوح العقل الاوّل ولوح القدر أى لوح النفس الناطقة الكلية التي يفصل فيها كلمات اللوح الاوّل ويتعلق بأسبابها وهو المسمى باللوح المحفوظ ولوح النفوس الجزئية السماوية

عربيا ولئن اتبعت أهواءهم بعد ما جاءك من العلم مالكت من الله من ولى ولا واق ولقد أرسلنا رسلا من قبلك وجعلناهم أزواجا وذرية وما كان لرسول أن يأتي بآية الا بآذن الله لكل أجل كتاب يعجوا الله ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب واما نرينك بعض الذي أعد لهم أو نرينك فانما أعليك البلاغ وعلينا الحساب

التي ينتقش فيها كل ما في هذا العالم بشكله وهيئته ومقداره وهو
المسمى بالسما والديا وهو بمثابة خيال العالم كما أن الأول بمثابة روحه
والثاني بمثابة قلبه ثم لوح الهيولى القابل للصورة في عالم الشهادة
والله أعلم (أولم يروا أنا أناتى الارض) نقصد أرض الجسد وقت
الشيخوخة (تنقصها من أطرافها) بتواكل الاعضاء وتخاذل القوى
وكلاله الحواس شيئا فشيئا حتى يموت (والله يحكم) على هذا الوجه
(لامعقب لحكمه) لاراد ولا مبدل لحكمه أو أناتى أرض النفس
وقت السلوك تنقصها من أطرافها بافناء أفعالها بأفعالنا أولا كما قال
بى يسمع وبى يصير ثم بافناء صفاتها بصفتنا ثانيا كما قال كنت سمعه
الذى يسمع به وبصره الذى يصير ثم بافناء ذاتها بذاتنا كما قال لمن الملك
اليوم وأجاب نفسه بقوله لله الواحد التهار افناء الخلق كله وحينئذ
لاحكم الله يحكم كما يشاء لامعقب لحكمه لعدم غيره

(سورة ابراهيم عليه السلام)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(الكتاب أنزلناه إليك لتخرج الناس) من ظلمات الكثرة الى نور
الوحدة أو من ظلمات صفات النشأة الى نور الفطرة أو من ظلمات
حجب الافعال والصفات الى نور الذات (باذن ربهم) بتيسيره بايداع
ذلك النور فيهم بهيئة الاستعداد من الفيض الاقدس من عالم
الالوهية وتوفيقه بهيئة أسباب خروجه الى الفعل من حضرة
الربوبية اذا اذن منه هبة الاستعداد وهيئة الأسباب والالم يكن
لاحد اخراجهم (الى صراط العزيز) القوى الذى يقهر ظلمات
الكثرة بنوره وحدته (الحمد) بكمال ذاته وعلى المعنى الثانى صراط
العزيز الذى يقهر صفات النفس بنور القلب الحميد الذى يهب نعم
الفضائل والعلوم عند صفاء الفطرة وعلى الثالث العزيز الذى

أولم يروا أنا أناتى الارض تنقصها
من أطرافها والله يحكم لامعقب
لحكمه وهو سريع الحساب
وقد مكر الذين من قبلهم فله
المكر جميعا يعلم ما تكسب كل
نفس وسيعلم الكفار لمن عقبي
الدار ويقول الذين كفروا
لست مرسلاتك كفى بالله شهيدا
بينى وبينكم ومن عنده علم
الكتاب

(بسم الله الرحمن الرحيم)
الكتاب أنزلناه إليك لتخرج
الناس من الظلمات الى النور
باذن ربهم الى صراط العزيز الحميد
الله الذى له ما فى السموات وما
فى الارض

وويل للكافرين من عذاب شديد الذين يستحبون الحياة * (٣٤٤) * الدنيا على الآخرة ويصدون عن

سبيل الله ويغفونها عوجاً وأولئك في ضلال بعيد وما أرسلنا من رسول إلا بلسان قومه ليبين لهم فيضل الله من يشاء ويهدي من يشاء وهو العزيز الحكيم ولقد أرسلنا موسى بآياتنا أن أخرج قومك من الظلمات إلى النور وذكرهم بأيام الله أن في ذلك لآيات لكل صبار شكور وإذ قال موسى لقومه اذكروا نعمة الله عليكم إذ أنجيناكم من آل فرعون يسومونكم سوء العذاب ويذبحون أبناءكم ويستحبون نسائكم وفي ذلكم بلاء من ربكم عظيم وإذ تأذن ربكم لئن شكرتم لازيدنكم ولئن كفرتم إن عذابي لشديد وقال موسى إن تكفروا أنتم ومن في الأرض جميعاً فإن الله لغني حميد ألم يأتكم نبي الذين من قبلكم قوم نوح وعاد وثمود والذين من بعدهم لا يعلمهم إلا الله جاءتهم رسلهم بالبينات فردوا أيديهم في أفواههم وقالوا إنا كافرين بما أرسلتم به وإننا لنفك شك مما تدعونا إليه صليب

يقهر بسجحات ذاته أنوار صفاته ويفني بحقيقة هويته جميع مخلوقاته الحميد الذي يهب الوجود الباقي الكامل بعد فناء الرذائل الناقص بوجود ذاته وجمال وجهه (وويل للكافرين) المحجوبين عن الوحدة أو الفطرة أو تجلي الذات وكشفه ويترب على الوجوه الثلاثة مراتب العذاب فهو أمتع عذاب محبة الانداد في جحيم التضاد وأمتع عذاب هيات الرذائل ونيران صفات النفس ومقتضيات الطبائع أو عذاب حجب الأفعال والصفات والحرمان عن نور الذات (الذين) يؤثرون (الحياة الدنيا) الحسية على العقلية والصورية على المعنوية لوصفه الضلال بالبعد وكون عالم الحس في أبعد المراتب عن الله تعالى (وما أرسلنا من رسول إلا بلسان قومه) أي بكلام يناسب ما عليه حالهم بحسب استعدادهم وعلى قدر عقولهم والالام يفهموا البعد ذلك المعنى عن أفهامهم وعدم مناسبتهم لمقامهم فلم يـمـكـنـه أن يبين لهم ما في استعدادهم الأول بالقوة من الكمال اللائق به وما تقتضيه هياتهم بحسب الفطرة (فيضل الله من يشاء) لزوال استعدادهم بالهيات الظلمانية ورسوخها والاعتقادات الباطلة واستقرارها (ويهدي من يشاء) ممن بقي على استعدادهم أولي ترسخ فيه حواجب هياتهم وصور اعتقاداتهم (وهو العزيز) القوى الذي لا يغلب على مشيئته فهدى من يشاء ضلاله ويضل من يشاء هدايته (الحكيم) الذي يدبر أمر هداية المهتدي بأنواع اللطف وأمر ضلال الضال باصناف الخذلان على مقتضى الحكمة البالغة (أن في ذلك لآيات لكل صبار شكور) أي لكل مؤمن بالآيمان الغيبي إذا الصبر والشكر مقامان للسالك قبل الوصول حال العقد الإيماني والسير في الأفعال لتحصيل رتبة التوكل وحينئذ آياته التي يعتبر بها ويعتمدها يتمسك بها ويعتمدها في سلوكها هي الأفعال فكما رأى نعمة أسمع بها وأوصلت إليه من هداية وغيرها شكره باللسان وبالقلب بتصوره من عند الله وبالحوارج

قالت رسالهم أفي الله شك فاطر السموات والارض يدعوكم ليغفر لكم من ذنوبكم ويؤخركم الى أجل مسمى قالوا ان أنتم الابشر مثلنا تريدون أن تصدونا عما كان يعبد آباؤنا فأنتوننا بسلطان مبين قالت لهم رسالهم ان نحن الابشر مثلكم ولكن الله عتق * (٣٤٥) * على من يشاء من عباده وما كان لئنا أن نأتيكم بسلطان

الا باذن الله وعلى الله فليست وكل المؤمنون ومالنا ألا نتوكل على الله وقد هدانا سبلنا ولنصبرن على ما آذيتونا وعلى الله فليست وكل المتوكلون وقال الذين كفروا لرسالهم لنخرجنكم من ارضنا أولتعودن في ملتنا فأوحى اليهم ربهم انهم لكانت الظالمين ولنسكننكم الارض من بعدهم ذلك لمن خاف مقامى وخاف وعيد واستفتحوا وخاب كل جبار عنيد من ورأته جهنم ويسقى من ماء صديد يتجرعه ولا يكاد يسيغه ويأتيه الموت من كل مكان وما هو بميت ومن ورأته عذاب غليظ مثل الذين كفروا ببرهم اعمالهم كرماد اشتدت به الريح في يوم عاصف لا يقدرون مما كسبوا على شئ ذلك هو الضلال البعيد ألم تر أن الله خلق السموات والارض بالحق ان يشأ يذهبكم ويأت بخلق جديد وما ذلك على الله بعزيز وبرزوا لله جميعا فقال الضعفاء للذين استكبروا انا كنا

بجسن التلقى والقبول والطاعة والعمل بمقتضاها على ما ينبغي وكلما رأى أو سمع بلاء أو نزل به صبر يحفظ اللسان عن الجزع وقول انا الله وانا اليه راجعون وربط القلب وتصور أن له فيه خيرا ومصالحة والا لما ابتلاه الله به ومنع الجوارح عن الاضطراب (أفي الله شك) مع وضوحه أى كيف تشكون فيما ندعوكم اليه وهو الذى لا مجال للشك فيه لغاية ظهوره وانما يوضح ما يوضح به (يدعوكم ليغفر لكم من ذنوبكم) ليستر بنوره ظلمات حجب صفاتكم فلا تشكون فيه عند جليلة اليقين (ويؤخركم الى) غاية يقتضيها استعدادكم من السعادة اذ كل شخص عين له بحسب استعداد الاول كمال هو أجله المعنوى كما أن لكل أحد بحسب مزاجه الاول غاية من العمر هي أجله الطبيعي وكما أن الآجال الاخترامية تقطع العمر دون الوصول الى الغاية المسماة بسبب من الاسباب فكذلك الاوقات والموانع التي هي حجب الاستعداد تحول دون الوصول الى الكمال المعين (وبرزوا لله جميعا) للخلائق ثلاث برزات برزة عند القيامة الصغرى بموت الجسد وبرزوز كل أحد من حجاب جسده الى عرصة الحساب والجزاء وبرزوز عند القيامة الوسطى بالموت الارادى عن حجاب صفات النفس والبروز الى عرصة القلب بالرجوع الى الفطرة وبرزوز عند القيامة الكبرى بالفناء المحض عن حجاب الانية الى فضاء الوحدة الحقيقية وهذا هو البروز المشار اليه بقوله وبرزوا لله الواحد القهار ومن كان من أهل هذه القياسات يراهم بارزين لا يخفى على الله منهم شئ وأما ظهور هذه القيامة للكل وبرزوا للجميع لله وحدث التقاؤل بين الضعفاء والمستكبرين فهو بوجود المهدي القائم بالحق الفارق بين أهل الجنة والنار عند قضاء الامر الالهى بنجاة السعداء وهلاك الاشقياء (وقال الشيطان) ظهر سلطان الحق على شيطان الوهم وتنور بنوره

لكم تباعفهل أنتم مغنون ٤٤ مح ل عنامن عذاب الله من شئ قالوا لوهدانا الله لهدينناكم سواء علينا أجزعنا أم صبرنا ما لنا من محيص وقال الشيطان لما قاضى الامر ان الله وعدهم وعده الحق ووعدتكم فاخلفتكم وما كان لى عليكم من سلطان الا أن دعوتكم فاستجبتم لى

فأسلم وأطاع وصار محققا لما بأن الحجة لله في دعوته للخلق الى الحق
 لانه ودعوته الى الباطل بتسويل الحطام وتزيين الحياة الدنيا عليهم
 واهية فارغة عن الحجة وأقرب بأن وعده تعالى بالبقاء بعد خراب
 البدن والثواب والعقاب عند البعث حق قد وفى به ووعدى بأن ليس
 الا الحياة الدنيا باطل اختلقته فاستحقاق اللوم ليس الا لمن قبل الدعوة
 الخالية عن الحجة فاستجاب لها وأعرض عن الدعوة المقرونة بالبرهان
 فلم يستجب لها (فلا تلوموني ولوموا أنفسكم * كلمة طيبة) أى نفسا
 طيبة كما مر في تسمية عيسى عليه السلام كلمة (كشجرة طيبة)
 كما شبهها بالزيتونة في القرآن وبالنخلة في الحديث (أصلها ثابت)
 بالاطمئنان وثبات الاعتقاد بالبرهان (وفرعها في) سماء الروح (توتى
 أكلها) من ثمرات المعارف والحكم والخماتى (كل) وقت (بإذن ربها)
 بتسهيله وتيسيره بتوفيق الأسباب وتيسرها (ومثل) نفس (خبيثة
كشجرة خبيثة) مثل الحنظلة أو الشرجط (اجتمعت من فوق
 الارض) استوصلت للفضى الذى فيها وتشوش الاعتقاد وعدم
 التقرار على شئ (يثبت الله الذين آمنوا) الايمان اليقيني بالبرهان
 الحقيقى (في الحياة) الحسية لاستعدادهم فى الشريعة وسلوكهم فى
 تحصيل المعاش طريق الفضيلة والعدالة (وفى الآخرة) أن الحياة
 الروحانية لا تهتداهم بنور الحق فى الطريقة وكونهم فى محصيل
 المعارف على بصيرة من الله وبينه من ربهم (ويضل الله الظالمين) فى
 الحياتين لنقص استعداداتهم بحفظ وظائف النفس وبتأثرهم فى الحيرة
 للاحتجاب عن نور الحق (بدلوا نعمت الله) التى أنعم بها عليهم فى الازل
 من الهداية الاصلية والنور الاستعدادى الذى هو بضاعة النجاة
 (كفرا) أى احتجابا وضلالة كما قال اشتروا الضلالة بالهدى فما ربحت
 تجارتهم وما كانوا مهتدين أضاعوا النور الباقي واستبدلوا به اللذة
 الحسية الفانية فبقوا فى الظلمة الدائمة (وأحلوا قومهم) من فى قوى

فلا تلوموني ولوموا أنفسكم
 ما أنا بصركم وما أنتم بمصرختي
 انى كنت بما أشركون من
 قبل ان الظالمين لهم عذاب أليم
 وأدخل الذين آمنوا وعملوا
 الصالحات جنات تجري من
 تحتها الانهار خالدين فيها باذن
 ربهم يحييتهم فيها سلام ألم تر
 كيف ضرب الله مثلا كلمة طيبة
كشجرة طيبة أصلها ثابت
وفرعها فى السماء توتى أكلها
 كل حين باذن ربها ويضرب الله
 الامثال للناس لعلهم يتذكرون
 ومثل كلمة خبيثة كشجرة خبيثة
 اجتمعت من فوق الارض ما لها
 من قرار يثبت الله الذين آمنوا
 بالقول الثابت فى الحياة الدنيا
 وفى الآخرة ويضل الله الظالمين
 وينعزل الله ما يشاء ألم ترالى
 الذين بدلوا نعمت الله كفرا
 وأحلوا قومهم

نفوسهم أو من اقتدى بطريقهم وتأسى بهم وتابعهم في ذلك (دار
البوار * وجعلوا لله أندادا) من متاع الدنيا وطيباتها ومشتبهاتها
يحبونها كحب الله اذ كل ما غلب حبه فهو معبود قال الله تعالى زين
للناس حب الشهوات من النساء والبنين الخ (ليضلوا عن سبيله) كل
من نظر اليهم من الاحداث المستعدين ومن دان بدينهم (قل تمتعوا)
أى اذهبوا فيه بأمر الوهم فان تمتعكم قليل سر يع الزوال وشيك الفناء
وعاقبته وخيمة بالمصير الى النار (الله الذى خلق) سموات الارواح
وأرض الجسد (وأُنزل من) سماء عالم القدس ماء العلم (فأخرج به)
من أرض النفس ثمرات الحكيم والفضائل (رزقاكم) وتقوى القلب
بها (وسخر لكم) أنهار العلم بالاستنتاج والاستنباط والتفريع
والتفصيل (وسخر لكم) شمس الروح وقر القلب (دائمين) فى السير
بالمكاشفة والمشاهدة (وسخر لكم) ليل ظلمة صفات النفس ونهار
نور الروح لطلب المعاش والمعاد والراحة والاستنارة (وآتاكم من كل
ما سألتوه) بالسنة استعداداتكم فان كل شئ يسأله بلسان
استعداده كما لا يفيض عليه مع السؤال بلا تخلف وتراخ كما قال يسأله
من فى السموات والأرض كل يوم هو فى شأن (وان تعدوا نعمة الله)
من الامور السابقة على وجودكم الفائضة من الحضرة الالهية ومن
اللاحقة بكم من امداد التربية الواصلة عن الحضرة الربوبية
(لا تحصوها) لعدم تناهيها كما تقر فى الحكمة (ان الانسان لظلم)
بوضع نور الاستعداد ومادة البقاء فى ظلمة الطبيعة ومحل الفناء وصرفه
فيها أو نقص حق الله أو حق نفسه بإبطال الاستعداد (كنار) بتلك
النعمة التى لا تحصى باستعمالها فى غير ما ينبغى أن تستعمل وغفلته عن
المنعم عليها واحتجابها عنه (واذ قال ابراهيم) الروح بلسان الحال
عند التوجه الى الله فى طلب الشهود (رب اجعل هذا البلد) أى بلد
البدن (آمنا) من غلبات صفات النفس وتنازع القوى وتجاذب

دار البوار جهنم يصلونها وبئس
القرار وجعلوا لله أندادا ليضلوا
عن سبيله قل تمتعوا فان مصيركم
الى النار قل لعبادى الذين
آمنوا يقيموا الصلوة ويؤتوا
مما رزقناهم سراً وعلانية
من قبل أن يأتى يوم لا بيع
فيه ولا خلال الله الذى خلق
السموات والارض وأنزل من
السماء ماء فأخرج به من الثمرات
رزقاكم وسخر لكم الفلك
لتجربى فى البحر بأمره وسخر
لكم الانهار وسخر لكم الشمس
والقمر دائبين وسخر لكم
الليل والنهار وآتاكم من كل
ما سألتوه وان تعدوا نعمة
الله لا تحصوها ان الانسان
لظلم كنار واذا قال ابراهيم
رب اجعل هذا البلد آمنا

واجنبني وبني أن نعبد الاصنام رب انهن أضللن كثيرا من الناس فمن تبعني فإنه مني ومن عصاني فانك
 غفور رحيم ربنا اني أسكنت من ذريتي بواد غير ذي زرع * (٣٤٨) * عند بيتك المحترم ربنا ليقيموا

الصلوة فاجعل أفئدة من
 الناس تهوى اليهم وارزقهم
 من الثمرات لعلهم يشكرون
 ربنا انك تعلم ما نخفي وما نعلن
 وما يخفي على الله من شيء في
 الارض ولا في السماء الحمد لله
 الذي وهب لي على الكبر اسمعيل
 واسحق ان ربي لسميع الدعاء
 رب اجعلني مقيم الصلوة ومن
 ذريتي ربنا وتقبل دعاء ربنا
 اغفر لي ولوالدي وللمؤمنين
 يوم يقوم الحساب ولا تحسبن
 الله غافلا عما يعمل الظالمون
 انما يؤخرهم ليوم تشخص فيه
 الابصار مهطعين دنتني رؤسهم
 لا يرتد اليهم طرفهم وأفئدتهم
 هواء وأنذر الناس يوم يأتيهم
 العذاب فيقول الذين ظلموا ربنا
 أخرنا الى أجل قريب نجب
 دعوتك وتتبع الرسل أولم
 تكونوا أقسمتم من قبل ما لكم
 من زوال وسكنتم في مساكن
 الذين ظلموا أن ننسهم وتبين لكم
 كيف فعلنا بهم وضربنا لكم
 الامثال وقدمكم راكضهم
 وعند الله مكرهم وان كان مكرهم

الاهواء (واجنبني وبني) القوى العاقلة النظرية والعملية والفكر
 والحدس والذكر وغيرها (أن نعبد) أصنام الكثرة عن المشتبهات
 الحسية والمرغوبات البدنية والمألوفات الطبيعية بالحجة (رب انهن
 أضللن كثيرا من الناس) بالتعلق بها والافتذاب اليها والاحتجاب بها
 عن الوحدة (فمن تبعني) في سلوك طريق التوحيد (فانه مني ومن
 عصاني فانك غفور) تستر عنه تلك الهيئة المظلمة بنورك (رحيم)
 ترجمه بافاضة الكمال عليه بعد المغفرة (ربنا اني أسكنت من) ذرية
 قواي (بواد غير ذي زرع) أي وادي الطبيعة الجسمانية الخالية عن
 زرع الادراك والعلم والمعرفة والفضيلة (عند بيتك المحترم) الذي هو
 القلب (ربنا ليقيموا) صلاة المناجاة والمكاشفة (فاجعل أفئدة) من
 ناس الخواس (تهوى اليهم) فتغيرهم بأنواع الاحساسات وتذهبهم
 بادرالجزئيات وتميل اليهم بالمشايعة وترك الخالفة بالميل الى الجهة
 السفلية واللذة البدنية (وارزقهم) من ثمرات المعارف والحقائق من
 الكليات (لعلهم يشكرون) نعمتك فيستعملون تلك المدركات في
 طلب الكمال (ربنا انك تعلم ما نخفي) مما فينا بالقوة (وما نعلن) مما
 أخرجه الى الفعل من الكلمات (وما يخفي على الله من شيء) في أرض
 الاستعداد ولا في سماء الروح (الحمد لله الذي وهب لي على) كبر الكمال
 (اسمعيل) العاقلة النظرية (واسحق) العلمية (ان ربي لسميع الدعاء)
 أي لسميع لدعاء الاستعداد كما قال حسبي من سؤالي عليه بجمالي (رب
 اجعلني مقيم) صلاة الشهود (ومن ذريتي) كلامهم مقيم صلاة
 تخصه (ربنا وتقبل دعاء) أي طلي للنساء التام فيك (ربنا اغفر لي
 بنور ذاتك ذنب وجودي فلا أحتجب بالطغمان (ولوادي) ولا
 يتسبب لوجودي من القوابل والفواعل فلا أرى غيرك ولا ألتفت الى
 سواك فأبلى بزيغ البصر ولمؤدني القوى الروحانية (يوم يقوم)
 حساب الهيات الروحانية النورية والنفسانية الظلمانية أي ما أريج

يوم تبدل الارض غير الارض والسماوات وبرزوا لله الواحد القهار وترى المجرمين يومئذ مقرنين في الامة فاد
سرا يبلههم من قطران وتغشى * (٣٤٩) * وجوههم النار ليجزى الله كل نفس ما كسبت ان الله سريع

الحساب هذا بلاغ للناس
ولينذروا به وليعلموا انما هو الله
واحد وليذكروا لولا الالباب

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *
الرتلك آيات الكتاب وقرآن
مبين ربما يؤذ الذين كفروا
لو كانوا مسلمين ذرهم يأكلوا
ويمتعوا ويلهم الامل فسوف
يعلمون وما أهلكتنا من قرية الا
ولها كتاب معلوم ما تسبق من
أمة أجلها وما يستأخرون
وقالوا يا أيها الذي نزل عليه
الذكر انك لمجنون لوما تأتينا
بالملائكة ان كنت من الصادقين
ما تنزل الملائكة الا بالحق وما
كانوا اذا منظرين ان انحن نزلنا
الذكر واناله لحافظون ولقد
أرسلنا من قبلك في شيع الاولين
وما يأتيهم من رسول الا كانوا
به يستهزئون كذلك نسلكتك في
قلوب المجرمين لا يؤمنون به وقد
خلت سنة الاولين ولو فتحنا
عليهم بابا من السماء فظلموا فيه
يعرجون لقالوا انما سكرت
أبصارنا بل نحن قوم مسحورون
ولقد جعلنا في السماء بروجا

(يوم تبدل الارض غير الارض) تبدل أرض الطبيعة بأرض النفس
عند الوصول الى مقام القلب وسما القلب بسما السر وكذا تبدل
أرض النفس بأرض القلب وسما السر بسما الروح وكذا كل مقام
يعبره السالك تبدل ما فوقه وما تحته كتبدل سما التوكل في توحيد
الافعال بسما الرضا في توحيد الصفات ثم سما الرضا بسما التوحيد
عند كشف الذات ثم يطوى السلك (وبرزوا لله الواحد) الذي
لا موجود غيره (القيمار) الذي يفنى كل ما عداه بتجليه (وترى
المجرمين) المحببين بصفات النفوس وهيات الرذائل (مقرنين) في
أما كنهم من سجين الطبيعة وهماوية هوى النفس بقيود علائق
الطبيعية وأرسان محبات السفليات (سرا يبلههم من قطران)
لاستيلاء سواد الهيات المظلمة من تعلقات الجوهر الغاسقة عليها
(وتغشى وجوههم) نار القهر والاذلال والاحتجاب عن لذة السكك
وفيه سر آخر لا ينكشف الا لاهل القيامة ممن شاهد البعث والنشور
والله أعلم

(سورة الحجر)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(وقرآن مبين) أي جامع لكل شيء مظهر له (ولقد جعلنا) في سما
العقل (بروجا) مقامات ومراتب من العقل الهولاني والعقل بالملكة
والعقل بالنعل والعقل المستنار (وزيناها) بالعلوم والمعارف
(للناظرين) المتفكرين فيه (وحفظناها من كل شيطان رجيم) من
الاهام الباطلة (الامن استرق السمع) فاختطف الحكم العقلي
باستراق السمع لقربه من أفق العقل (فأتبعه شهاب مبين) أي برهان
واضح فنظرده ونبتل حكمه وأرض النفس (مددناها) بسطناها
بالنور القلبي (وألقينا فيها رواسي) الفضائل (وأثبتنا فيها من كل

وزيناها للناظرين وحفظناها من كل شيطان رجيم الامن استرق السمع فأتبعه شهاب مبين والارض
مددناها وألقينا فيها رواسي وأثبتنا فيها من كل

شئ) من الكمالات الخلقية والافعال الارادية والملكات الفاضلة
والمدرجات الحسية (موزون) معين مقدر بقدر عقلي عدلى غير مائل
الى طرفى الافراط والتفريط لكل قوة بحسبها (وجعلنا لكم فيها
معايش) بالتدابير الجزئية والاعمال البدنية (ومن اسلم له برازقين)
من ينسب اليكم ويتعلق بكم أوجعلنا فى سماء القلب بروجادقومات
كالصبر والشكر والتوكل والرضا والمعرفة والمحبة وزيناها بالمعارف
والحكم والحقائق وحفظناها من كل شيطان رجيم من الاوهام
والتخيلات الامن استرق السمع فأتبعه شهاب مبین أى اشراق نورى
من طالع أنوار الهداية (وان من شئ الا عندنا خزائنه) أى مامن
شئ فى الوجود الا له عندنا خزائنه فى عالم القضاء أو لا يارتسام صورته فى
أم الكتاب الذى هو العقل الكلى على الوجه الكلى ثم خزائنه أخرى
فى عالم النفس الكلية وهو اللوح المحفوظ بارتسام صورته فيه متعلقات
بأسبابه ثم خزائنه أخرى بل خزائن فى النفوس الجزئية السماوية المعبر
عنها بسماء الدنيا ولوح القدر بارتسام صورته فيها جزئية مقدرة
بعدادها وشكلها ووضع وقت ومحل معينة واستعداد مختص
بذلك الوقت (وأرسلنا) رياح النفعات الالهية (لواقع) بالحكم
والمعارف مصفية للقلوب معدة للاستعدادات لقبول التحليلات
(فأنزلنا) من سماء الروح ماء من العلوم الحقيقية (فأسقيناه كوه)
وأحييناكم به (وما أنتم) لذلك العلم (بخازنين) نخلوكم عنها (وانا
لنحن نحيي) بالحياة الحقيقية بسماء الحياة العلمية والقيام فى مقام النظرية
(ونميت) بالافناء فى الوحدة (ونحن الوارثون) للوجود الباقيون بعد
فنائكم (ولقد علمنا المستقدمين منكم) أى المستبصرين المشتاقين
من المحبين العالمين للتقدم (ولقد علمنا المستأخرين) المنجذبين الى عالم
الحس ومعدن الرجس باستيلاء صفات النفس ومحبة البدن ولذاته

شئ موزون وجعلنا لكم فيها
معايش ومن لم يسلم له برازقين
وان من شئ الا عندنا خزائنه
وما ننزله الا بقدر معلوم وأرسلنا
الرياح لواقع فأنزلنا من السماء
ماء فأسقيناه كوه وما أنتم له
بخازنين وانا نحن نحيي ونميت
ونحن الوارثون ولقد علمنا
المستقدمين منكم ولقد علمنا
المستأخرين

الطالين للتأخر عن عالم القدس (وان ربك هو يحشرهم) مع من يتولونه
ويجمعهم الى من يحبونه وينزعون اليه (انه حكيم) يدبر أمرهم في
الحشر على وفق الحكمة بحسب المناسبة (عليه) بكل ما فيهم من خفايا
الميل والانجذاب والمحبة وما تقتضيهما آتاهم وصفاتهم فسيجزئهم
وصفهم (ولقد خلقنا الانسان من صلصال من جامسنون) أى من
العناصر الاربعة الممزوجة اذا الحما هو الطين المتغير والمسنون ما صلب
عليه الماء حتى خلص عن الاجزاء الصلبة الخشنة الغير المعتدلة
المناسبة لقبول الصورة التي يراد تصويرها منه والصلصال ما تخلخل
منه بالهواء وتجنف بالحرارة (والجان) أى أصل الجن وهو جوهر
الروح الحيواني الذي تولد منه قوى الوهم والتخيل وغيرهما (خلقناه
من قبل من نار السموم) أى من الحرارة الغريزية ومن بخارية
الاخلاق ولطافتها المستحيلة بها وانما قال من قبل لتقدم تأثير
الحرارة في التركيب بالتزيج والتعديل واثارة ذلك البخار على صور
الاعضاء بل القوى النعالة المؤثرة متقدمة على التركيب في الاصل
وقد مر معنى انقياد الملائكة له وعدم انقياد ابليس (فاخرج) من جنة
عالم القدس التي ترتقى الى أفقه (فانك) مرجوم مطرود منها الكونك
غير مجرد عن المادة (وان عليك) لعنة البعد في الرتبة (الى يوم)
القيامة الصغرى وتجرد النفس عن البدن بقطع علاقتها والكبرى
بالفناء في التوحيد (لا زين لهم) الشهوات والذات في الجهة
السفلية (ولا غوينهم أجمعين الاعدادك) أى المخصوصين بك الذين
أخلصتهم من شوائب صفات النفس وطهرتهم من دنس تعلق
الطبيعة وجردهم بالتوجه اليك من بقايا صفاتهم وذواتهم أو الذين
أخلصوا أعمالهم لك من غير حظ لغيرك فيها (هذاصراط على) حق
نهجه ومراعاته (مستقيم) لا اعوجاج فيه وهو أن لا سلطان لك على
عبادى المخلصين الا الذين يناسبونك في الغواية والبعد عن صراطى

وان ربك هو يحشرهم انه حكيم
عليه ولقد خلقنا الانسان
من صلصال من جامسنون
والجان خلقناه من قبل من نار
السموم واذ قال ربك للملائكة
انى خالق بشر من صلصال من
جامسنون فاذا سويته ونفخت
فيه من روحي فتعوا له ساجدين
فسجد الملائكة كلهم أجمعون
الا ابليس أبى أن يسجد مع
الساجدين قال يا ابليس مالك
ألا تكون مع الساجدين قال
لم أكن لأسجد لبشر خلقته من
صلصال من جامسنون قال
فاخرج منها فانك رجيم وان
عليك اللعنة الى يوم الدين قال
رب فأنظرني الى يوم يبعثون
قال فانك من المنظرين الى يوم
الوقت المعلوم قال رب بما
أغويتنى لا زين لهم فى الارض
ولا غوينهم أجمعين الاعدادك
منهم المخلصين قال هذاصراط
على مستقيم ان عبادى ليس
لك عليهم سلطان الا من اتبعك
من الغاوين وان جهنم
لم وعدهم أجمعين

لهاسبعة أبواب لكل باب منهم جزء مقسوم ان المتقين في جنات وعيون ادخلوها بسلام آمنين ونزعنا ما في صدورهم من غل اخوانا على سرر متقابلين لا يمسه فيها نصب وما هم منها بخرجين نبي عبادي انا الغفور الرحيم وأن عبادي هو العذاب الاليم ونبتهم عن ضيف ابراهيم اذ دخلوا عليه فقالوا سلاما قال انا منكم وجلون قالوا الا توجل انا نبشرك بغلام عليم قال ابشر عوني على أن مسني الكبر فقم تبشرون قالوا ابشرنا بالحق فلا تكن من القانطين قال ومن يمتط * (٣٥٢) * من رحمة ربه الا الضالون قال

فاخطبكم أيها المرسلون قالوا انا أرسلنا الى قوم مجرمين الا آل لوط انا المنجوههم أجمعين الا امرأته قد زنا انهم الغابرين فلما جاء آل لوط المرسلون قال انكم قوم منكرون قالوا بل جئناك بما كانوا فيه يمتدون واتينالك بالحق وانا لصادقون فأسرياً هلك بقطع من الليل واتبع أدبارهم ولا يلتفت منكم أحد وامضوا حيث تؤمرون وقضينا اليه ذلك الامر أن دابر هؤلاء مقطوع مصبحين وجاء أهل المدينة يستبشرون قال ان هؤلاء ضيفي فلا تفضحون واتقوا الله ولا تحزون قالوا ولم تنهك عن العالمين قال هؤلاء بناتي ان كنتم فاعلين لعمرك انهم لفي سكرتهم يعمهون فأخذتهم الصيحة مشرقين فجعلنا عاليها سافلها وأمطرنا عليهم حجارة من سجيل ان في ذلك لايات للمتوسمين وانها

فتبعونك (لهاسبعة أبواب) هي الخواص الخمس والشهوة والغضب (لكل باب منهم جزء مقسوم) عضو خاص به أو بعض من الخلق يختصون بالدخول منه لغلبة قوة ذلك الباب عليهم (ان المتقين) الذين تزكوا عن الغواشي الطبيعية وتجردوا عن الصفات البشرية (في جنات) من روضات عالم القدس (وعيون) من ماء حياة العلم مقولا لهم (ادخلوها) بسلامة من الهياآت الجسدانية وأمراض القلوب المانعة عن الوصول الى ذلك المقام (آمنين) من آفات عالم التضاد وعوارض السكون والفساد وتغيرات أحوال الازمنة والمواد (ونزعنا ما في صدورهم من غل) أي حقد راسخ وكل هيئة متصاعدة من النفس الى وجه القلب الذي يليها بفيض النور واستيلاء قوة الروح وتأيد القدس وهم الذين غلبت أنوارهم على ظلماتهم من أهل العلم واليقين فاضعفت وزالت عنهم الهياآت النفسانية العاسقة وأثار العداوة اللازمة لهبوط النفس والميل الى عالم التضاد واشترقت فيهم قوة المحبة الفطرية بتعاكس أشعة القدس وأنوار التوحيد واليقين من بعضهم الى بعض فصاروا اخوانا يحكم العقدا الايماني والتناسب الروحاني (على سرر) مراتب عالية (متقابلين) لتساوي درجاتهم وتقارب مراتبهم وكونهم غير محتجبين (لا يمسه فيها نصب) لامتناع أسباب المناقاة والتضاد هناك (وما هم منها بخرجين) لسرمدية مقامهم وتنزهه عن الزمان وتغيراته وأما كيفية نزول الملائكة على النبيين وتجسد الارواح العالية للمتجردين المستلخين عن الهياآت البدنية المتقتسين فقد مرت الإشارة اليها في سورة هود (واقعد آتيناك سبعا) أي الصفات السبع التي ثبتت لله تعالى وهي الحياة

لبسيل مقيم ان في ذلك لاية للمؤمنين وان كان أصحاب الايكة انظالمين فانه قمنا منهم وانهمما والعلم لبامام مبين ولقد كذب أصحاب الحجر المرسلين وآتيناهم آياتنا فكانوا منها معرضين وكانوا ينجحون من الجبال بيوتاً آمنين فأخذتهم الصيحة مصبحين فأغنى عنهم ما كانوا يكسبون وما خلقنا السموات والارض وما بينهما الا بالحق وان الساعة لاية فاصفح الصفح الجبل ان ربك هو الخلاق العليم واقعد آتيناك سبعا

والعلم والقدرة والارادة والسمع والبصر والتكلم (من المشائى)
التي كثر وثبوتها لك أقول في مقام وجود انقلب عند تخلقك
بأخلاقه واتصافك بأوصافه فكانت لك وثائيا في مقام البقاء بالوجود
الحقاني بعد الفناء في التوحيد (والقرآن العظيم) أى الذات الجامعة
لجميع الصفات وانما كانت لمحمد عليه الصلاة والسلام سبعا ولموسى
تسعا لانه ما أوتي القرآن العظيم بل كان مقامه التكليم أى مقام
كشف الصفات دون كشف الذات فله هذه السبع مع القلب والروح
(فسبح) بالتجريد عن عوارض الصفات المتعلقة بالمادة لتكون منزلها
لله تعالى بلسان الحال حامدا الربك بالاتصاف بالصفات الكمالية
لتكون حامدا للنعم تجليات صفاته بأوصافك (وكن من الساجدين)
بوجود الفناء في ذاته (واعبد ربك) بالتسبيح والتحميد والسجود
المذكورة (حتى يأتبك) حق (اليقين) فتنتهى عبادتك بانقضاء
وجودك فيكون هو العابد والمعبود جميعا لا غيره

﴿سورة النمل﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(أنى أمر الله) لما كان صلى الله عليه وسلم من أهل القيامة الكبرى
يشاهدها ويشاهد أحوالها في عين الجمع كما قال بعثت أنا والساعة
كهاتين أخبر عن شهوده بقوله أنى أمر الله ولما كان ظهورها على
التنصیل بحيث تظهر لكل أحد لا يكون الا بوجود المهدى عليه
السلام قال (فلا تستعجلوه) لأن هذا ليس وقت ظهوره ثم أكد
شهوده لوجه الله وفناء الخلق في القيامة بقوله (سبحانه وتعالى عما
يشركون) من اثبات وجود الغير ثم فصل ما نهد في عين الجمع لكونه
في مقام الفرق بعد الجمع يشاهد كثرة الصفات في عين أحدية الذات
بحيث لا يحتجب بالوحدة عن الكثرة ولا بالعكس كما كرر في قوله شهد

من المشائى والقرآن العظيم
لا تمسك عينيك الى مائة عصابة
أزواج منهم ولا تحزن عليهم
واخذن جناحك للمؤمنين
وقل انى أنا النذير المبين كما
أنزلنا على المقتسمين الذين جعلوا
القرآن عضين فوربك لننسئهم
أجمعين عما كانوا يعملون
فاصدع بما تؤمر وأعرض عن
المشركين أنا كفيناك المستهزئين
الذين يجعلون مع الله الها آخر
فسوف يعلمون ولقد نعلم أنك
يضيق صدرك بما يقولون فسبح
بحمد ربك وكن من الساجدين
واعبد ربك حتى يأتبك اليقين
* (بسم الله الرحمن الرحيم) *
أنى أمر الله فلا تستعجلوه سبحانه
وتعالى عما يشركون

ينزل الملائكة بالروح من أمره على من يشاء من عباده أن أنذروا أنه لا اله الا أنا فاتقون خلق السموات والارض بالحق تعالى هما يشركون خلق الانسان من نطفة فاذا هو خصيم مبين والانعام خلقها لكم فيها دفء ومنافع ومنها تأكلون ولكم فيها مجال حين تريحون وحين تسرحون وتحمل أثقالكم الي ربك لم تكونوا بالغية الا بشق الانفس ان ربكم لرؤف رحيم والخيول والبغال والحمير لتركبوها وزينة ويخلق ما لا تعلمون وعلى الله قصد السبيل ومنها جائر ولو شاء لهداكم أجمعين هو الذي أنزل من السماء ماء لكم منه شراب ومنه شجر فيه تسميون ينبت لكم به الزرع والزيتون والنخيل والاعناب ومن كل الثمرات ان في ذلك لآية لقوم يتفكرون وسخر لكم الليل والنهار والشمس والقمر * (٣٥٤) * والنجوم مسخرات بأمره

ان في ذلك لآيات لقوم يعقلون وما ذرأ لكم في الارض مختلفا ألوانه ان في ذلك لآية لقوم يذكرون وهو الذي سخر البحر لتأكلوا منه لحما طرياً وتسخرجوا منه حلية تلبسونها وترى الفلك مواخر فيه ولتبتغوا من فضله ولعلكم تشكرون وألقى في الارض رواسي أن تعبد بكم وأنهارا وجبلا لعلكم تهتدون وعلامات وبالنجم هم يهتدون أنمن يخلق كمن لا يخلق أفلا تذكرون وان وعدنا الله بالنعمة الله لا تحصوها ان الله لغفور رحيم والله يعلم ما تسرون وما تعلنون والذين يدعون من دون الله

الله الا آية فقال (ينزل الملائكة بالروح) أى العلم الذى يحى به القلوب يعنى القرآن (من) عالم (أمره) الذى انتقش فيه (على من يشاء من عباده) الخصوصيين بمزيد عنايته * ان أخبروهم بالتوحيد والتقوى فبين بعد بيان أحدية الذات عالم الصفات الحقيقية بتزيل الروح الذى هو العلم واثبات المشيئة التى هى الارادة وعالم الاسماء باثبات الملائكة وعالم الأفعال بالانذار ثم عد الصفات الاضافية كالخلق والرزق وفصل النعم المتعددة كالنعم وغيرها ولما ظهر الحق والخلق ظهر طريق الحق والباطل فقال (وعلى الله قصد السبيل) أى عليه لزوم السبيل المستقيم والهداية اليها لاهله كما قال ان ربى على صراط مستقيم أى كل من كان على هذا الصراط الذى هو طريق التوحيد لا بد وأن يكون من أهله تعالى لانه طريقته الذى يلزمه * ومن السبيل (جائر) يعنى بعض السبيل وهى السبيل المتفرقة عما عدا سبيل التوحيد جائر عادل عن الحق موصل الى الباطل لا محالة فهى سبيل الضلالة كمنها كانت ولم يشأ هداية الجميع الى السبيل المستقيم لكونها تنافى الحكمة (الذين تتوفاهم الملائكة ظالمى

لا يخلقون شيأ وهم يخلقون أموات غير أحياء وما يشعرون أيان يعشون الهكم اله واحد أنفهم فالذين لا يؤمنون بالآخرة قلوبهم منكرة وهم مستكبرون لاجرم أن الله يعلم ما يسرون وما يعلنون انه لا يحب المستكبرين واذ قيل ليم ماذا أنزل ربكم قالوا أساطير الاولين ليحملوا أوزارهم كاملة يوم القيمة ومن أوزار الذين يضلونهم بغير علم ألا ساء ما يزرون قدمكر الذين من قبلهم فأتى الله بنيانهم من القواعد فخر عليهم السقف من فوقهم وأتاهم العذاب من حيث لا يشعرون ثم يوم القيمة يحجزهم ويقول أين شركاؤ الذين كنتم تشاقون فيهم قال الذين أوتوا العلم ان الخزي اليوم والسوء على الكافرين الذين تتوفاهم الملائكة ظالمى

أنفسهم) قدم ترأت السابقين الموحدين يتوفاهم الله تعالى بذاته وأما
الابرار والسعداء فقسمان فمن ترقى عن مقام النفس بالتجرد ووصل
الى مقام القلب بالعلوم والفضائل يتوفاهم ملك الموت ومن كان في
مقام النفس من العباد والصلحاء والزهاد والمشرعين الذين لم يتجردوا
عن علائق البدن بالتزكية والتحلية تتوفاهم ملائكة الرحمة بالبشرى
بالجنة أى جنة النفس التى هى جنة الافعال والآثار وأما الأشرار
الاشقياء فكيفسما كانوا تتوفاهم ملائكة العذاب اذا القوى
الملكوية المتصلة بالنفوس فتشكل بهيات تلك النفوس فاذا كانت
محبوبة ظالمات كانت هياتهم غاسقة ظلمانية هائلة فتشكل القوى
الملكوية القابضة لنفوسهم تلك الهيات لمناسبة ما ولدوا قبيلا انما
يظهر ملك الموت على صورة أخلاق المحمض فاذا كانت رديئة ظلمانية
كانت صورته هائلة موحشة غلب على من يحضره الخوف والذعر
وتدلل وتسمى كن ونزل عن استبكاره وأظهر العجز والمسكنة وهذا
معنى قوله (فألقوا السلم) أى سالموا وهاؤوا ولاؤوا وتركو العناد
والتمرد وقالوا (ما كنا نعلم من سوء) فأجيبوا بقولهم (بلى ان الله
عليم بما كنتم تعملون فادخلوا ابواب جهنم) الافعال * وأما المتقون
عن المعاصى والمناهى الواقفون مع أحكام الشريعة المعترفون
بالتوحيد والنبوة على التقليد لا التحقيق والتجرد وابعلم اليقين عن
صفات النفس الى مقام القلب فتتوفاهم الملائكة طيبين على صورة
أخلاقهم وأعمالهم الطيبة الجميلة فرحين مستبشرين (يقولون سلام
عليكم ادخلوا الجنة) أى الجنة المعهودة عندهم وهى جنة النفوس
من جنات الافعال (بما كنتم تعملون * وقال الذين أشركوا لو شاء الله
ما عبدنا من دونه من شئ) انما قالوا ذلك عناد او تعنتا عن فرط الجهل
والزما للموحدين بناء على مذهبهم اذ لو قالوا ذلك عن علم ويقين
لكانوا موحدين لا مشركين بنسبة الارادة والتاثير الى الغير لان من

أنفسهم فألقوا السلم ما كنا
نعمل من سوء بلى ان الله عليم
بما كنتم تعملون فادخلوا
ابواب جهنم خلدن فيها فلبثن
مشوى المتكبرين وقيل للذين
اتقوا ما اذا أنزل ربكم
قالوا خيرا للذين أحسنوا
فى هذه الدنيا حسنة ولدار
الآخرة خير ولنعم دار المتقين
جنت عدن يدخلونها تجري
من تحتها الأنهار لهم فيها
ما يشاؤون كذلك يجزى الله
المتقين الذين تتوفاهم الملائكة
طيبين يقولون سلم عليكم
ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون
هل يتظرون الا أن تأتيهم
الملائكة أو يأتي أمر ربك

كذلك فعل الذين من قبلهم وما ظلمهم الله ولكن كانوا أنفسمهم يظلمون فاصابهم سيئات ما عملوا وحق بهم ما كانوا به يستهزئون وقال الذين أشركوا لو شاء الله ما عبدنا من دونه من شيء نحن ولا آباؤنا ولا حرمنا من دونه من شيء كذلك فعل الذين من قبلهم فهل على الرسل الا البلاغ المبين ولقد بعثنا في كل أمة رسولا أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت فمنهم من هدى الله * (٣٥٦) * ومنهم من حقت عليه الضلالة

فسيروا في الارض فانظروا كيف كان عاقبة المكذبين ان تحرص على هداهم فان الله لا يهدي من يضل وماله من نصرين وأقسموا بالله جهداً أيماهم لا يعث الله من يموت بلى وعدا عليه حقا ولكن أكثر الناس لا يعلمون ليسين لهم الذي يختلفون فيه وليعلم الذين كفروا أنهم كانوا كاذبين انما قولنا لشيء اذا أردناه أن نقول له كن فيكون والذين هاجروا في الله من بعد ما ظلموا لنبؤتهم في الدنيا حسنة ولا جرا الآخرة أكبر لو كانوا يعلمون الذين صبروا وعلى ربهم يتوكلون وما أرسلنا من قبلك الا رجالا نوحي اليهم فاستملوا أهل الذكوان كنتم لا تعلمون بالبينات والزبر والنزلات اليك الذكرا تبين للناس ما نزل اليهم ولعلمهم ينكرون أفأمن الذين معكروا السيئات أن يخسف الله بهم الارض أو يأتيهم العذاب من حيث لا يشعرون أو يأخذهم في تقايم غافلهم مجزين أو يأخذهم على تخوف فان ربكم والسماوية لرؤف رحيم أولم يروا الى ما خلق الله من شيء يتفواظلمه عن اليمين والشمائل سجدا لله وهم داحرون والله يسجد ما في السموات وما في الارض من دابة والملائكة

علم أنه لا يمكن وقوع شيء بغير مشيئة من الله علم أنه لو شاء كل من في العالم أن يسأ الله ذلك لم يمكن وقوعه فاعترف بنفي القدرة والارادة عما عدا الله تعالى فلم يبق مشركا قال الله تعالى ولو شاء الله ما أشركوا (كذلك فعل الذين من قبلهم) في تكذيب الرسل بالعناد (انما قولنا لشيء اذا أردناه أن نقول له كن فيكون) الفرق بين ارادة الله تعالى وعلمه وقدرته لا يكون الا بالا اعتبار فان الله تعالى يعلم كل شيء ويعلم وقوعه في وقت معين بسبب معين على وجه معين فاذا اعتبرنا علمه بذلك قلنا باعالميته واذا اعتبرنا تخصيصه بالوقت المعين والوجه المعين قلنا بارادته واذا اعتبرنا وجوب وجوده بوجوب ما توقف عليه وجوده في ذلك الوقت على ذلك الوجه المعلوم قلنا بقدرته فخرج الثلاثة الى العلم ولو افترضنا علما وجود شيء ولم يتغير ولم يحتاج الى ترق وعزيمة غير كونه معلوما وتحريرين الا لا لكان فينا أيضا كذلك (أولم يروا الى ما خلق الله من شيء) أي ذات وحقيقة مخلوقة أيتها ذات كانت من المخلوقات (يتفواظلمه) أي يتجسد ويمثل هيأ كاله وصورة فان لكل شيء حقيقة هي ملكوت ذلك الشيء وأصله الذي هو به هو كما قال تعالى يده ملكوت كل شيء وظلاله صفته ومظهره أي جسده الذي به يظهر ذلك الشيء (عن اليمين) عن (الشمائل) أي عن جهة الخيرة والشر (سجدا لله) منقادا بأمره مطوعة لا تمتنع عما يريد فيه أي يتحرك هيأ كله الى جهات الافعال الخيرية والشرية بأمره (هم داحرون) صاغرون متذللون لأمره مقهورون (ولله يسجد) ينقاد (ما في السموات) في عالم الارواح من أهل الجبروت والملكوت والارواح المجردة المقدسة (وما في الارض) في عالم الاجساد من الدواب والانس والاشجار وجميع النفوس والقوى الارضية

لا يشعرون أو يأخذهم في تقايم غافلهم مجزين أو يأخذهم على تخوف فان ربكم والسماوية لرؤف رحيم أولم يروا الى ما خلق الله من شيء يتفواظلمه عن اليمين والشمائل سجدا لله وهم داحرون والله يسجد ما في السموات وما في الارض من دابة والملائكة

وهم لا يستكبرون يخافون ربهم من فوقهم ويفعلون ما يؤمرون وقال الله لا اتخذوا الهين اثنين انما هو اله واحد فاي اى فارهبون وله ما فى السموات والارض وله الدين واصبا افعير الله تتقون وما بكم من نعمة فمن الله ثم اذا مسكم الضر فاليه تجأرون ثم اذا كشف الضر عنكم اذا فريق منكم ربهم يشركون ليكفروا بما آتيناهم فمتعوا فسوف تعلمون ويجعلون لما لا يعلمون نصيبا مما رزقناهم تالله لتستلن عما كنتم تفترون ويجعلون لله البنات سبحانه ولهم ما يشتهون واذا بشر احدكم بالاثنى ظل وجهه مسودا وهو كظيم يتوارى من القوم من سوء ما بشره ايمسكه على هون أم يدسه فى التراب الا سوء ما يحكمون للذين لا يؤمنون بالاخرة مثل السوء والله المثل الاعلى وهو العزيز الحكيم ولو يؤاخذ الله الناس بظلمهم ماترك عليهم من دابة ولكن يؤخرهم * (٣٥٧) * الى اجل مسمى فاذا جاء اجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون ويجعلون لله

ما يكرهون وتصف السنتم الكذب ان لهم الحسنى لاجرم ان لهم النار وانهم مفراطون تالله لقد ارسلنا الى اعمم من قبلك فزين لهم الشيطان اعمالهم فهو وليهم اليوم ولهم عذاب اليم وما انزلنا عليك الكذب الا لتبين لهم الذى اختلفوا فيه وهدى ورحمة لقوم يؤمنون والله انزل من السماء ماء فاحى به الارض بعد موتها ان فى ذلك لاية لقوم يسمعون وان لكم فى الانعام لعبرة نسقيكم مما فى بطونهم من

والسماوية (وهم لا يستكبرون) لا يمتنعون عن الانقياد والتذلل لامره (يخافون ربهم) اى ينكسرون ويتأثرون وينتفعلون من انفعال الخائف (من فوقهم) من قهره وتأثيره وعلوه ليهم (يفعلون ما يؤمرون) طوعا وانقيادا بحيث لا يسعهم فعل غيره (اذا فريق منكم ربهم يشركون) بنسبة النعمة الى غيره ورؤيته منه وكذا بنسبة الضر الى الغير وحالة الذنب فى ذلك عليه والاستعانة فى رفعه به قال الله تعالى انا والجن والانس فى نباء عظيم اخلق ويعبد غيرى واؤرزق ويشكر غيرى وذلك هو كثر ان النعمة والغلبة عن المنعم المشار اليهما بقوله (ليكن كنفروا بما آتيناهم فمتعوا فسوف تعلمون) وبال ذلك الاعتقاد عليهم اوفسوف تعلمون بظهور التوحيد ان لا تأثيرا لغير الله فى شئ (ويجعلون لما لا يعلمون) وجوده مما سواه (نصيبا مما رزقناهم) فيقولون هو اعطانى كذا ولولم يعطى لكان كذا وفلان رزقنى واعانى فيجعلون لغيره تأثيرا فى وصول ذلك اليه وان لم يثبتوا له تأثيرا فى

بين فرت ودم لبنا خالصا سائغا للشاربين ومن ثمرات النخيل والاعناب تتخذون منه سكر او رزقا حسنا ان فى ذلك لاية لقوم يعقلون واوحى ربك الى النحل ان اتخذى من الجبال بيوتا ومن الشجر ومما يعرشون ثم كل من كل الثمرات فاسلكى سبل ربك ذللا تخرج من بطونها شراب مختلف ألوانه فيه شفاء للناس ان فى ذلك لاية لقوم يتذكرون والله خلقكم ثم يتوفاكم ومنكم من يرد الى ارضه ليعلم شيان الله عليم قدير والله فضل بعضكم على بعض فى الرزق فما الذين فضلوا برادى رزقهم على ما ملكت ايمانهم فهم فيه سواء افنعم الله يجهلون والله جعل لكم من انفسكم أزواجا وجعل لكم من أزواجكم بنين وحفدة ورزقكم من الطيبات اقبوا الباطل يؤمنون وبنعمت الله هم يكفرون ويعبدون من دون الله مالا يملك لهم رزقا من السموات والارض شيئا ولا يستطيعون فلا تضر بوالله الامثال ان الله يعلم وانتم لا تعلمون

وجوده فقد جعلوا له نصيبا مما رزقهم الله (ضرب الله مثلا) للمجرد
والمقيد والمشرى والموحد (عبدا مملوكا) محبا لغير الله مؤثرا له بهواه
فان التقيد بالشئ يدين بدينه ويصدر عن حكمه ويتصرف بأمره فهو
عبده اذ كل من أحب شيئا أطاعه واذا أطاعه فقد عبده ففهم من يعبد
الشیطان ومنهم من يعبد الشهوة ومنهم من يعبد الدنيا أو الدنيا راو
الناس كما قال عليه الصلاة والسلام تعس عبد الدنيا تعس عبد
الدرهم تعس عبد الخميصة وقال الله تعالى أفرايت من اتخذ الهه هواه
واذا عبده كان مملوكا ورقية (لا يقدر على شئ) لان المحب والعباد
لا يرتقى همته وتأثيره وقوة نفسه من محبوبه ومعبوده والامساك
مقهورا له أسيرافي وثاقه بل ينقض منه ومعبوده عاجزا لا تأثير له بل
لا وجود سوا كان حادا أو حيوانا أو انسانا أو ماشئا فهو أعجز منه
وأذل ولهذا قيل ان الدنيا كالظل اذا تبعته فانك وان تركته تبعك فان
تابع الدنيا أحقر قدرا من الدنيا وأقل خطرا ولا تأثير للدنيا فكيف به
حتى يحصل له وبه بيه شئ وان الدنيا ظل زائل فهو ظل الظل ولا ظل
الظل بل الظل للذات ولا ذات له فلا ملك له ولا قدرة (ومن
رزقناه منارزقا حسنا) ومن أحبنا وأقبل بقلبه علينا وتجرد عما سوانا
وانقطع اليانا أعطيناه الايدى والقوة ورزقناه الملك والحكمة وأعطيناه
عليه النعمة الظاهرة والباطنة لانه متوجه الى مالك الملك من الكمال
منيع القوى والقدرة فأكسب نفسه القوة والتأثير والقدرة منه وتأثر
منه الاكوان والاجرام وأطاعه الملك والملوك كما أوحى الله تعالى
الى داود عليه السلام يا داود اخدمني وأتعبني من خدمك ثم
اذا ربت همته الشريفة عن الاكوان ولم تقف بمحبته مع غير الله ولم
يلتفت الى ما سواه زدنا في رزقه فآتناه صفاتنا ومحونا عنه صفاته
فعلناه من لدنا علما وأقدرناه بقدرتنا كما قال لا يزال العبد يتقرب الى
بالنوافل حتى أحبه فاذا أحبيته كنت سمعه الذي يسمع به الحديث

ضرب الله مثلا عبدا مملوكا
لا يقدر على شئ ومن رزقناه
منارزقا حسنا

(فهو يتفق منه سر اوجهره) يتفق من النعم الباطنة كالعلم
والحكمة سرا ومن الظاهرة جهره أو يتفق من كليهما سرا كالذي
يصل الى الناس من غير تسببه لوصوله ظاهرا وهو في الحقيقة منه
وصل لانه حينئذ واسطة الوجود الالهى ووكل حضرته وجهره
كالذي يتسبب هو نفسه ظاهر الوصوله (هل يستوون) استقهام
بطريق الانكار وكذا المشرك كالأبكم الذي لم يكن له استعداد
النطق في الخلقة لانه ما استعد للادراك والعقل الذي هو خاصية
الانسان فيدر له وجوب وجود الحق تعالى وكماله وامكان الغير
ونقصانه فيترا عن غيره ويلوذه عن حول نفسه وغيره وقوتهما
(لا يقدر على شئ) لعدم استطاعته وقصور قوته للنقص اللازم
لاستعداداه (وهو كل على مولاه) اعجزه بالطبع عن تحصيل حاجته
فهو عبد بالطبع محتاج متذل للغير ناقص عن رتبة كل شئ لكونه أقل
من لا شئ فان الممكن الذي يعبد ليس بشئ سواء كان ملكا وملكا
أو فلكا أو كوكبا أو عقلا أو غيرها (أي بما يوجهه لا يأت بخير) لعدم
استعداداه وشرارته بالطبع فلا يناسب الا الشر الذي هو العدم
فكيف يأت بخير (هل يستوى هو) والموحد القائم بالله القاني عن
غيره حتى نفسه يقوم بالحق ويعامل الخلق بالعدل ويأمر بالعدل
لان العدل ظل الوحدة في عالم الكثرة فحيث قام بوحدة الذات وقع
ظله على الكل فلم يكن الا امر بالعدل (وهو على صراط مستقيم)
أي صراط الله الذي عليه خاصته من أهل البقاء بعد القضاء الممدود
على نار الطبيعة لاهل الحقيقة يتركون عليه كالبرق اللامع (ولله غيب
السموات والارض) أي والله علم الذي خفي في السموات والارض من
أمر القيامة الكبرى أو علم مراتب الغيوب السبعة التي أشرنا
اليه من غيب الجن والنفس والقلب والسر والروح والحقى وغيب
الغيوب أو ما غاب من حقيقتهم أي ملكوت عالم الارواح وعالم

فهو يتفق منه سر اوجهره اهل
يستوون الحمد لله بل أكثرهم
لا يعاون وضرب الله مثلا
رجلين أحدهما أبكم لا يقدر
على شئ وهو كل على مولاه أي بما
يوجهه لا يأت بخير هل يستوى
هو ومن يأمر بالعدل وهو على
صراط مستقيم والله غيب
السموات والارض

وما أمر الساعة الا كلح البصر أو هو أقرب ان الله على كل شئ قدير والله أخرجكم من بطون أمهاتكم لا تعلمون شيئا وجعل لكم السمع والابصار والافئدة * (٣٦٠) * لعلكم تشكرون ألم يروا الى

الطير مسخرات في جوف السماء ما يسكنهن الا الله ان في ذلك لايات لقوم يؤمنون والله جعل لكم من بيوتكم سكنا وجعل لكم من جلود الانعام بيوتا تستخفونها يوم ظعنكم ويوم اقامتكم ومن أصوافها وأوبارها وأشعارها أثاثا ومتاعا الى حين والله جعل لكم مما خلق ظلالا وجعل لكم من الجبال أكنانا وجعل لكم سرايل تقيكم الحر وسرايل تقيكم بأسكم كذلك يتم نعمته عليكم لعلكم تسلمون فان تولوا فاعلم انك البلاغ المبين يعرفون نعمت الله ثم ينكرونها وأكثرهم الكفرون ويوم نبعث من كل أمة شهيدا ثم لا يؤذن للذين كفروا ولا هم يستعتبون واذا رأى الذين ظلموا العذاب فلا يخفف عنهم ولا هم ينظرون واذا رأى الذين أشركوا شركاءهم قالوا ربنا هؤلاء شركاؤنا الذين كنا ندعو من دونك فألقوا اليهم القول انكم لكاذبون وألقوا الى الله يومئذ السلم وضل عنهم

الاجساد (وما أمر) القيامة الكبرى بالقياس الى الامور الزمانية (الا) كأقرب زمان يعبر عنه مثل لمح البصر (أو هو أقرب) وهو بناء على التمثيل والافأمر الساعة ليس بزمانى وما ليس بزمانى يدركه من يدركه لافى الزمان (ان الله على كل شئ قدير) يقدر على الامانة والاحياء والحساب لافى زمان كما يشاهد أهله وخاصته (ألم يروا الى الطير) القوى الروحانية والنفسانية من الفكر والعقل النظرى والعمل بل الوهم والتخيل (مسخرات في جوف السماء) أى فضاء عالم الارواح (ما يسكنهن) من غير تعلق بمادة ولا اعتماد على جسم ثقيل (الا الله * يعرفون نعمت الله) أى هداية النبى أو وجوده لما ذكرنا أن كل نبى يبعث على كمال يناسب استعدادات أمة ويحاسبهم بنظرته فيعرفونه بقوة فطرتهم (ثم ينكرونها) لعنادهم وتعتبهم بسبب غلبه صفات نفوسهم من الكبر والافتة وحب الرياسة أو الكفرهم واحتجابهم عن نور النظر بالهيات الغاسقة الظلمانية وتغير الاستعداد الاول (وأكثرهم الكاذبون) فى انكاره لشهادة فطرتهم بحقيقته (ويوم نبعث من كل أمة شهيدا) أى نبعث بينهم على غاية الكمال الذى يمكن لامته الوصول اليه أو التقرب منه والتوجه اليه لا مكان معرفتهم اياه فيعرفونه ولهذا يكون لكل أمة شهيد غير شهيد الأمة الاخرى ويعرف كل من قصر وخالف نبيه بالاعراض عن الكمال الذى هو يدعوا اليه والوقوف فى حضه نقص النقصان قصوره واحتجاب فلا حجة له ولا نطق فيبقى متخيرا متعسرا وهو معنى قوله (ثم لا يؤذن للذين كفروا) ولا سبيل له الى ادراك ما فاته من كماله لعدم آله ولا يمكن أن يرضى بحاله لقوة استعداد الفطرى الذى جبل عليه وشوقه الاصلى الغريزى اليه فهو مكطوم لا يستعقب ولا يستترضى (وألقوا الى الله يومئذ السلم) أى الاسلام والانقياد وقد جاء انكارهم كقوله يوم يبعثهم الله جميعا فيحلفون له كما يحلفون

ما كانوا يفترون الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله زدناهم عذابا فوق العذاب بما كانوا يكفرون ويوم نبعث فى كل أمة شهيدا عليهم من أنفسهم

وجئنا بك شهيداً على هؤلاء * (٣٦١) * ونزلنا عليك الكتاب تبياناً لكل شيء وهدى ورجة

وبشرى للمسلمين ان الله يأمر بالعدل والاحسان وايتاء ذى القربى وينهى عن الفحشاء والمنكر والبغى يعظكم لعلكم تذكرون وأوفوا بعهدهم اذا عاهدتم ولا تنقضوا الايمان بعدتوكيدها وقد جعلتم الله عليكم كفيلاً ان الله يعلم ما تفعلون ولا تكونوا كالتى نقضت غزلها من بعد قوة أنكاثاً تتخذون ايمانكم دخلاً بينكم ان تكون امة هي اربى من امة انما يلوكم الله به وليبين لكم يوم القيمة ما كنتم فيه تختلفون ولو شاء الله لجعلكم امة واحدة ولكن يضل من يشاء ويهدى من يشاء واتسلن هماً كنتم تعملون ولا تتخذوا ايمانكم دخلاً بينكم فتنزل قدم بعد ثبوتها وتذوقوا السوء بما صددتم عن سبيل الله ولكم عذاب عظيم ولا تشتروا بعهدهم ثمناً قليلاً انما عند الله خبير لكم ان كنتم تعلمون ما عندكم ينقد وما عند الله باق وليجزين الذين صبروا اجرهم باحسن من عمل صالحهم ذكرأ وأنثى وهو مؤمن

لهم وذلك بحسب المواقف فالانكار ان الموقف الاول وقت قوة هيات الرذائل وشدة شكمة النفس في الشيطنة ورغبة البعد عن النور الالهى للاحتجاب بالحجب الغليظة والغواشى المظلمة حتى لا يعلم أنه كان يراه ويطلع عليه ونهاية تسكدر نور الفطرة حتى يمكنه اظهار خلاف مقتضاه والاستسلام في الموقف الثانى بعد مروراً حقاب كثيرة من ساعات اليوم الذى كان مقداره خمسين ألف سنة حين زالت الهيات ورقت وضعفت شرائر النفس في رذائلها وقرب من عالم النور لرقعة الحجب ولمعان نور فطرته الاولى فيعترف وينقاد هذا اذا كان الاستسلام والانكار لنفوس بعينها وقد يكون الاستسلام للبعض الذين لم ترسخ هيات رذائلهم ولم تغلف حجبهم ولم ينطفئ نور استعدادهم والانكار لمن ترسخت فيه الهيات وقويت وغلبت عليه الشيطنة واستقرت وكثف الحجاب وبطل الاستعداد والله أعلم (وجئنا بك شهيداً على هؤلاء) قدم في سورة النساء (ونزلنا عليك الكتاب) أى العقل الذرقانى بعد الوجود الحقيقى (تبياناً لكل شيء) تبييناً وتحقيقاً للحقيقة كل شيء وهداية لمن استسلم وانقاد لسلامة فطرته الى كماله (ورجة) له بتبليغه الى ذلك الكمال بالتربية والامداد وبشارة له ببقائه على ذلك الكمال ابد اسرمد في الجنان الثلاث (وأوفوا بعهدهم) الذى هو تذكر العهد السابق ومجديده بالعقد اللاحق بالبقاء على حكمه في الاعراض عن الغير والتجرد عن العوائق والعلائق في التوجه اليه (اذا عاهدتم) أى تذكرتموه باشراف نور النبى عليكم وتذكيره اياكم (من عمل صالحاً من ذكر أو أنثى) أى عملاً يوصله الى كماله الذى يقتضيه استعداد اذ الصلاح في الشخص توجهه الى كماله أو كونه على ذلك الكمال والفساد بالضد وفي العمل كونه وصله وسيلة اليه من صاحب قلب بالغ الى كمال الرجولية أو صاحب نفس قابلة لتأثير القلب مستقيضة منه (وهو مؤمن) أى معتقد للحق اعتقاداً

جازما اذ صلاح العمل مشروط بصحة الاعتقاد والالام يتصور كماله على ما هو عليه ولم يعتقده على الوجه الذي ينبغي فلم يمكنه عمل يوصله اليه فلا يكون ما يعمل له صالحا حينئذ في الحقيقة وان كان في صورة الصلاح (فانصينه حياة طيبة) أي حياة حقيقية لاموت بعدها بالتجرد عن المواد البدنية والانخراط في تلك الانوار السرمدية والتلذذ بكالات الصفات في مشاهدات التجليات الافعالية والصفاتية (ولنجزيهم أجرهم) من جنان الافعال والصفات (بأحسن ما كانوا يعملون) اذ عملهم يناسب صفاتهم التي هي مبادئ أفعالهم وأجرهم يناسب صفاتهم التي هي مصادر أفعالنا فانظر كم بينهم من التفاوت في الحسن (فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله) فادرج عن مقام النفس بالعروج الى جناب القدس فان النفس مأوى كل كدورة ومنبع كل رجس تناسب وساوس الشيطان وتجردها بأحاديثها فان ارتقيت من مقرها لم يكن للشيطان عليك سلطان لانه لا يطبق نور حضور الحق وحضرة القلب مهبط أنواره وجناب صفاته المقدسة ومحل تجلياته النورية فعذ اليها وعذ بنور الله فيها تستحكم بنيان ايمانك باليقين فان الايمان الذي لا يبقى معه سلطان الشيطان كما قال تعالى (انه ليس له سلطان على الذين آمنوا) أقل درجاته اليقين العلمي الذي محله القلب الصافي ولا يكفي هذا اليقين في نفي سلطانه الا اذا كان مقرونا بشهود الافعال الذي هو مقام التوكل كما قال تعالى (وعلى ربهم يتوكلون) والفناء في الافعال لا يمكن مع بقاء صفات النفس اذ بقاء صفاتها يستدعي أفعالها ولهذا قيل لا يمكن ايفاء حق مقام وتصحيحه واحكامه الا بعد الترقى الى ما فوقه فبالترقى الى مقام الصفات يتم فناء الافعال فيصح التوكل (انما اطانه على الذين يتولونه) في مقام النفس بالمناسبة التي بينهما في الظلمة والكدورة اذ التولى مرتب على الجنسية (والذين هم به مشركون) بنسبة القوة والتأثير اليه بل بطاعته وانقياداً وامره

فلنجينه حياة طيبة ولنجزينهم أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم انه ليس له سلطان على الذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون انما سلطانه على الذين يتولونه والذين هم به مشركون واذا بد لنا آية مكان آية والله أعلم بما ينزل قالوا انما أنت مفتر بل أكثرهم لا يعلمون قل نزله روح القدس من ربك بالحق لينبت الذين آمنوا وهدى وبشرى للمسلمين ولقد نعلم أنهم يقولون انما يعلمه بشر انسان الذي يلحدون اليه اجمعى وهذا الشان عربى مبين ان الذين لا يؤمنون بآيات الله لا يهديهم الله ولهم عذاب أليم انما يفترى الكذب الذين لا يؤمنون بآيات الله وأولئك هم الكاذبون

للتولى المذكور (من كفر بالله من بعد ايمانه) لكون الظلمة له
ذاتية بحسب استعداده الاول والنور عارضا فهو في حجاب خلقى عن
نور الايمان ان اعتراه شعاع قدسى من نفس الرسول أو من فيض
القدس أو أثر فيه وعدا ووعيدا وكلمة حق في دعوته الى الحق في حال
اقبال من قلبه ودعاه داعية نفسانية من حصول نفع ودفع ضرر ماليين
اوجاه وعزة بسبب الاسلام آمن ظاهرا ومقامه ومقره الكفر فقد
استحق غضب الله لانه محجوب بحسب الاستعداد عن أول مراتب
الايمان الذى هو شهود الافعال بالاستدلال من الصنع على الصانع
فعقابه من باب الافعال والصفات لا الذى (أكره) على الكفر بالانذار
والخويف (وقلبه مطمئن) ثابت متمكن مملوء (بالايمان) لنورية قطارته
فى الاصل وكون النور ذاتيا له بحسب النظرة والكفر والاحتجاب انما
عرض بمقتضى النشأة وقد زال الحجاب العارضى (ولكن من شرح
بالكفر صدرا) أى طاب به نفسا ورضى واطمأن لكونه مستقره
ودأواه الاصل (فعليهم غضب) عظيم أى غضب (من الله ولهم عذاب
عظيم) لاحتجابهم عن جميع مراتب الانوار من الافعال والصفات
والذات فاعلظ حجابهم وما أعظم عذابهم (ذلك) أى انشراح الصدر
بالكفر والرضا به (ب) سبب (انهم استحبوا الحياة الدنيا على الآخرة)
لكونها مبالغ عليهم ونهايته وما بلغ علمهم الى الآخرة لانسد ابصار
قلوبهم ومناسبة استعدادهم للامور الغاسقة السفلية من المواد
الجسمية فأحبوا ما شعروا به ولا هم حالهم وحب الدنيا رأس كل خطيئة
لاستزامة الحجاب الاغلظ الذى لا خطيئة الا تحته وفى طيه (وأن الله
لا يهدي القوم الكافرين) أى المحجوبين بأغلظ الحجب لامتناع
قبولهم لله داية (أولئك الذين طبع الله على قلوبهم) بقساوتها
وكدورتها فى الاصل فلم يفتح لهم طريق الالهام والفهم والكشف
(وسمعهم وأبصارهم) بستطريق المعنى المراد من مسموعاتهم

من كفر بالله من بعد ايمانه الا
من أكره وقلبه مطمئن بالايمان
ولكن من شرح بالكفر صدرا
فعليهم غضب من الله ولهم
عذاب عظيم ذلك بأنهم استحبوا
الحياة الدنيا على الآخرة وأن
الله لا يهدي القوم الكافرين
أولئك الذين طبع الله على
قلوبهم وسمعهم وأبصارهم

وطريق الاعتبار من مبصراتهم الى القلب فلم يؤثر فيهم شيء من أسباب الهداية من طريق الباطن من فيض الروح والقاء الملك واشراق النور ولا من طريق الظاهر بطريق التعليم والتعلم والاعتبار من آثار الصنع (واولئك هم الغافلون) بالحقبة لعدم انتباههم بوجه من الوجوه واستناع يقظهم من نوم الجهل بسبب من الاسباب (لاجرم أنهم في الآخرة هم الخاسرون) الذين ضاعت ديناهم التي استنفدوا في تحصيلها وسعهم وأتلفوا في طلبها أعمارهم وليسوا من الآخرة في شيء الا في عذاب هيات العلاقات ووبال التمسرات (ثم ان ربك للذين هاجروا) أي تباعد بين هؤلاء المحجوبين الذين ان ربك عليهم بالغضب والقهر وبين الذين ان ربك لهم بالرضا والرحمة وهم الذين هاجروا عن مواطن النفس بترك المألوفات والمشتريات (من بعد ما قسموا) وابتلوا بحكم النساء البشرية (ثم جاهدوا) في الله بالرياضات وسلوك طريقته بالترقي في المقامات والتجريد عن الهيات والعلاقات (وصبروا) على ما تحب النفس وتكرهه لثبات في السير (ان ربك من) بعده هذه الاحوال (لغفور) لهم بستر غواشي الصفات النفسانية (رحيم) بافاضة الكمالات وابدال صفاتهم بالصفات الالهية (وضرب الله مثلا) لنفس المستعدة القابلة الصافية عن الكدورات المستفيدة من فيض القلب النابتة في طريق اكتساب الفضائل الآمنة من خوف قوائمها وفنائها المظمنة باعتقادها (يأتيها رزقها رغدا) من العلوم النافعة والفضائل الحميدة والانوار الشريفة (من كل مكان) أي من جميع الجهات الطرق البدنية كالحواس المتارة اياها قوت العلوم الجزئية والجوارح والآلات التي تطاوعها في الاعمال الجميلة وتغرين الفضيلة اذا كانت منقادة لقلب مطواعه له قابله لفيضه باقية على معتقدها من الحق تقليدا ومن جهة القاب كمداد الانوار وهيات الفضائل فظهرت بصفاتهم ابطرا وانحيا بآثارها وكما لها ونظرا الى ذاتها

واولئك هم الغفلون لاجرم
أنهم في الآخرة هم الخاسرون
ثم ان ربك للذين هاجروا من
بعد ما قسموا ثم جاهدوا وصبروا
ان ربك من بعدها غفور رحيم
يوم تأتي كل نفس تجادل عن
نفسها وتوفي كل نفس ما عملت
وهم لا ينظرون وضرب الله مثلا
قرية كانت آمنة مطمئنة يأتيها
رزقها رغدا من كل مكان
فكفرت بأنعم الله

بجنتها وبهاؤها فاحتجبت بصفاتها الظلمانية عن تلك الانوار ومالت
الى الامور السفلية من زخارف الدنيا واللذات الحسية وانقطع
امداد القلب عنها وانقلبت المعاني الواردة اليها من طرق الحس
هيآت غاسقة من صور المحسوسات التي انجذبت اليها (فأذاقها الله
لباس الجوع والخوف) بانقطاع مدد المعاني والنضائل والانوار
من القلب والخوف من زوال مقتنياتها من الشهوات والمألوفات
الحسية والمشتريات (بما كانوا يصنعون) من كفران نعم الله
بإستعمالها في طلب اللذات الحسية والزخارف الدنيوية وإظهارها
بصناتها وإعجابها بكلماتها وركونها الى الدنيا ولذاتها واستيلائها على
القلب بباطنها وأفعالها وجب صاحبها عن نوره ومدده بطلب
شهواتها كما قال أمير المؤمنين عليه السلام نعوذ بالله من الضلال بعد
الهدى بقريفة فمنها ما ذكر (واقصد جاءهم رسول منهم) أى من جنسهم
وهى القوة النكريّة التى شى من جملة قوى النفس بالمعاني المعقولة
والآراء الصادقة (فكذبوه) بعدم التأثير أو الانقياد لاوامرها
وبواهيها العقلية والشرعية وترك العمل بمقتضاها وقلة المبالة
بها ولم يرفعوا بها رأسا عن الأنهم الكفياهم عليه (فأخذهم) عذاب
الاحتجاب والحرام عن لذّة الكمال فى حالة ظلمهم وزيفهم عن طريق
النفس ليرتفعهم لحقوق صاحبهم (ان ابراهيم كان أمة) قد مر
أن كل نبي يبعث فى قوم يكون كماله شاملا لجميع كمالات أمته وغاية
لا يمكن لآلته الوصول الى رتبة الاوهى دونده فهو مجموع كمالات قومه
ولا يصل اليهم الكمال فى صفة من صفات الخير والسعادة الا بواسطة
بل وجوداتهم فائضة من وجوده فهو وحده أمة لا اجتماعهم بالحقيقة
فى ذاته ولهذا قال عليه الصلاة والسلام لو وزنت بأمتى لرجحت بهم
(فأتانا) لله مطيعا له منقادا بحيث لا يتحرك منه شعرة الا بأمره لاستيلاء
سلطان التوحيد عليه ومحو صفاته بصناته واتحاده بذاته ولهذا سمي

فأذاقها الله لباس الجوع
والخوف بما كانوا يصنعون
ولقد جاءهم رسول منهم فكذبوه
فأخذهم العذاب وهم ظالمون
فكفوا ما رزقكم الله حلالا
طيبا واشكروا نعمت الله ان
كنتم اياه تعبدون انما احرم
عليكم الميتة والدم ولحم
الخنزير وما اهل لغير الله به فمن
اضطر فغير باغ ولا عاد فان الله
غفور رحيم ولا تقولوا ما تصف
ألستكم الكذب هذا حلال
وهذا حرام لتفتروا على الله
الكذب ان الذين يفترون على
الله الكذب لا يفلحون متاع
قليل ولهم عذاب أليم وعلى
الذين هادوا حرمنا ما قصصنا
عليك من قبل وما ظلمناهم ولكن
كانوا انفسهم يظلمون ثم ان
ربك للذين عملوا السوء بجهالة
ثم تابوا من بعد ذلك وأصلحوا
ان ربك من بعدها غفور رحيم
ان ابراهيم كان أمة فانا لله

خليل الله لمخالفة الحق اياه في شهوده فخلته عبارة عن مزج بقية من ذاته
تؤذن بالاثنية أما ترى رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يبق منه
شيء من بقية سمى حبيب الله فمحو صفاته في صفات الحق بالكلمة وبقاء
أثر من ذاته دون العين فتوته لله والا كان قائما بالله لا لله كما قال لمحمد
عليه الصلاة والسلام وما صبرك الا بالله (حنيفا) ما تلاعن كل باطل
حتى عن وجوده ووجود كل ما سواه تعالى معرضا عن اثباته * وما
كان (من المشركين) بنسبة الوجود والتأثير الى الغير (شاكر الانعمة)
أى مستعملا لها على الوجه الذي ينبغي لكونه متصرفا فيها بصفات
الله فتكون أفعاله الهية متصودة لذاتها لا لغرض فلا يمكنه ولا
يسعه الا توجيه كل نعمة الى ما هو كما لها على مقتضى الحكمة الالهية
والعناية السرمدية (اجتباء) اختاره في العناية الاولى بلا توسط عمل
منه وكذا لكونه من المحبوبين الذين سبق لهم منه الحسن فقتقدم
كشوفهم على سلوكهم (وهداة الى سراط مستقيم) أى بعد الكشف
والتوحيد والوصول الى عين الجمع هداة الى سلوك سراطه لمقتدى
به ورده من الوحدة الى الكثرة والى الفرق بعد الجمع لا عطاء كل ذى
حق حقه من مراتب التفاضيل وتبين أحكام التبعيات في مقام
التمكين والاستقامة والالم يصلح للنبوة (وآتيناه في الدنيا حسنة) من
تتمتعها بالحفاظ لتتقوى نفسه على تفنين القوانين الشرعية والقيام
بحقوق العبودية في مقام الاستقامة والاطاعة بحمل اعباء الرسالة
وآتيناه الملك العظيم مع النبوة كما قال وآتيناههم ملكا عظيما ليمكن
من تقرير الشريعة وينطلق بأحكام الدعوة والذكر الجميل كما قال
وجعلناهم لسان صدق عليا والصلاة والسلام عليه كما قال وتركا
عليه في الآخرة سلام على ابراهيم (وانه في الآخرة) أى في عالم
الارواح (الصالحين) المتمكنين في مقام الاستقامة بايضا كل ذى
حق حقه وتبليغه الى كماله وحفظه عليه ما أمكن (ثم أوحينا اليك)

حنيفا ولم ينك من المشركين
شاكر الانعمة اجتباها وهداه الى
سراط مستقيم وآتيناه في الدنيا
حسنة وانه في الآخرة

أى بعده هذه الكرامات والحسنات التى أطينناه إياها فى الدارين
 شرفناه وكرمناه بأمرنا باتباعك إياه (أن اتبع ملة إبراهيم)
 فى التوحيد وأصول الدين التى لا تتغير فى الشرائع كأمر المبدأ والمعاد
 والحشر والجزاء وأمثالها لا فى فروع الشريعة وأوضاعها وأحكامها
 فإنها تتغير بحسب المصالح واختلاف الأزمنة والطبائع وما عليه
 أحوال الناس من العادات والخلائق (انما جعل السبت على الذين
 اختلفوا فيه) أى ما فرض عليك انما فرض عليهم فلا يلزمك
 اتباع موسى فى ذلك بل اتباع إبراهيم (ادع الى سبيل ربك) الخ أى
 لتكن دعوتك منحصرة فى هذه الوجوه الثلاثة لأن المدعو أمان
 يكون خاليا عن الانكار وأولافان كان خاليا لكونه فى مقام الجهل
 البسيط غير معتقد لشيء فاما أن يكون مستعدا غير قاصر عن درك
 البرهان بل يكون برهاني الطباع أولافان كان الأول فادعه بالحكمة
 وكلمه بالبرهان والحجة واهد به الى سراط التوحيد بالمعرفة وان كان
 قاصر الاستعداد فادعه بالموعظة الحسنة والنصيحة البالغة من
 الانذار والبشارة والوعيد والزجر والترهيب والالطف
 والترغيب وان كان منكرا اذا جهل مركب واعتقاد باطل بخادله
 بالطريقة التى هى أحسن من ابطال معتقده بما يلزم من مذهبه بالرفق
 والمداواة على وجه يلوح له أنك تثبت الحق وتبطل الباطل لا غرض
 لك سواه (ان ربك هو أعلم عن ضل عن سبيله) فى الازل لشتاونه
 الاصلية فلا ينبج فيه أحد هذه الطرق الثلاثة (وهو أعلم بالمهتدين)
 المستعدين القابلين للهداية لصفاء القطرة (وان عاقبتكم
 الزموا سيرة العدالة والنضيلة لا تتجاوزوها فإنها أقل درجاتكم
 فان كان لكم قدم فى الفتوة وعرق راسخ فى الفضل والكرم والمرواة
 فاتركوا الاتصاروا الانتقام عن جنى عليكم وعارضوه بالعفو مع القدرة
 واصبروا على الجناية فانه (لهو خير للصابرين) ألا تراه كيف أكد

من الصالحين ثم أوحينا اليك
 أن اتبع ملة إبراهيم خنيفا وما
 كان من المشركين انما جعل
 السبت على الذين اختلفوا فيه
 وان ربك ليحكم بينهم يوم
 القيمة فيما كانوا فيه يختلفون
 ادع الى سبيل ربك بالحكمة
 والموعظة الحسنة وجادلهم بالتي
 هى احسن ان ربك هو أعلم عن
 ضل عن سبيله وهو أعلم بالمهتدين
 وان عاقبتكم فعاقبوا بمثل
 ما عوقبتكم به ولئن صبرتم لهو خير
 للصابرين

بالقسم واللام في جوابه وترك لمضمر الى المظهر حيث ما قال له وخير
لكم بل قال له وحيير للصابرين للتسجيل عليهم بالمدح والتعظيم بصفة
الصبر فان الصابر ترقى عن مقام النفس وقابل فعل نفس صاحبه بصفة
القلب فلم يتكدر بظهور صفة النفس وعارض ظلمة نفس صاحبه
بنور قلبه فكثيرا ما يندم ويتجاوز عن مقام النفس وتتكسر سورة
غضبه فيصلح وان لم يكن لكم هذا المقام الشريف فلا تعاقبوا المسمى
لسورة الغضب باكثر مما جنى عليكم قتلوا او تموتوا بأقبح الرذائل
وأفحشها فيفسد حالكم ويزيد وبالكم على وبال الجاني (واصبر وما
صبرك الا بالله) اعلم أن الصبر أقسام صبر لله وصبر في الله وصبر مع الله
وصبر عن الله وصبر بالله فالصبر لله هو من لوازم الايمان وأول درجات
أهل الاسلام قال النبي عليه الصلاة والسلام الايمان نصفان نصف
صبر ونصف شكر وهو حبس النفس عن الجزع عند فوات مرغوب أو
وقوع مكروه وهو من فضائل الاخلاق المؤهوبة من فضل الله لاهل
دينه وطاعته المقتضى لثواب الجزيل والصبر في الله هو الثبات
في سلوك طريق الحق وتوطين النفس على المجاهدة بالاخييار وترك
المألوفات واللذات وتحمل البليات وقوة العزيمة في التوجه الى منبع
الكملات وهو من مقامات السالكين يهبه الله لمن يشاء من فضله من
أهل الطريقة والصبر مع الله هو لاهل الخضور والكشف عند التجرد
عن ملابس الافعال والصفات ولتعرض لبليات الجمال والجلال
وتوارد واردات الانس والهيبة فهو بحضور القلب لمن كان له قلب
والاحتراس عن الغفلة والغيبة عند التلويحات بظهور النفس وهو
أشق على النفس من الضرب على الهام وان كان لذية اجدا للصبر عن
الله هو لاهل الجفاء والحجاب نورانيا كان أو ظاهريا وهو مذموم جدا
وصاحبه ملوم حقا وكلما كان أصبر كان أسوأ حالا وأبعد وكلما كان
في ذلك أقوى كان ألوم وأجنى أولا لاهل العيان والمشاهدة من العشاق

واصبر وما صبرك الا بالله

والمشتاقين المتقلبين في أطوار التجلي والاستتار والمتخلعين عن
الناسوت المتسورين بنور اللاهوت ما بقي لهم قلب ولا وصف كمالا
لهم نور من سبحات أنوار الجمال احترقوا وتقاوا وكلما ضرب لهم
حجاب ورد رجودهم تشويقا وتعظيما ذا أقوام من ألم الشوق وحرقة
الفرقة ما عيل به صبرهم وتحقق موتهم وهو من أحوال المحبين ولا شيء
أشق من هذا الصبر وأشد تحملا وأقرب إلى الموت فأن أطاقه المحب كان خافيا
وان لم يطق كان فانيا فيه هالكا وفي هذا المقام قال الشبلي

صابر الصبر فاستغاث به الصبر * رفصاح المحب بالصبر صبرا

أي صابر الحبيب الصبر فاستغاث به الصبر عند إشرافه على النفاد
فصاح المحب بالصبر صبرا على النفاد والهلاك فأن فيه النجاح والفلاح
والصبر بالله هو لا هل التمكن في مقام الاستقامة الذين أفنأهم الله
بالكلية وما ترك عليهم شيئا من بقية الآنية والآثنية ثم وهب لهم
وجودا من ذاب حتى قاموا به وفعلوا بصفاته وهو من أخلاق الله
تعالى ليس لاحد فيه نصيب ولهذا أمر به ثم بين أن ذلك الصبر
الذي أمرت به ليس من سائر أقسام الصبر حتى يكون بنفسك
أو بقلبك بل هو صبري لا مباشره الأبي ولا تطبيقه الأبقوني والعدم
وفاء قوته به هذا الصبر قال شيبتي سورة هود (ولا تحزن عليهم)
بالتلوين بظهور القلب بصنفته لأن صاحب هذا الصبر يرى الأشياء
بعين الحق فكل ما يصد عنهم يراه فعل الله وكل صفة تظهر عليهم
يراه تجليا من تجلياته وينكر المنكر بحكمه لأن الله بصبره بأنواع
التجليات القهرية واللطيفية والغضبية والرضوية وعرفه أحكامه
وأمره بانفساد الأحكام في مواقعها (ولأنك في ضيق مما يمكرون)
لأنشراح صدرك لبي فكن معهم كما تراني معهم سائر أبي قائما
وبأمرى (إن الله مع الذين اتقوا) بقاياهم وانياتهم بالاستهلاك
في الوحدة والاستغراق في عين الجمع (والذين هم محسنون) بشهود

ولا تحزن عليهم ولأنك في ضيق
مما يمكرون إن الله مع الذين اتقوا
والذين هم محسنون

الوحدة في عين الكثرة والطاعة في عين المعصية والقيام بالامر والنهي
في مقام الاستقامة وابقاء حقوق التفاصيل في عين الجمع فلا يحجبهم
الفرق عن الجمع ولا الجمع عن الفرق ويسعهم مراعاة الحق والخلق
للرجوع الى الكثرة بوجود القلب الحقاني

﴿سورة بنى اسرائيل﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(سبحان الذى أسرى) أى أنزله عن اللواحق المادية والنفائض
التشبيهية بلباسان حال التجرد والكمال في مقام العبودية الذى لا تصرف
فيه أصلاً (ليلاً) أى في ظلمة الغواشى البدنية والتعلقات الطبيعية
لأن العروج والترقى لا يكون الا بواسطة البدن (من المسجد الحرام)
أى من مقام القلب المحترم عن أن يطوف به مشرك القوى البدنية
ويرتكب فيه فواحشها وخطاياها ويحج غوى القوى الحيوانية
من البهيمية والسبعية المنكشفة سوائاً فراطها وتقرىبطها
لعروها عن لباس الفضيلة (الى المسجد الأقصى) الذى هو مقام
الروح الا بعد من العالم الجسماني بشهود تجليات الذات وسبحات
الوجه وتذكرنا أن تصحج كل مقام لا يكون الا بعد الترقى الى
ما فوقه لتفهم من قوله لنريه من آياتنا) مشاهدة الصفات فان مطالعة
تجليات الصفات وان كانت في مقام القلب لكن الذات الموصوفة
بتلك الصفات لا تشهد على الكمال بصفة الجلال والجمال الا عند
الترقى الى مقام الروح أى لنريه آيات صفاتنا من جهة انها منسوبة
الىنا ونحن المشاهدون بها البارزون بصورها (انه هو السميع)
لما جاته في مقام السر لطلب الفناء (البصير) بقوة استعداده وتوجهه
الى محل الشهود وانجذابه اليه بقوة المحبة وكمال الشوق
(وآتيناموسى) القلب كتاب العلم (وجعلناه هدى لبني اسرائيل) أى

* (بسم الله الرحمن الرحيم)*
سبحان الذى أسرى بعبد
لبساً من المسجد الحرام الى
المسجد الأقصى الذى باركنا
حوله لنريه من آياتنا انه هو
السميع البصير وآتيناموسى
الكتاب وجعلناه هدى لبني
اسرائيل

القوى التي هي أسباط اسرائيل الروح (ألا تتخذوا من دوني وكيلا)
لا تستبدوا بأفعالكم ولا تستقلوا بطلبكم كما لا تكلم وحظوظكم
ولا تكسبوا بمقتضى دواعيكم ولا تكلوا أمركم الى شيطان الوهم
فيستول لكم اللذات البدنية ولا الى عقل المعاش فيستعملكم في
ترتيبه واصلاحه بل كلوا أمركم الى لا دبركم بأرزاق العلوم والمعارف
وهيات الاخلاق والفضائل وأكملكم بامداد الانوار من عالم القلب
والروح بتأييد القدس وأنزل عليكم من عوالم الملكوت والجبروت
ما يغنيكم عن مكاسب الناسوت أعني (ذرية من حملنا مع نوح) العقل
في تلك الشريعة والحكمة العملية (انه كان عبدا شكورا) لمعرفته
بعم الله واستعمالها على الوجه الذي ينبغي (وقضينا الى بني
اسرائيل) القوى في كتاب اللوح المحفوظ أى حكمنا فيه (لتفسدن
في الارض مرتين) مرة في مقام النفس حالة كونها أمارا لتفسدن
في طلب شهواتكم ولذاتكم (ولتعلن علوا كبيرا) باستيلائكم على
القباب وغلبتكم واستعلائكم عليه ومنعكم اياه عن كماله واستخدام
قوته المفكرة في تحصيل مطالبكم وما آربكم ومرة في مقام القلب
عند تزيينكم بالفضائل وتنويركم بنور القلب وظهوركم بهجة كما لا تكلم
لتفسدن بالظهور بكمالاتكم واحتجاب القلب بفضائلكم عن شهود
تجلى التوحيد والحجب النورية أقوى من الحجب الظلمانية لرققتها
ولطافتها وتصورها كالات يجب الوقوف معها ولتعلن في مقام الفطرة
بالسلطنة بالهيات العقابية والكمالات الانسية (فإذا جاء وعد
أولاهما) أى وعد وبال أولاهما (بعثنا عليكم عبادنا) من الصفات
القلبية والانوار الملكوتية والآراء العقلية (أولى بأس شديد) ذوى
سلطنة وقهر (فجاسوا خلال) ديارا ما كنتم ومحالككم وقتلوا بعضكم
بالقمع والقهر وسبوا ذراري الهيات البدنية والردائل النفسانية
ونهبوا أموال المدركات الحسية واللذات البهيمية والسبعية (وكان

الاتخذوا من دوني وكيلا ذرية
من حملنا مع نوح انه كان عبدا
شكورا وقضينا الى بني اسرائيل
في الكتب لتفسدن في الارض
مرتين ولتعلن علوا كبيرا فإذا جاء
وعد أولاهما بعثنا عليكم عبادا
لنا أولى بأس شديد فجاسوا
خلال الديار وكان

وعدا) على الله (افعولا) لا يداعه قوة الكمال وطلبه في استعدادكم
وركره أدلة العقل في فطرتكم (ثم رددنا لكم) الدولة بتنويركم بنور القلب
واقبالكم على الصدر وانصرفكم الى مقتضى نظر العقل ورأيه
(وأمددناكم بأموال) العلوم النابعة والحكم العقلية والشرعية
والمعارف القلبية (وبين) من الفضائل الخلقية والهيئات النورية
(وجعلناكم أكثر نفيرا) بكثرة الفضائل والملكات الفاضلة
والاخلاق الحسنة (أن أحسنتم) بتحصيل الكمالات الخلقية والآراء
العقلية (أحسنتم لانفسكم وان أسأتم) باكتساب الرذائل والهيئات
البدنية (لها فإذا جاء وعد) المرة (الآخرة) بالنقاء في التوحيد بعثنا
عليكم عبادا من الأنوار القدسية والتجليات الجلالية والسموات
التهريفة من الصفات الالهية وجنود سلطان العظمة والكبرياء
(ليسووا وجوهكم) أي وجوداتكم بالنقاء في التوحيد فيغلب
عليكم كآية فقد ان الكمالات بقهرها وسلطانها (وليدخلوا) مسجد
القلب (كما دخلوه أول مرة) ووصل أثرها عليكم من العلوم
والفضائل (وليتبرأوا ما علوا) بالظهور بكماله وفضيلته والاحتجاب
برؤيته زينته وبهجته (تتبرا) بالانقضاء بصفات الله (عسى ربكم
أن يرحكم) بعد التهر بالنقاء والمحو بتجليات الصفات بالاحياء
ويعنيكم بالبقاء بعد النقاء وينيبكم بمالعين رأيت ولا أذن سمعت
ولا خطر على قلب بشر (وان عدتم) بالتأويل في مقام النقاء بالظهور
بانايتكم (عدنا) بالقهر والافناء كما قال ولولا أن ثبتناك لقد كدت
تركن اليهم شيئا قليلا إذا لاذقنا لضعف الحياة وضعف الملمات
ثم لا نجد ذلك علينا نصيرا (وجعلنا جهنم) الطبيعة (للكافرين)
المجويين عن الأنوار الذين يتوابعون فساد المرة الأولى (حصيرا)
محسورا سجننا محسورهم في عذاب الاحتجاب والحرمان عن الثواب
(ان هذا القرآن يهدي للتي هي أقوم) أي يبين أحوال الفرق

وعدا مفعولا ثم رددنا لكم
الكثرة عليهم وأمددناكم بأموال
وبين وجعلناكم أكثر نفيرا
ان أحسنتم أحسنتم لانفسكم
وان أسأتم فلها فإذا جاء وعد
الآخرة ليسووا وجوهكم
وليدخلوا المسجد كما دخلوه
أول مرة وليتبرأوا ما علوا تنبرا
عسى ربكم أن يرحكم وان عدتم
عدنا وجعلنا جهنم للكافرين
حصيرا ان هذا القرآن يهدي
لتي هي أقوم

الثلاث من السابقين وأصحاب اليمين وأصحاب الشمال يهتدى الى
طريقة التوحيد التي هي أقوم الطرق للسابقين (ويشير المؤمنين)
من أصحاب اليمين الذين آمنوا تقليدا جازما أو تحقيقا علميا وادوموا
على أعمال التزكية والتحلية الصالحة لان يتوصل بها الى الكمال
(أن لهم أجرا كبيرا) من نعيم جنات الافعال والصفات في عوالم الملك
والملكوت والجبروت (وان الذين لا يؤمنون) من أصحاب الشمال
(بالآخرة) لكونهم يدينون محجوبين عن عالم النور محجوسين في ظلمات
الطبيعة (أعتدنا لهم عذابا أليما) في قعر سجين الطبيعة مقبدين
بسلاسل محبة السذميات وأغلال العلاقات ونيران الحرمان عن
الذات والشهوات والتعذب بالعقارب والسميات من غواسق
الهيات (وجعلنا) ليل الكون وظلمة البدن ونهار الابداع
ونور الروح يتوصل بهما ويعرفتهما الى معرفة الذات والصفات
(فجعلنا آية الليل) بالفساد والافناء (وجعلنا آية النهار) بينة باقية
أبدامنية بكمالها تبصر نورها الحقائق (لتبغوا فضلا من ربكم)
أى كمالكم الذى تستدونه (وتعلموا عدد) المراتب والمقامات
أى لتحصوها من أول حال بدايتكم الى كبرنهايتكم بالتزكى فيها
وحساب أعمالكم وأخلاقكم وأحوالكم فلا تجردوا شيئا من سميات
أعمالكم الا وتكفروا بحسنة مما يقابلها من جنسه ولا رذيلة من
أخلاقكم الا وتفكروا بفسدها من الفضيلة ولا ذنب من ذنوب
أحوالكم الا وتكفروا بالانابة الى جناب الحق (وكل شئ) من العلوم
والحكم (فصلناه) بنور عقولكم عند الكمال ونزول العقل الفرقانى
(تفصيلا) أى علما تفصيليا مستحضرا الاجاليا مغفولا عنه
كما فى العقل القرآنى عند البداية (وكل انسان الزمناه طائره فى عنقه)
أى جعلناه سعاده وشقاوته وسبب خيره وشره لازما لذاته لزوم الطوق
فى العنق كما قال السعيد من سعد فى بطن أمه والشقى من شقى فى بطن

ويشير المؤمنين الذين يعملون
الصلوات أن لهم أجرا كبيرا
وان الذين لا يؤمنون بالآخرة
أعتدنا لهم عذابا أليما ويدع
الانسان بالشر دعاه بالخير
وكان الانسان عجولا
وجعلنا الليل والنهار آيتين
فجعلنا آية الليل وجعلنا آية النهار
مبصرة لتبغوا فضلا من ربكم
وتعلموا عدد السنين والحساب
وكل شئ فصلناه تفصيلا وكل
انسان الزمناه طائره فى عنقه

أمه (ونخرج له يوم القيامة) الصغرى عند الخروج من قبر جسده
(كتاباً) هيكل مصور بصور أعماله مقلداً في عنقه (ياقاه) لازومه إياه
(منشوراً) لظهور تلك الهيات فيه بالفعل مفصلة لامطوبيا كما كان
عند كونها فيه بالقوة يقال له (اقرأ كتابك) أى اقرأه قراءة المأمور
الممثل لأمر طاع يأمره بالقراءة أو تأمره القوى الملوكوتية
سواء كان قارئاً أو غير قارئ لأن الأعمال هناك ممثلة بهياتها وصورها
يعرفها كل أحد لا على سبيل الكتابة بالحروف فلا يعرفها إلا
(كفى بنفسك اليوم عليك حسيباً) لأن نفسه تشهد ما فعلته لازماً
إياها نصب عينها مفصلاً لا يمكنها الانكار فيبين لها غيرها (ولا تزروا زرة
وزراً أخرى) لرسوخ هيئة ما فعلته فيها وصبر رزقها ملكة لازمة دون
الذى فعل غيرها ولم يعرض لها منه شئ وإنما يتعذب من يتعذب
بالهيات التى فيه لا من خارج (وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا)
رسول العقل بالزام الحجّة وتمييز الحق والباطل ألا ترى أن الصبي
والسفيه غير مكلفين أو رسول الشرع لظهور ما فى الاستعداد
من الخير الشرّ والسعادة والشقاوة بسببه ومتقابلته بالأقرار
والانكار فإن المستعد لكل يتحرك ما فيه بالقوة عند سماع الدعوة
فيشتاق ويطلب متقبلاً لها بالأقرار والقبول لما يدعوه اليه لمناسبته
إياه وقربه وغير المستعد ينكروا يعاند لمنافاته لما يدعوه اليه وبعدده
(وإذا أردنا أن نهلك قرية) الخ أن لكل شئ من الدنيا زوالاً وزواله
بحصول استعداد يقضى ذلك وكما أن زوال البدن بزوال
الاعتدال وحصول انحراف يعده عن ظل الوحدة التى هى سبب
بقاء كل شئ وثباته فكذلك هلاك المدينة وزوالها بمحدث انحراف
فيها عن الجادة المستقيمة التى هى صراط الله وهى الشريعة الحافظة
لنظامها فإذا جاء وقت اهلال قرية فلا بد من استحقاقها للاهلال وذلك
بالفسق والخروج عن طاعة الله فلما تعلقت ارادته باهلال كهاتقدمه

ونخرج له يوم القيامة كتاباً يلقاه
منشوراً اقرأ كتابك كفى بنفسك
اليوم عليك حسيباً من اهتدى
فانما يهتدى لنفسه ومن ضل
فانما يضل عليها ولا تزر وازرة
وزراً أخرى وما كنا معذبين حتى
نبعث رسولا وإذا أردنا أن نهلك
قرية أمرنا من أمرنا فيها فنفستقوا فيها
فحق عليها القول فدمرناها
فحق عليها القول فدمرناها
تدميراً وكم أهلكنا من القرون
من بعد نوح وكفى بربك بذنوب
عباده خبيراً بصيراً

أولاً بالضرورة فسق مترفيها من أصحاب الترف والتنعيم بطرا وأشرا
 بنعمة الله واستعمالها فيما لا ينبغي وذلك بأمر من الله وقد رمنه
 لشقاوة كانت تلزم استعداداتهم وحينئذ وجب اهلا كههم (من كان
 يريد العاجلة) لكدورة استعداداه وغلبة هواه وطبيعته (جعلنا له
 فيها ما نشاء لمن نريد) أي لا نزيده بأرادته زيادة على ما قدرنا له من
 النصيب في اللوح ولذلك قيده بالمشيئة ثم بقوله لمن نريد يعني لو لم نقدر
 له شيئا مما أراد لم نجعل له تخلصه اننا لانعطي الا ما أردنا من أردنا
 (ثم جعلنا له جهنم) أي قعر بئر الطبيعة الظلمانية لا نجذبه بأرادته
 الى الجهة السفلية وسيله اليها (يصلاها) بنيران الحرمان (مذموما)
 عند أهل الدنيا والآخرة (مدحورا) من جناب الرحمة والرضوان
 في سخط الله وقهره (ومن أراد الآخرة) لصفاء استعداداه وسلامة
 فطرته وقام بشرائط ارادته من الايمان والعمل الصالح شكر سعيه
 بمحصول مراده كما قيل من طلب وجد وجد لان الطلب الحقيقي
 والارادة الصادقة لا يكونان الا عند حصول استعداد المطلوب
 واذا قارن الاستعداد الدال على أن المطلوب حاصل له بالقوة مقدر له
 في اللوح أسباب خروج المطلوب الى الفعل وبروزه من الغيب
 الى الشهادة وهو السعي الذي ينبغي له ومن حقه أن يسعى له على هذا
 الوجه المعنى بقوله (وسعى لها سعيها) أي السعي الذي يحق لها بشرط
 الايمان الغيبي اليقيني وجب حصوله له (كلا نغدهو لاه وهو لاه) أي
 كلهم من طالبي الدنيا وطالبي الآخرة نغدهو لاه وهو لاه
 ارادتهم وسعيهم شيئا وانما ارادتهم وسعيهم معترفات وعلامات لما قدرنا
 لهم من العطاء (وما كان عطاء ربك) ممنوعا من أحد لا من أهل
 الطاعة ولا من أهل المعصية (انظر كيف فضلنا بعضهم على بعض)
 في الدنيا بمقتضى مشيئتنا وحكمتنا (وللا آخرة أكبر درجات) اذ بقدر
 رجحان الروح على البدن يكون رجحان درجات الآخرة على الدنيا

من كان يريد العاجلة نجعلنا له
 فيها ما نشاء لمن نريد ثم جعلنا له
 جهنم يصلاها مذموما مدحورا
 ومن أراد الآخرة وسعى لها
 سعيها وهو مؤمن فأولئك كان
 سعيهم مشكورا كلا نغدهو لاه
 وهو لاه من عطاء ربك وما كان
 عطاء ربك محظورا انظر كيف
 فضلنا بعضهم على بعض وللآخرة
 أكبر درجات وأكبر تفضيلا

لا تجعل مع الله الها آخر فتعده مذموماً مخذولاً وقضى ربك الاتعبد والاياهم وبالوالدين احساناً ما يبلغن عندك الكبر أحدهما أو كلاهما فلا تقل لهما أف ولا تنهرهما وقل لهما قولا كريماً واخفض لهما جناح الذل من الرحمة وقل رب ارحهما كما ربياني صغيراً ربكم أعلم بما في نفوسكم ان تكونوا صلحين فانه كان للاقوابين غفورا وآت ذا القربى حقه والمسكين وابن السبيل ولا تذرت ذرياً ان المبذرين كانوا اخوان الشيطان وكان الشيطان لربه كفوراً وأما تعرضن عنهم ابتغاء رحمة من ربك ترجوها فقل لهم قولا ميسوراً ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك ولا تبسطها كل البسط * (٣٧٦) * فتعده مظلوماً محسوراً ان ربك

يسبط الرزق لمن يشاء ويقدر انه كان بعباده خبيراً بصيراً ولا تقتلوا اولادكم خشية املاق نحن نرزقهم وايّاكم ان قتلهم كان خطأً كبيراً ولا تقربوا الزنا انه كان فاحشة وساء سبيلاً ولا تقتلوا النفس التي حرم الله الابالحق ومن قتل مظلوماً فقد جعلنا لوليه سلطاناً فلا يسرف في القتل انه كان منصوراً ولا تقربوا مال اليتيم الابالي هي أحسن حتى يبلغ أشده وأرفوا بالعهدان العهد كان مسؤلاً وأوفوا الكيل اذا كنتم وزناً بالقسط اس المستقيم ذلك خيراً وأحسن تأويلاً ولا تقف ما ليس لك به علم ان السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسؤولاً ولا تمس في الارض مرجاً انك لن تحرق الارض ولن تبلغ الجبال طولا كل ذلك كان سيئاً عند ربك مكرهاً ذلك مما أوحى

وبقدر تفاضلهما يكون تفاضل درجاتهما (لا تجعل مع الله الها آخر) بتوقع العطاء منه وجعله سبباً للوصول شيء لم يقدر الله لك اليك فتصير (مذموماً) برذيلة الشرك والشك عند الله وعند أهله (مخذولاً) من الله يلك اليه ولا ينصرك وان يخذلكم فمن ذا الذي ينصركم من بعده قال النبي صلى الله عليه وسلم ان الامة لو اجتمعوا على أن يفعلوا بشيء لم ينفعهم ولا الاما كتب الله لك ولو اجتمعوا على أن يضروك بشيء لم يضروك الا ما كتب الله عليك رفعت الاقلام وجفت الصحف * قرن سبحانه وتعالى احسان الوالدين بالتوحيد وتخصيصه بالعبادة لانه من مقتضى التوحيد ان يكونهما مناسيين للعبادة الالهية في سببتهما الوجود والعبادة الربوبية لثريتهما اياك عاجزاً صغيراً ضعيفاً لا قدرة لك ولا حراك لك وهما أقول مظهر ظهريه آثار صفات الله تعالى من الابداد الربوبية والرحمة والرفقة بالنسبة اليك ومع ذلك فانهما محتاجان الى قضاء حقوقهما والله نفي عن ذلك فأهم الواجبات بعد التوحيد اذن احسانهما والقيام بحقوقهما ما أمكن (تسبح له السموات السبع) الى آخره ان لكل شيء خاصية ليست لغيره وكما لا يخصه دون ما عداه يشتمل عليه ويطلبه اذ لم يكن حاصله له ويحفظه ويحبه اذا حصل فهو باظهار خاصيته ينزه الله عن الشريك والالم يكن متوحداً فيهما فكأنه يقول بلسان الحال أو وحده على ما وحده في وطلب كماله ينزهه عن صفات النقص كانه يقول يا كامل كلني وباطهار كماله يقول كلني الكامل المكمل وعلى هذا القياس حتى ان اللبوة مثلاً باشفاقها على ولدها تقول أراؤني الرؤف وأرحني

اليك ربك من الحكمة ولا تجعل مع الله الها آخر فتلقى في جهنم مظلوماً محسوراً أفأصفاكم ربكم الرحيم بالبين واتخذ من الملكة انا انكم لتقولون قولاً عظيماً ولقد سررنا في هذا القرآن ليدركوا وما يزيد هم الانقورا قل لو كان مع الهة كما يقولون اذا لا بتغوا الى الذي العرش سبيلاً سبحانه وتعالى عما يقولون علواً كبيراً تسبح له السموات السبع والارض ومن فيهن وان من شيء الا يسبح بحمده

الرحيم وبطلب الرزق يارزاق فالسموات السبع تسبحه بالديومة
والكمال والعلو والتأثير والايجاد والربوبية وبأنه كل يوم هو في شان
والارض بالدرام والثبات والخلقية والرزاقية والتربية والاشفاق
والرحمة وقبول الطاعة والشكر عليهم بالثواب وأمثال ذلك
والملائكة بالعلم والقدرة والذوات المجردة منهم بالتجرد عن المادة
والوجوب أيضا مع ذلك كله فهم مع كونهم مسبحين اياه مقدسون له
(وايكن لا يفتقهمون تسبيحهم) لقله النظر والفكر في ملكوت
الاشياء وعدم الاصغاء اليهم وانما يفتقهم من كان له قلب أو ألقى السمع
وهو شهيد (انه كان حليما) لا يعاجلكم بترك التسبيح في طلب كما لا تكلم
واظهار خواصكم فان من خواصكم تفقهم تسبيحهم وتوحيده
كما وحدوه (غفورا) يغفر لكم غفلا تكم واهمالا تكم (جعلنا
بينك وبين الذين لا يؤمنون بالآخرة) لقصور نظرهم عن ادراك
الروحانيات وقصر همهم على الجسمانيات (حجابا مستورا) من
الجهل وعمى القلب فلا يرون حقيقة التبارى والا آمنوا وانما
لا يصرونك لانهم لا يحسبونك الا هذه الصورة البشرية لكونهم بدنيين
منغمسين في بحر الهوى محجوبين بالغواشي الطبيعية وملابس
الصفات النفسانية عن الحق وصفاته وأفعاله اذ لو عرفوا الحق
لعرفوك ولو عرفوا صفاته لعرفوا كلامه ولم يكن على قلوبهم أكنة
من الغشاوات الطبيعية والهيئات البدنية (أن يفتقهمون) ولو عرفوا
أفعاله لعلموا القراءات ولم يكن في آذانهم رقرق وخأساخ التعلقات
(ولو اعلی أبارهم نفورا) لتشتت أعوائهم وتفرق همهم في عبادة
متعبداتهم من أصنام الجسمانيات والشهوات فلا يناسب بواطنهم
معنى الوحدة ألأنها بالكثرة واحتجابها بها (يوم يدعوكم فتستجيبون
بحمده) أي تتعلق ارادته بعبادكم فتتبعون في أقرب من طرفه عين
حامدين له بحياتكم وعلكم وقد رتكم وارادتكم جدا واصفين له

ولكن لا يفتقهمون تسبيحهم انه
كان حليما غفورا واذ اقرأت
القرآن جعلنا بينك وبين الذين
لا يؤمنون بالآخرة حجابا مستورا
وجعلنا على قلوبهم أكنة
أن يفقهوه وفي آذانهم وقرا واذ
ذكرت ربك في القرآن وحده
ولو اعلی أبارهم نفورا نحن
أعلم بما يستمعون به اذ يستمعون
اليك واذ هم نجوى اذ يقول
الظالمون ان تتبعون الا ربنا
مسحورا انظر كيف ضربوا لك
الامثال فضلوها فلا يستطيعون
سبيلا وقالوا انذا كنا عظاما
ورفانا المبعوثون خلقا جديدا
قل كونوا حجارة أو حديدًا
أو خلقا مما يكبر في صدوركم
فسيقولون من يعبدنا قل الذي
فطركم أقول مرة فسيقولون
اليك رؤسهم ويقولون متى هو
قل عسى أن يكون قريبا يوم
يدعوكم فتستجيبون بحمده

وتظنون ان لبثتم الا قليلا وقل لعبادي يقولوا التي هي احسن ان الشيطان ينزغ بينهم ان الشيطان كان
للانسان عدوا مبينا ربكم أعلم بكم ان يشأيرحكم أو ان يشأيعذبكم وما أرسلناك عليهم وكيلا وربك أعلم
بمن في السموات والارض واقد فضلنا بعض النبيين على بعض وآتينادود زبور اقل ادعوا الذين زعمتم
من دونه فلا يملكون كشف الضر عنكم ولا تحويلا أولئك الذين يدعون يبتغون الى ربهم الوسيلة أيهم
أقرب ويرجون رحمته ويخافون عذابه ان عذاب ربك كان * (٣٧٨) * محذورا وان من قرية الا نحن

مهلكوها قبل يوم القيامة
أو معذبوها عذابا شديدا كان
ذلك في الكتاب مسطورا
وما منعنا أن نرسل بالآيات
الأن كذب بها الاولون وآتيناهم
مؤد الناقة مبصرة فظلموا بها
وما نرسل بالآيات الا تحويها
واذ قلنا لك ان ربك أحاط بالناس
وما جعلنا الرؤيا التي أريناك
الا فتنة للناس والشجرة الملعونة
في القرآن ونخوفهم فايزيدهم الا
طغيانا كبيرا واذا قلنا للملائكة
اسجدوا لآدم فسجدوا الا
ابليس قال أأسجد لمن خلقت
طينا قال أأرىيتك هذا الذي
كرمت علي لئن أخرتني الى
يوم القيامة لاحتكن ذريته
الا قليلا قال اذهب فن تبعك
منهم فان جهنم جزاؤكم جزاء
موفورا واستفزز من استطعت
منهم بصوتك وأجاب عليهم

بالكمال باظهار هذه الكمالات (وتظنون ان لبثتم الا قليلا) أي
في القبور والمضاجع لذهواكم عن ذلك الزمان كما يجيء في قصة
أصحاب الكهف أو في الحياة الاولى لاستقصاءكم اياها بالنسبة الى
الحياة الآخرة فيتناول اللفظ القيامات الثلاث الا أن الآية السابقة
ترجح الصغرى (والتفزز) الى آخره تمكن الشيطان من اغواء العباد
على أقسام لان الاستعدادات متفاوتة فمن كان ضعيف الاستعداد
استفزه أي استخف به صوته يكفيه وسوسة وهمس بل حاجة ولمة
ومن كان قوى الاستعداد فإن أخلص استعداده عن شوائب
الصفات النفسانية أو أخلصه الله تعالى عن شوائب الغيرية فليس
له الى اغوائه سبيل كما قال (ان عبادي ليس لك عليهم سلطان) والافان
كان منغمسا في الشواغل الحسية غارزا رأسه في الامور الدنيوية
شاركه في أمواله وأولاده بأن يحرضه على اشراكهم بالله في المحبة بحبهم
حسب الله ويسؤل له التمتع بهم والتكاثره التفاهير بوجودهم وعينه
الاماني الكاذبة يزين عليه الآمال الفارغة وان لم نغمس فان كان
عالمابصيرا يتسوي لآله أوجب عليه بخيله ورجله أي مكر به بأنواع
الحيل وكاد بصنوف الفتن وأفتى له في تحصيل أنواع الحطام والملاذ
بأنهم من جملة مصالح المعاش وغرر بالعالم وحله على الإعجاب وأمثال
ذلك حتى يصير بمن أضله الله على علم وان لم يكن عالما بل عابدا متنسكا
أغوا بالوعد والنية وغرر بالطاعة والتركية أي سر ما يكون (وكفى
ربك وكيلا) أي عبادي الخاصة لا يكون أمرهم الا الى الله وحده

بخيالك ورجلك وشاركتهم في الاموال والاولاد وعدهم وما يعدهم الشيطان الا غرورا ان عبادي لا الى
ليس لك عليهم سلطان وكفى ربك وكيلا ربكم الذي يزجي لكم الفلك في البحر تبتغوا من فضله انه كان بكم
رحيما واذا ما لكم الضر في البحر ضل من تدعون الا اياه فلما نجاكم الى البر أعرضتم وكان الانسان كفورا
أفأمنتم أن يخسف بكم جانب البر أو يرسل عليكم حاصبا ثم لا تجدوا لكم وكيلا أم أمنتم أن يبعثكم فيه تارة
أخرى فيرسل عليكم قاصفا من الريح فيغرقكم بما كفرتن ثم لا تجدوا لكم علينا به تبيعا

لا الى الشيطان ولا الى غيره وهو كافهم بتدبير الامور ولا يتوكلون الا عليه بشهود أفعاله وصفاته (ولقد كرمنا بنى آدم) بالنطق والتمييز والعقل والمعرفة (وجعلناهم في البر والبحر) أى يسرنا لهم أسباب المعاش والمعاد بالسير في طلبها فيهما وتخصيلها (ورزقناهم من الطيبات) أى المربكات التى لم ترزق غيرهم من المخلوقات (وفضلناهم على كثير ممن خلقنا) أى ما عدا الذوات المقدسة من الملائكة والاعلى وأما أفضلية بعض الناس كالانبياء على الملائكة المقربين فليست من جهة كونهم بنى آدم فانهم من تلك الحينية لا يتجاوزون مقام العقل بل من جهة السر المودع فيهم المشار اليه بقوله انى أعلم ما لا تعلمون وهو ما أعد لذلك البعض من المعرفة الالهية التامة بواسطة الجمعية التى فيه أى مقام الوحدة وحينئذ ليس هو بهذا الاعتبار من بنى آدم كما قيل

وانى وان كنت ابن آدم صورة * فلي فيه معنى شاهد بأبوتى بل هو عين المذكرم المعروف كما قيل

رأيت ربي بعين ربي * فقال من أنت قلت أنت

وقد نرى ابن آدم فى هذا المقام وما بقى منه شئ والا فالتراب ورب الارباب أو ولقد كرمنا بنى آدم بالتقريب ومعرفة التوحيد وجعلناهم فى برعالم الاجساد وجرعالم الارواح بتسييرهم فيها لتركيبهم منها وارقاله عنهم فى طلب الكمال ورزقناهم من طيبات العلوم والمعارف وفصلناهم على الجسم الغفير ممن خلقنا أى جميع المخلوقات على أن تكون من البيان والمبالغة فى تعظيمه بوصف المفضل عليهم بالكثرة وتكبر الوصف وتقدمه على الموصوف أى كثير وأى كثير وهو جميع مخلوقاته لادلاله من على العموم (تنضيبا) تأنيينا (يوم ندعوا) الى آخره أى نحضر (كل) طائفة من الامم مع شاهدهم الذى يحضرهم ويتوجهون اليه من الكمال ويعرفونه سواء كان فى صورة نبي آمنوا به

ولقد كرمنا بنى آدم وجعلناهم فى البر والبحر ورزقناهم من الطيبات وفصلناهم على كثير ممن خلقنا تنضيبا يوم ندعوا كل أناس بأمامهم

كما ذكر في تفسير قوله فكيف اذا اجئنا من كل امة بشهيد وامام
 اقتدوا به اودين اركان او ماشئت على ان تكون الباء بمعنى مع او
 ننسبهم الى امامهم وندعوهم باسمه لكونه هو الغالب عليهم وعلى امرهم
 المستعلي محبتهم اياه على سائر محباتهم (فن اوتى كتابه بيمينه) أى من
 جهة العقل الذى هو اقوى جانبيه وبعث في صورة السعداء (فأولئك
 يقرؤن كتابهم) دون غيرهم لاستعدادهم للقراءة والفهم لان الذى اوتى
 كتابه بشماله أى من جهة النفس التى هى أضعف جانبيه لا يقدر على
 قراءة كتابه وان كان مقروا لذهاب عقله وفرط سيرة (ولا يظلمون) أى
 لا ينقصون من صور أعمالهم وكلماتهم وأخلاقهم شيئا قليلا (ومن كان
 في هذه أعمى) عن الاهتداء الى الحق (فهو فى الاخرة) كذلك (وأضل
 سبيلا) مما غفلنا ان له فى هذه الحياة آلات وأدوات وأسبابا يعمى
 الاهتداء بها وهو فى مقام الكسب باقى الاستعداد ان كان ولم يبق
 هناك شئ من ذلك (وان كادوا ليفتنونك) الخ هو من باب التلوينات
 التى تحدث لارباب القلوب بظهور النفس ولارباب الشهود والفناء
 بوجود القلب فانه عليه السلام لفرط شغفه وحرصه على ايمانهم بوجود
 القلب كدعيم اليهم في بعض مقترحاتهم ويرضى ببعض ما هو خلاف
 شريعته ويضيف الى الله ما ليس منه طلبا للمناسبة التى كان يتوقع أن
 تحدث بينه وبينهم بذلك فيجبهه كما قال (وذا لا تخذولك خليلا) عسى أن
 يقبلوا قوله ويهدوا به واستماله وتطيبوا القلوب بهم عسى أن يلينوا
 وينزلوا عن شدة انكارهم فيرقح جبابهم وتنور قلوبهم فشدوا أقيم
 من عند الله ولهذا قالت عائشة رضى الله تعالى عنها كان خلقه
 القرآن تعنى أنه عليه الصلاة والسلام كما ظهرت نفسه وهمت بما
 ليس بفضيلة نبيه من عند الله وثبت بتزويل آية تقومه وترده الى
 الاستقامة حتى بلغ مقام التمكين وهذا وأمثاله من قوله تعالى ما كان
 لنبي أن يهكون له أسرى وقوله عفى الله عنك ما أدنت لهم وقوله

فن اوتى كتابه بيمينه فأولئك
 يقرؤن كتابهم ولا يظلمون
 قسلا ومن كان فى هذه أعمى
 فهو فى الاخرة أعمى وأضل
 سبيلا وان كادوا ليفتنونك عن
 الذى أوحينا اليك لتفتري علينا
 غيره واذ لا تخذولك خليلا ولولا
 أن تبسلك لقد كنت تركن اليهم
 شيئا قليلا

وتخشى الناس والله أحق أن تخشاه وقوله عبس وتولى يدل على أنه كان أكثر سلوكه في الله بعد الوصول في زمان النبوة وزمان الوحي (وإذا لا ذقناك) أي لو قاربت فتنهم وكدت توافقهم لا ذقناك عذابا مضاعفا في الحياة وعذابا مضاعفا في الممات فان شدة العذاب بحسب علو المرتبة وقوة الاستعداد اذ النقصان الموجب للعذاب يقابل الكمال الموجب للذة فكما كان الاستعداد اتم والادراك أقوى كانت المرتبة في الكمال والسعادة واللذة أقوى فكذا ما يقابله من النقص والشتاوة أبعدا وأسفل والالم أشد (أقم الصلاة لدلوك الشمس) اعلم أن الصلاة على خمسة أقسام صلاة المواصلة والمناعاة في مقام الخفاء وصلاة اليهود في مقام الروح وصلاة المناجاة في مقام السر وصلاة الحضور في مقام القلب وصلاة المطاوعة والانقياد في مقام النفس فدلوك الشمس هو علامة زوال شمس الوحدة عن الاستواء على وجود العبد بالغناء المحض فانه لا صلاة في حال الاستواء اذ الصلاة عمل يستدعي وجودا وفي هذه الحالة لا وجود للعبد حتى يصلح كما ذكر في تاويل قوله واعبد ربك حتى يأتيك اليقين ألا ترى الشارع عليه السلام كيف نهى عن الصلاة وقت الاستواء فأما عند الزوال اذا حدث ظل وجود العبد سواء عند الاحتجاب بالخلق حالة الفرق قبل الجمع أو عند البقاء حالة الفرق بعد الجمع فالصلاة واجبة (الى غسق) ليل النفس (وقرآن) فجر القلب فأقول الصلوات وألطفها صلاة المواصلة والمناعاة وأفضلها وأشرفها صلاة اليهود للروح المشار اليها بصلاة العصر كما فسرت الصلاة الوسطى أي النضلى في قوله تعالى حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى بها وأوحاها وأخفها صلاة السر بالمناجاة أول وقت الاحتجاب بظهور القلب لسرعة انقضاء وقتها ولهذا استحب التخفيف في صلاة المغرب في القراءة وغيرها **ك**ونها علامة لها

اذا لا ذقناك ضعف الحياة
وضعف الممات ثم لا تجد لك علينا
نصيرا وان كادوا يستفزونك
من الارض ليخرجوك منها واذا
لا يلبثون خلفك الا قليلا سنة
من قد أرسلنا قبلك من رسلنا
ولا تجد لسنةنا تحويلا أقم
الصلاة لدلوك الشمس الى غسق
الليل وقرآن الفجر

وأزجر الصلاة للشيطان وأفرها تنوير الباطن الانسان صلاة
الحضور للقلب المزمع اليها بقرآن الفجر فأنها في وقت تجليات أنوار
الصفات ونزول المكاشفات ولهذا استحباب التكثّر في جماعة صلاة
الصبح وكذا استحباب الجماعة فيها خاصة وتطويل القراءة وقال
تعالى (ان قرآن الفجر كان مشهودا) أي محضورا بحضور ملائكة
الليل والنهار إشارة الى نزول صفات القلب وأنوارها وذهاب صفات
النفس وزوالها وأشدّها تثبيتا للنفس وتطويها لها صلاة النفس
للطمأنينة والنبات ولهذا سنّ فيما جعل آية لها من صلاة العشاء
السكوت بعدها حتى النوم الابد كر الله وحيث أمكن للشيطان سبيل
الى الوسوسة استحباب فيما جعل علامة لها بالظهر ك صلاة النفس
والقلب والسر للزجر ولا مدخل له في مقام الروح والخفاء فأمر
بالاخفات (ومن الليل فتهجد به) أي خصص بعض الليل بالتهجد
(نافله لك) زيادة على ما فرض خاصة بك لكونه علامة مقام النفس
فيجب تخصيصه بزيادة الطاعة لزيادة احتياج هذا المقام الى الصلاة
بالنسبة الى سائر المقامات فيقتضى بك السالكون من أمتك في
تطويع نفوسهم ويقوى تمكّنك في مقام الاستقامة كما قال أفلا
أكون عبدا شكورا (عسى أن يعثرك ربك مقاما محمودا) أي في مقام
يجب على الكل حمده وهو مقام ختم الولاية بظهور المهدى فان خاتم
النبوة في مقام محمود من وجهه جهة كونه خاتم النبوة غير محمود من
وجهه جهة ختم الولاية فهو من هذا الوجه في مقام الحامدية فاذا
تم ختم الولاية يكون في مقام محمود من كل وجه (وقل رب أدخلني)
حاضرة الوحدة في عين الجمع (مدخل صدق) مدخلا حسنا مريضا به
بلا آفة زيف البصر بالالتفات الى الغير ولا الطغيان بظهور الانانية
ولاشوب الانينية (وأخرجني) الى الكثرة عند الرجوع الى التفصيل
بالوجود الموهوب الحقاني (مخرج صدق) مخرجا حسنا مريضا به من

ان قرآن الفجر كان مشهودا
ومن الليل فتهجد به نافله لك
عسى أن يعثرك ربك مقاما
محمودا وقل رب أدخلني مدخل
صدق وأخرجني مخرج صدق

غير آفة التلوين بالميل الى النفس وصفاته ولا الضلال بعد الهدى
بالانحراف عن جادة الاستقامة والزيف عن سنن العدالة الى الجور
كالفتنة الداودية (واجعل لي من لدنك سلطانا نصيرا) حجة ناصرة
بالثبوت والتكبير بأن أكون بك في الاشياء في حال البقاء بعد الفناء
لا بنفسى كما قال عليه الصلاة والسلام لا تكن لي الى نفسى طرفة عين
أو عزاء وقوة قهرية بك أقوى بهاديتك وأظهره على الاديان كلها (وقل
جاء الحق) أى الوجود الثابت الواجب الحقانى الذى لا يتغير ولا
يتبدل (وزهد الباطل) أى الوجود البشرى الامكانى القابل للفناء
والتغير والزوال (ان الباطل) أى الوجود الممكن (كان) فانيا
فى الاصل لاشياء ثابتة طرأ عليه الفناء ففنى بل الفناء فان فى الازل
والباقى باق لم يزل وانما احتجينا بتوهم فاسد باطل فكشف (ونزل من)
العقل القرآنى الجامع بالتدريج نجوم تفاصيل العقل الفرقانى نجما
فنجما على الوجود الحقانى على حسب ظهور الصفات أى انفصل ما فى
ذاتك مجعلا مكنونا تفصيلا بارزا ظاهرا عليك ليكون شفاء لامراض
قلوب المستعدين المؤمنين بالغيب من أمتك كالجهل والشك والنفاق
وعى القلب والغل والحقد والحسد وأمثالها فنزله **فيهم** ورجمة
تفيدهم الكملات والنضائل وتخليهم بالحكم والمعارف (ولا يزيد
الظالمين) الناقصين استعدادهم بالذائل والحبب الظلمانية الباطنية
حظوظهم من الكمال بالهيات البدنية والصفات النفسانية (الا
خسارا) بزيادة ظهور أنفسهم بصفاتهما كالانكار والعناد والمكابرة
والجحاح والرياء والنفاق منضمة الى ما لهم من الشك والجهل والعمى
والعمه (واذا أنعمنا على الانسان) بنعمة ظاهرة (أعرض)
لوقوفه مع النفس والبدن وكون القوى البدنية متناهية لا تدبر
الامور النيرة المتناهية الممكنة الوقوع من سبب النعمة وردّها عند
عدمها وسائر الغير ولا يرى الا العاجل وتكبر لاستعلاء نفسه على

واجعل لي من لدنك سلطانا
نصيرا وقل جاء الحق وزهق
الباطل ان الباطل **كان**
زهوا ونزل من اقرآن ما هو
شفاء ورجمة للمؤمنين ولا يزيد
الظالمين الا خسارا واذا أنعمنا
على الانسان أعرض ونأى
بجنبه واذا أمسه الشتر كان
يؤوسا

القلب وظهوره بانائيته وتفر عنه فتأى أى بعد عن الحق في جانب
النفس وطوى جنبه معرضا وكذا في جانب الشر اذا مسه يقس
لاحتجابه عن القادر وقدرته ولونظر بعين البصيرة شاعدا قدرة الله
تعالى في كلتا الحالتين ويتقن في الحالة الاولى أن الشكر رباط النعم
وفي الثانية أن الصبر دفاع النقم فشكر وصبر وعلم أن المنعم قدر فلم
يعرض عند النعمة بطرا واشرا خائفا من الهاء غير غافل عن المنعم
ولم ييأس عند النعمة جزعا وخيرا راجيا كشفها من اعيا الجانب المبلى
(قل كل يعمل على شاكلته) أى خليفته وملكته انغالبه عليه من
مقامه فمن كان مقامه النفس وشا كلته مقتضى طباها عمل ما ذكرنا
من الاعراض واليأس ومن كان مقامه القلب وشا كلته السجدة
الناضلة عمل بمقتضاها الشكر والصبر (فر بكم أعلم بمن هو أهدي
سيلا) من العاملين عامل الخير بمقتضى سجية القلب وعامل الشر
بمقتضى طبيعة النفس فيجاريهما بحسب أعمالهما (ويستلونك عن
الروح قل الروح من أمر ربي) أى ليس من عالم الخلق حتى يمكن تعريفه
لنظاهرين البسدين الذين لا يتجاوز ادراكهم عن الحس والمحسوس
بالتشبيه ببعض ما شعروا به والتوصيف بل من عالم الامر أى الابداع
الذى هو عالم الذوات المجردة عن الهيولى والجواهر المقدسة عن
الشكل واللون والجهة والالين فلا يمكنكم ادراكه أيها المحجوبون
بالكون لقصور ادراككم وعلمكم عنه (وما أوتيتم من العلم الا
قليلا) هو علم المحسوسات وذلك شئ نزر حقير بالنسبة الى علم الله تعالى
والراغبين في العلم (ولئن شئنا لنذهبن بالذى أوحينا اليك) بالطمس
في محمل النسيان أو الحجب بعد الكشف بالتلوين (ثم لا تجد لك به علينا
وكيلا) يتوكل علينا برقه (الا) مجرد درجة عظيمة خاصة بك من فرط
عنايتنا وهي أعلى مراتب الرحمة الرحمة المتكفلة من عند الله تعالى
بافاضة الكمال التام عليه أى لو تجلينا بذاتنا لما وجدت الوحي ولا ذاتك

قل كل يعمل على شاكلته فر بكم
أعلم بمن هو أهدي سيلا
ويستلونك عن الروح قل الروح
من أمر ربي وما أوتيتم من العلم
الا قليلا ولئن شئنا لنذهبن بالذى
أوحينا اليك ثم لا تجد لك به
علينا وكيلا الا رحمة من ربك

۱۵ نسیج المان اور میں اور نہ ملنا اور نہ
فوارہ بنی

نسیج کا معنی

۲۲۲ جن کا اشارتی معنی ہے

مبادل

۳۹۵

تناقض یا بین اقوال شیخ
اور لڑا دہ را تحمل معنی ایک لفظ

اثبات تا وسیلہ ۲۵

جلد اول اثبات ملائک ۲۵

جلد دوم کلام دین و پکار و لورہ دین

ان فضله كان عليك كبيرا * (٢٨٥) * قل لئن اجتمعت الانس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن

لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا واقد صرنا للناس في هذا القرآن من كل مثل فأبى أكثر الناس الا كفورا وقالوا لن نؤمن لك حتى تفجر لنا من الارض ينبوعا أو تكون لك جنة من نخيل وعنب فتفجر الانهار خلتها تفجيرا أو تنسقط السماء كما زعمت علينا كسفا أو تأتي بالله والملائكة قبيلا أو يكون لك بيت من زخرف أو ترقى في السماء ولن نؤمن لرقيك حتى تنزل علينا كتابا نقرؤه قل سبحن ربي هل كنت الا بشرا رسولا وما منع الناس أن يؤمنوا اذ جاءهم الهدى الا أن قالوا أبعث الله بشرا رسولا قل لو كان في الارض ملئكة يمشون مطمئنين لنزلنا عليهم من السماء ملكا رسولا قل كفى بالله شهيدا بيني وبينكم انه كان بعباده خبيرا بصيرا ومن يهد الله فهو المهتد ومن يضلل فلن تجد لهم أولياء من دونه ونحشرهم يوم القيمة على وجوههم عيا وبكيا

الاذ تجلينا بصفة الرحمة واسمنا الرحيم فتوجد وتجد الوحي وكذا لو تجلينا بصفة الجلال لاحتجبت عن الوحي والمعرفة (ان فضله) بالايحاء والتعليم الرباني بعدموهبة الوجود الحقاني (كان عليك كبيرا) في الازل (قل لئن اجتمعت الانس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله) ليكون الاستعداد الكامل الحامل له مخصوصا بك وأنت قطب العالم يرشح اليهم ما يطفح منك فلا يمكنهم الايمان بمثله ولا يطيقون حمله ولهذا المعنى أبى أكثرهم (الا كفورا) واقترحوا الآيات الجسمانية المناسبة لاستعدادهم وادراكهم كتفجير العيون من الارض وجنة النخيل والاعناب واسقاط السماء عليهم كسنا والرقي فيها والايان بالملائكة وسائر الممتنعات المتخيلة وأجيبوا بقوله (قل لو كان في الارض ملائكة يمشون مطمئنين) أى ما أمكن نزول الملائكة مع كونهم نفوسا مجردة على الهيئة الملكية في الارض بل لو نزلت لم ينزلوا الا متجسدين كما قال ولو جعلناه ملكا لجعلناه رجلا وللبسنا عليهم ما يلبسون والالم يمكنكم ادراكهم فبقيت على انكاركم واذا كانوا مجسدين ما صدقتم كونهم ملائكة فشأنكم الانكار على الحالين بل على أى حال كان كإنكار الخفاش ضوء الشمس (من يهد الله) بمقتضى العناية الازلية في النظرة الاولى بنوره (فهو المهتد) خاصة دون غيره (ومن يضلل) بمنع ذلك النور عنه (فلن تجداهم) أنصارا يهدونه (من دونه) أو يحفظونه من قهره (ونحشرهم يوم القيمة على وجوههم) أى ناكسى الرؤس لانجذابهم الى الجهة السفلية وعلى وجوداتهم وذواتهم التي كانوا عليها في الدنيا كقوله كما تعيشون تموتون وكما تموتون تبعثون اذ الوجه يعبر به عن الذات الموجودة مع جميع عوارضها ولوازمها أى على الحالة الاولى من غير زيادة ونقصان (هميا) عن الهدى كما كانوا في الحياة الاولى (وبكيا) عن قول الحق لعدم ادراكهم المعنى المراد

وصعماواهم جهنم كلما خبت زدناهم سعيرا ذلك جزاؤهم * (٣٨٦) * بانهم ككفروا باياتنا

وقالوا انذا كاعظاما ورفانا انما لمبعوثون خلقا جديدا اولم يروا ان الله الذي خلق السموات والارض قادر على ان يخلق مثلهم وجعل لهم أجلا لا ريب فيه فأي الظلمون الا كفورا قل لو انتم تعلمون خرائن رحمة ربي اذا لامه كنتم خشية الاتفاق وكان الانسان قتورا ولقد آتينا موسى تسع آيات بينت فاستل بنى اسرائيل اذ جاءهم فقال له فرعون اني لا اظنك يا موسى مسهورا قال لقد علمت ما أنزل هؤلاء الارب السموات والارض بصائر واني لا اظنك يا فرعون منبورا فآزاد أن يستفزهم من الارض فأغرقناه ومن معه جميعا وقلنا من بعده لبني اسرائيل اسكنوا الارض فاذا جاء وعد الآخرة جئنا بكم لفيفا وبالحق أنزلناه وبالحق نزل وما أرسلناك الا مبشرا ونذيرا وقرآنا فرقناه لتقرأه على الناس على مكث ونزلناه تنزيلا قل آمنوا به

بالنطق اذ ليس وادوى قلوب يفهم بها ويفقه فكيف التعبير عما يفهم (وصفا) عن سماع المعقول اعدم الفهم أيضا فلا يؤثر فيهم موجب الهداية لا من جهة الفهم من الله تعالى بالا الهام ولا من طريق السمع من كلام الناس ولا من طريق البصر بالاعتبار (كلما خبت زدناهم سعيرا) كقوله كلما انضجت جلودهم بدلناهم جلودا غيرها بل أبلغ منه ذلك بسبب احتجابهم عن صفاتنا خصوصا قدرتنا على البعث وانكارهم له أنكروا وما استدلووا بخلق السموات والارض على القدرة (قل لو انتم تعلمون خرائن رحمة ربي اذا لامه كنتم) لو قوفكم مع صفات تقوسكم التي من لوازمها الشح الجبلي لكون ادراكها مقصورا على ما يدرك بالحس من الامور المادية المحصورة واحتجابها عن البركات الغير المتناهية والرحمة الواسعة الغير المنقطعة التي لا تدرك الا عند اكتمال البصيرة بنور الهداية فتحشى نقادها وانقطاعها (تسع آيات بينات) مررت الاشارة اليها في سورة الحجر (وبالحق أنزلناه) أي ما أنزلنا القرآن الا بعد زوال بشرية النبي عليه الصلاة والسلام بالكلية في مقام الفناء والتناء الحدثن عن وجه القدم وانقشاع ظلمة الامكان عن سبحات الوجه الواجب الباقي بالفرق الثاني ليكون له محل وجودي فما كان انزاله الا ظهورا أحكام التفاصيل من عين الجمع على المظهر التفصيلي فكان انزاله بالحق من الحق على الحق ونزوله بالحق على هذا التأويل هو كما يقال نزل بكذا اذا حل به على أن تكون الباء الثانية للطرفية كتولدت نوات يغداد والاولى للعال أي ملتبسا بالحق على معنيين اما بالحق الذي هو نقیض الباطل أي بالحقيقة والحكمة واما بالحق الذي هو الله تعالى أي أنزل على صفته وهو الحق (وقرآنا فرقناه) على حسب ظهور استعدادات المظاهر المقتضية لقبوله بحسب الاحوال والمصالح والصفات كما أشرنا اليه في قوله ولولا أن نبشرك (قل آمنوا به أو

لا تؤمنوا) أى ان وجوداتكم كالعدم عندنا ليس المراد منه هدايتكم
 لكونكم مطبوعا على قلوبكم لا محال انكم عند الله ولا فى الوجود
 لكونكم أحلاس بقعة الامكان معدومى الاعيان بالذات انما
 الاعتبار بالعلماء الذين لهم وجود عند الله فى عالم البقاء المعتد بهم
 فى الانباء فانظر كيف تراهم عند تلاوته عليهم وسماعهم اياه (يخترون)
 أى يتقادون له ويعترفون به ويعرفون حقيقته لعلمهم به ومعرفتهم اياه
 بنور به الاستعداد ومناسبتة له ونور كمالهم لتجردهم وعلمهم بأنه كان
 كتابا من عند الله موعودا ليس هو الا اياه لما وجدوه مطابقا لما
 اعتقدوه يقينا فان الاعتقاد الحق لا يكون الا واحدا (ويزيدهم
 خشوعا) بالان والانقياد لحكمه لتأثرهم به وحسن تلقيم لقبوله
 (قل ادعوا الله) بالفناء فى الذات الجامعة لجميع الصفات (أو ادعوا
 الرحمن) بالفناء فى الصفة التى هى أم الصفات (أيا ما) طلبت من
 هذين المقامين لست هنالك بوجود ولا لك بقية ولا اسم ولا عين ولا أثر
 اذ الرحمن لا يصلح اسم الغير تلك الذات ولا يمكن ثبوت تلك الصفة أى
 الرحمة الرحمانية لغيرها فلا يلزم وجود البقية بخلاف سائر الاسماء
 والصفات (فله الاسماء الحسنى) كلها فى هذين المقامين لالك (ولا
 تجهر) فى صلاة الشهود باظهار صفة الصلاة عن نفسك فيؤذن
 بالطغيان وظهور الانانية (ولا تخافت) غاية الاخفات فيؤذن
 بالانطماس فى محل الفناء دون الرجوع الى مقام البقاء فلا يمكن أحدا
 الاقتداء بك (وابتغ بين ذلك سبيلا) يدل على الاستقامة ولزوم سيرة
 العدالة فى عالم الكثرة وملازمة الصراط المستقيم بالحق (وقل الحمد لله)
 أى أظهر الكمالات الالهية والصفات الرحمانية التى لا تكون الا
 للذات الاحدية (الذى لم يتخذ ولدا) أى لم يكن له لموجود من جنسه
 لضرورة كونه المعلوم محتاجا اليه ممكنا بالذات معدوما بالحقيقة
 فكيف يكون من جنس الموجود حقا الواجب بذاته من جميع الوجوه

أولا تؤمنوا ان الذين أوتوا العلم
 من قبله اذا تبلى عليهم يخترون
 للذقان سجدا ويقولون
 سبحن ربنا ان كان وعد
 ربنا لمفعولا ويخترون للذقان
 يكون ويزيدهم خشوعا قل
 ادعوا الله أو ادعوا الرحمن
 أيا ما تدعوا فله الاسماء الحسنى
 ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت
 بها وابتنع بين ذلك سبيلا وقل
 الحمد لله الذى لم يتخذ ولدا

(ولم يكن له) من يساويه في قوة القهر والمملكة من الشريك في الملك
والالكانا مشتركين في وجوب الوجود والحقيقة فامتياز كل
واحد منهما عن الآخر لا بد وأن يكون بأمر غير الحقيقة الواجبية
فلزم تركبهما فكانا كلاهما ممكنين لا واجبين وأيضا فإن لم يستقلا
بالتأثير لم يكن أحدهما الهما وان استقل أحدهما دون الآخر فذلك
هو الاله دونه فلا شريك له وان استقلا جميعا لزم اجتماع المؤثرين
المستقلين على معلول واحد ان فعلا معا والالزم الهية أحدهما
دون الآخر ضي بفعله أو لم يرض (ولم يكن له ولي من الذل) أي
لم يكن له ناسر علة كان أو جزء علة تقويه وتنصره من ذلة الانفعال
والعدم والالم يكن الهما واجبا بل ممكلا لتكون حبيبا قائما به لا بنفسك
(وكبره) من أن يتقيد بصفة دون أخرى أو صورة غير أخرى أو
يلحقه شيء من هذه الصفات فينحصر في وجود خاص تبارك وتعالى
عن ذلك علوا كبيرا (تكبيرا) لا يقدر قدره ولا يعرف كنهه لامتناع
وجود شيء غيره يفضل عليه وينسب اليه بل كل ما يتصور ويعقل
ولا يكبر غيره بهذا التكبير والله الحق الموفق

﴿سورة الكوف﴾ (بسم الله الرحمن الرحيم)

(الحمد لله الذي أنزل على عبده الكتاب) أي الله تعالى بلسان
التفصيل على نفسه باعتبار الجمع من حيث كونه منعوتا بانزال الكتاب
وهو ادراج معنى الجمع في صورة التفصيل فهو الحامد والمحمود
تفصيلا وجمعا فالحمد اظهر الكمالات الالهية والصفات الجمالية
والجلالية على الذات المحمدية باعتبار العروج بعد تخصيصه آياه
بنفسه في العناية الازلية المشار اليه بالاضافة في قوله عبده وذلك جعل
عينه في الازل قابله للكمال المطلق من فيضه وايداع كتاب الجمع فيه

ولم يكن له شريك في الملك
ولم يكن له ولي من الذل وكبره
تكبيرا
* (بسم الله الرحمن الرحيم)
الحمد لله الذي أنزل على عبده
الكتاب

بالقوة التي هي الاستعداد الكامل وانزال الكتاب عليه ابراز تلك
الحقائق عن ~~ممكن~~ الجمع الواحد اني على ذلك المظهر الانساني فهما
متعاكسان باعتبار النزول والعروج والانزال في الحقيقة جدا لله
تعالى لنبه اذ المعاني الكامنة في غيب الغيب ما لم ينزل على قلبه فلم
يمكنه جدا الله حق حده فالحمد لله لم يحمد الله بل حده جدا كما قال
لا احصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك جدا ولا في عين الجمع
نفسه باعتبار التفصيل ثم عكس فقال الحمد لله (ولم يجعل له) أي لعبده
(عوجا) أي زيفا وميلا الى الغير كما قال مازاغ البصر وما طغى أي لم ير
الغير في شهوده (قيما) أي جعله قيا يعني مستقيما كما أمر بقوله فاستقم
كما أمرت والمعنى جعله موحد افان يافيه غير محتجب في شهوده بالغير
ولا بنفسه لكونه غيرا أيضا ممكنا مستقيما حال البقاء كما قال ان الذين
قالوا ربنا الله ثم استقاموا * أو جعله قيا بأمر العباد وهذا يتهم اذ
التكميل يترتب على الكمال لانه عليه الصلاة والسلام لما فرغ من
تقويم نفسه وترتيبها أقيمت نفوس أمته مقام نفسه فأمر بتقويمها
وترتيبها واهذا المعنى سمى ابراهيم صلوات الله عليه أمة وهذه
القيمة أي القيام بهداية الناس داخله في الاستقامة المأمور هو بها
في الحقيقة (لينذر) متعلق بعامل قيا أي جعله قيا بأمر العباد لينذر
(بأسا شديدا) وحذف المفعول الاول للتعميم لان أحد الايخول من
بأس مؤمنا كان أو كافرا كما قال تعالى أنذر الصديقين بأنني غيور وبشر
الذين بأنني غفور اذ البأس عبارة عن قهره ولذلك عظمه بالتنكير أي
بأسا يليق بعظمته وعزته ووصفه بالشدة وخصه بقوله (من لدنه)
والقهر قسمان قهر محض ظاهره وباطنه قهر المختص بالمجوبين
بالشرك وقسم ظاهره قهر وباطنه لطف وكذا اللطف كما قال أمير
المؤمنين علي عليه السلام سبحانه من اشتدت نقمته على أعدائه في
سعة نعمته واتسعت رحمته لا وليا له في شدة نقمته ومن القسم الثاني

ولم يجعل له عوجا قيا لينذر بأسا
شديدا من لدنه

القهر المخصوص بالموحدين من أهل الفناء أطلق الانذار لكل تنبيهها
ثم فصل اللطف والقهر مقبدين بحسب الصفات والاستحقاقات فقال
(ويشتر المؤمنين) أى الموحدين لكونهم فى مقابلة المشركون
الذين قالوا اتخذ الله ولداً (الذين يعملون الصلوات) أى الباقيات من
الخيرات والفضائل لأن الأجر الحسن هو من جنة الآثار والأفعال التى
تستحق بالأعمال واعلم أن الانذار والتبشير اللذين هما من باب التكميل
اللازم لكونه قيميا عليهم كلاهما أثروا نتيجة عن صفتى القهر واللطف
الالهيين اللذين محل استعداد قبولهما من نفس العبد الغضب
والشهوة فإن العبد ما استعد لقبولهما إلا بصفتى الغضب والشهوة
وفنائهما كما لم يستعد لقبولهما إلا بصفتى الغضب والشهوة
انتفنا قامتا مقامهما لأن كلا منهما ظل لواحدة من ينكيزول
بمحصولها فعند ارتواء القلب منهما وكال التعلق بهما حدث عن القهر
الانذار عدا استحقاقية المحل بالكفر والشرك وعن اللطف التبشير
باستحقاقية الايمان والعمل الصالح اذا الافاضة لا تكون الا عند
استحقاق المحل (مالهم به من علم ولا آياتهم) أى مالهم بهذا القول من
علم بل انما يصدر عن جهل مفرط وتقليد لا بآء لا عن علم و يقين
ويؤيد قوله (كبرت كلمة) أى ما أكبرها كلمة (تخرج من أفواههم)
ليس فى قولهم من معناه شئ لانه مستحيل لامعنى له اذا العلم البقبنى
يشهد أن الوجود الواجب العلى احدى الذات لا يماثله الوجود
الممكن المعلوم والولد هو المماثل لوالده فى النوع المكافئ له فى القوة
والشهود الذاتى يحكم بفناء الخلق فى الحق والمعلوم فى الشهود فلم يكن
ثم سواه شئ غيره فضلا عن الشبيه والولد كما قال أحدهم

ويشتر المؤمنين الذين يعملون
الصلوات أن لهم أجرا حسنا
ما كنن فيه أبدا وينذر الذين
قالوا اتخذ الله ولدا مالهم به من
علم ولا آياتهم كبرت كلمة تخرج
من أفواههم ان يقولون الا
كذبا فلعلك باخع نفسك على
آثارهم ان لم يؤمنوا بهذا
الحديث أسفا

الوجد والاسف على توأيمهم واعراضهم وذلك لان الشفقة على خلق الله
والرحمة عليهم من لوازم محبة الله وتوابعها ولما كان صلى الله عليه وسلم
حبيب الله ومن لوازم محبوبيته محبة الله لقوله يحبهم ويحبونه وكلما
كانت محبته للحق أقوى كانت شففته ورحمته على خلقه أكثر لكون
الشفقة عليهم ظل محبته لله اشتد تعطفه عليهم فانهم كاولاده وأقارب
بل كاعضائه وجوارحه في الشهود الحقيقي فلذلك بالغ في التأسف
عليهم حتى كاد يهلك نفسه وأيضاً علم أن المحب اذا تقوى بالمحبيب في
استمرار الوصل ظهر قبوله في القلوب لمحبة الله اياه فلما لم يؤمنوا بالقرآن
استشعر ببقية من نفسه وتوجس بنقصان حاله فعلاه الوجد وعزم على
قهر النفس بالكيفية طلباً للغاية وكان ذلك من فرط شففته عليهم وكمال
أدبه مع الله حيث أحال عدم إيمانهم على ضعف حاله لا على عدم
استعدادهم ولذلك سلاه بقوله (انا جعلنا) أي لا تحزن عليهم
فانه لا عليك أن يهلكوا جميعاً انا نخرج جميع الأسباب من
العدم الى الوجود لا ابتلاء ثم نفثها ولا حيف ولا نقص انا جعلنا
ما على أرض البدن من النفس ولذاتها وشهواتها وقوى صفاتها
وادراكاتها ودواعيها (زينية) لها لظهور رأيهم أقهر لها وأعصى
لهواها في رضاي وأقدر على مخالفتها الموافقة (وانا لجاعلون) بتجلينا
وتجلي صفاتنا (ما عليها) من صفاتها هامة كارض ملساء لانبات
فيها أي نفثها وصفاتها بالموت الحقيقي أو بالموت الطبيعي ولا نبالي
بل أ) حسبت أن أصحاب الكهف والرقم كانوا من آياتنا عجباً أي اذا
شاهدت هذا الانشاء والافناء فلمس حال أصحاب الكهف آية عجيبه
من آياتنا بل هذه أعجب واعلم أن أصحاب الكهف هم السبعة الكمل
القائمون بأمر الحق دائماً الذين يقوم بهم العالم ولا يتخلو عنهم الزمان
على عدد النكواكب السبعة السيارة وطبقها فكما خرها الله تعالى
في تدبير نظام عالم الصورة كما أشار اليه بقوله فالسابقا

انا جعلنا ما على الارض زينة لها
لنبوهم أي أجسن عملاً
وان لجاعلون ما عليها صعيداً
جرزاً أم حسبت أن أصحاب
الكهف والرقم كانوا من آياتنا
عجباً

فالمدبرات أمرا على بعض التفاسير وكل نظام عالم المعنى وتكميل نظام
الصورة الى سبعة أنفس من السابقين كل يتنسب بحسب الوجود
الصورى الى واحد منهم والقطب هو المنتسب الى الشمس والكهف
هو باطن البدن والرقيم ظاهره الذى انتقش بصور الخواص
والاعضاء ان فسر باللوح الذى رقت فيه أعماؤهم والعالم الجسماني
ان جعل اسم الوادى الذى فيه الجبل والكهف والنفس الحيوانية
ان جعل اسم الكلب والعالم العلوى ان جعل اسم قريتهم على
اختلاف الاقوال فى التفاسير ومنهم الانبياء السبعة المشهورون
المبعوثون بحسب القرون والادوار وان كان كل نبي منهم على ذكر
وهم آدم وادريس ونوح وابراهيم وموسى وعيسى ومحمد عليهم
الصلاة والسلام لانه السابع المخصوص بمجزة انشقاق القمر أى
انفلاقه عنه لظهوره فى دورة ختم النبوة وكل به الدين الالهى
كما أشار اليه بقوله ان الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله
السموات والارض اذ المتأخر بالزمان والظهور أى الوجود الحسى
هو الخاص بصفات الكل وكما لا تهم كالانسان بالنسبة الى سائر
الحيوانات ولهذا قال كائن بنى النبوة قد تم وبقي موضعا لبنة
واحدة فكنت أنا تلك اللبنة وقد اتفق الحكماء المتألهة من
قدماء الفرس ان مراتب العقول والارواح على مذاهبهم فى التنازل
تتضاعف اشراقاتها فكل ما تأخر فى الرتبة كان حظه من اشراقات
الحق وأنواره وسبحات أشعة وجهه واشراقات أنوار الوسايط أو فر
وأزيد فكذا فى الزمان فهو الجامع الخاص بصفات الكل وكما لا تهم
الخواص لخواصهم ومعانيهم مع كماله الخاص به الا لازم للهيمته
الاجتماعية كما قال بعثت لأتم مكارم الاخلاق ومن هذا ظهر تقدمه
عليهم بالشرف والفضيلة ومن جهة ان ابراهيم عليه السلام كان مظهر
التوحيد الاعظمى الذاتى وكان هو الوسط فى الترتيب الزمانى بمنزلة

الشمس في الرتبة كان قطب النبوة ولزمهم كاهنهم اتباعه وان لم يظهر
في المتقدمين عليه بالزمان كارتباط الكواكب الستة في سيرها بها
ولكن لا كالمرة تتبعه بالحقيقة محمد صلى الله عليه وسلم واعلم أن
الارواح في عالمها مراتب متعينة وصفوف مترتبة واستعدادات
متفاوتة مهيئة في الازل بمحض العناية الاولى والفيض الاقدس
فأهل الصف الاول هم السابقون المفردون المقربون المحبوبون
المخصوصون بفضل عنايته وسابقة كرامته المتعارفون بنوره
المحبوبون فيه والباقيون يتباينون في الدرجات وبحسب تقاربها
وتباعد هايتعارفون ويتناكرون فماتعارف منها اختلف وماتناكر
منها اختلف الى آخر الصفوف فلهذا امر اكرز ثابتة وأصول راسخة في
العالم العلوي وعند التعلق بالابدان يتفاوت درجات كمالها وغاية
سعادتها بحسب مالها من الاستعداد الاول المخصوص بكل منها
من مبادئ في الازل كما قال عليه الصلاة والسلام الناس معادن
كمعادن الذهب والفضة حتى انتهت الدرجات في العلو الى الفناء في
التوحيد الذاتي فهذا الاعتبار يكون محمد عليه السلام عين آدم بل
عين السبعة وكذا باعتبار كونه جامع الصفاتهم كما قيل انه سئل أبو يزيد
رحمة الله عليه أنت من السبعة فقال أنا السبعة وباعتبار علو مرتبته
ومكانته وسبقه في القدم وارتفاع درجة كماله وفضيلته كان أقدمهم
وأولهم وأفضلهم كما قال أول ما خلق الله نوري وكنت نبيا وادم بين
الماء ولطين فهو متقدم عليهم بالرتبة والعلية والشرف والفضيلة
متأخر عنهم بالزمان وهو عينهم باعتبار السر والوحدة الذاتية فالخامس
ان اختلافهم وتباينهم روحا ولبا ونفسا لا ينافي اتحادهم في الحقيقة
وكذا اقتراقهم بالازمنة لا ينافي معيتهم في الازل والابدوعين الجمع
كما قال تالك الرسل فضلنا بعضهم على بعض مع قوله لان فرق بين أحد
منهم ويجوز أن يكون المراد بأصحاب الكهف روحانيات الانسان التي

تبقى بعد خراب البدن وقول من قال ثلاثة اشارة الى الروح والعقل والقلب والكلب هي النفس الملازمة لقلب الكهف ومن قال خمسة اشارة الى الروح والقلب والعقل النظرى والعقل العملى والقوة القدسية للانبياء التى هي الفكر لغيرهم ومن قال سبعة فذلك الخمسة مع السر والخفاء والله أعلم (اذ اوى القبية الى الكهف) أى كهف البدن بالتعلق به (فقالوا) بلسان الحال (ربنا آتنا من لدنك) أى من خزائن رحمتك التى هي أسمى وأكبر الحسنى (رحمة) كما لا يناسب استعدادنا ويقتضيه (وهي لنا من أمرنا) الذى نحن فيه من مفارقة العالم العلوى والهبوط الى العالم السفلى للاستكمال (رشدنا) استقامة اليك فى سلوك طريقك والتوجه الى جنبك أى طلبوا بالاتصال البدنى والتعلق بالآلات الكمال وأسبابه الكمال العلمى والعملى (فضر بنا على آذانهم) أى أغمناهم زمة الغفلة عن عالمهم وكما لهم نومة ثقيلة لا ينههم صفير الخضر ولا دعوة الداعى الخبير فى كهف البدن (سنين) ذوات عدد أى كثيرة أو معدودة أى قليلة هي مدة انغماسهم فى تدبير البدن وانغماسهم فى بحر الطبيعة مشغولين بها غافلين عما وراءها من عالمهم الى أوان بلوغ الاشد الحقيقى والموت الارادى أو الطبيعى كما قال الناس نيام فاذا ماتوا انتبهوا (ثم بعثناهم) أى نبهناهم عن نوم الغفلة بقيامهم عن مرقد البدن ومعرفة بهم بالله وبنفوسهم المجردة (لنعلم) أى لنظهر علمنا فى مظاهرهم أو مظاهر غيرهم من سائر الناس (أى الحزبين) المختلفين فى مدة لبثهم وضبط غايته الذين يعينون المدة أم يكون علمه الى الله فان الناس مختلفون فى زمان الغيبة يقول بعضهم يخرج أحدهم على رأس كل ألف سنة وهو يوم عند الله لقوله وإن يوما عند ربك كألف سنة مما تعدون ويقول بعضهم على رأس كل سبع مائة عام أو على رأس كل مائة وهو بعض يوم كما قالوا البنينا يوما أو بعض يوم والمحققون المصيبون هم الذين يكون علمه الى الله كالذين قالوا ربكم أعلم بما لبثتم

اذ اوى القبية الى الكهف
فقالوا ربنا آتنا من لدنك رحمة
وهي لنا من أمرنا
فضر بنا على آذانهم فى الكهف
سنين عدد اثم بعثناهم لنعلم أى
الحزبين أحصى لما لبثوا أمدا
نحن نقص عليك نبأهم بالحق

ولهذا لم يعين رسول الله صلى الله عليه وسلم وقت ظهور المهدي عليه السلام وقال كذب الوراقون (انهم قبية آمنوا برهم ايماناً يقينا علمياً على طريق الاستدلال أو المكاشفة) (وزدناهم هدى) أى هداية موصلة الى عين اليقين ومقام المشاهدة بالتوفيق (وربطنا على قلوبهم) قلوبنا بالصبر على المجاهدة وشجعناهم على محاربة الشيطان ومخافة النفس وهجر المألوفات الجسمانية واللذات الحسية والقيام بكلمة التوحيد ونفى الهية الهوى وترك عبادة صنم الجسم بين يدي جبار النفس الامارة من غير مبالاة بها حين عاتبهم على ترك عبادة الهوى وصنم البدن وأوعدهم بالفقر والهلاك اذ النفس داعية الى عبادته وموافقته وتهينة أسباب حظوظه مخبئة للقلب من الخوف والموت أو جسرهاهم على القيام بكلمة التوحيد واظهار الدين القويم والدعوة الى الحق عند كل جبار هو دقيانوس وقته كثر وزو فرعون وأبى جهل وأضرابهم ممن دان بدينهم واستولى عليه النفس الامارة فعبد الهوى أو ادعى لطغيانه وقر دانائته وعدوانه الربوبية من غير مبالاة عند معاتبته اياهم على ترك عبادة الصنم المجهول كما هو عادة بعضهم أو صنم نفسه كما قال فرعون للعيز ما علمت لكم من اله غيرى وأما ربكم الاعلى (هؤلاء قومنا) اشارة الى النفس الامارة وقواها لان لكل قوم الهاتعبده وهو طوبها وهرادها والنفس تعبد الهوى كقوله أفرأيت من اتخذ الهه هواه أو الى أهل زمان كل من خرج منهم داعياً الى الله اذ كل من عكب على شئيهواه فقد عبده (لولا يأتون عليهم) أى على عبادتهم والهيئتهم وتأثيرهم ووجودهم (بسلطان بين) أى حجة بينة دليل على فساد التقليد وتبكيه بأن إقامة الحججة على الهية غير الله وتأثيره ووجوده محال كما قال أن هى الأسماء حجة متوها أنتم وأبأؤكم ما أنزل الله به من سلطان أى أسماء بلا مسميات الكون بها ليست بشئ (واذا عزلتوهم) أى فارقت نفوسكم وقواها بالتجرد

انهم قبية آمنوا برهم وزدناهم هدى وربطنا على قلوبهم اذ قاموا بالوارثين رب السموات والارض لن ندعو من دونه اله الا قد قلنا اذا شططا هؤلاء قومنا اتخذوا من دونه آلهة لولا يأتون عليهم بسلطان بين فمن أظلم ممن افترى على الله كذبا واذا عزلتوهم

(وما يعبدون الا الله) من مراداتها وأهوائها (فأووا الى الكهف)
الى البدن لاستعمال الآلات البدنية في الاستكمال بالعلوم والاعمال
واختزلوا فيه منكسرين من تاضين كأنهم ميتون بترك الحركات
النفسانية والنزوات البهيمية والسطوات السبعية أى موتوا موتاً
ارادياً (ينشر لكم ربكم من رحمته) حياة حقيقة بالعلم والمعرفة
(ويهيئ لكم من أمركم مرفقا) كما لا ينتفع به بظهور الفضائل وطلوع
أنوار التحليلات فلتدزون بالشاهدات وتمتعون بالكمالات كما قال تعالى
أو من كان ميتاً فأحييناه وجعلنا له نورا يعيش به في الناس وقال عليه
السلام في أبى بكر رضى الله عنه من أراد أن ينظر ميتاً يعيش على وجه
الأرض فليتنظر أبابكر رأى ميتاً عن نفسه يعيش بالله أو إذا عترتم
قودكم ومعبوداتهم غير الله من مطالبهم المختلطة ومقاصدهم المتشتتة
وأهوائهم المتفننة وأسئلتهم المتخذة أو إلى كهوف أبدانكم
وامتنعوا عن فضول الحركات والخروج في أثر الشهوات واعكفوا
على الرياضات ينشر لكم ربكم من رحمته زيادة كمال وتقوية ونصرة
بالامداد الملكوتية والتأييدات الهندسية فيغلبكم عليهم ويهيئ
لكم ديناً وطريقاً ينتفع به وقبولاً لهدى بكم الخلائق ناجين
وفي الاوى الى الكهف عند مفارقتهم برآح ينهم من دخول
المهدى في الغار إذا خرج ونزل عيسى والله أعلم وفي نشر الرحمة وهم بيئة
المرفق من أمرهم عند الاوى الى الكهف إشارة الى أن الرحمة
الكامنة في استعدادهم انما تنشر بالتعلق البدنى والكمال بتيمانه
(وترى الشمس) أى شمس الروح (إذا طلعت) أى ترقى بالتجرد
عن غواشى الجسم وظهرت من افق غيبيل بهم من جهة البدن وميله
ومحبه الى جهة اليمين أى جانب عالم القدس وطريق اعمال البر من
الحيرات والفضائل والحسنات والطاعات وسيرة الابرار فان الابرار
هم أصحاب اليمين (وإذا غربت) أى هوت في الجسم واختببت به

وما يعبدون الا الله فأووا الى
الكهف ينشر لكم ربكم
من رحمته ويهيئ لكم من أمركم
مرفقا وترى الشمس إذا طلعت
تزاو عن كنههم ذات اليمين
وإذا غربت تقرضهم ذات
الشمال

واختفت في ظلماته وغواشيه وخذ نورها تقطعهم وتفارقهم
كائنين في جهة الشمال أى جانب النفس وطريق أعمال السوء
فإنهم يكون في المعاصي والسيئات والشرور والذائل وسيرة العجابر
الذين هم اصحاب الشمال (وهم في فجوة منه) أى في مجال يتسع
من بينهم هو مقام النفس والطبيعة فان فيه متفككا لا يصيبهم فيه
نور الروح واعلم أن الوجه الذى يلى الروح من القلب موضع منور
بنور الروح يسمى العقل وهو الباعث على الخير والمطرق لالهام الملك
والوجه الذى يلى النفس من مظلمة بظلمة صفاتها يسمى الصدر وهو
محل وسوسة الشيطان كما قال الذى يوسوس في صدور الناس
فاذا تحرك الروح وأقبل القلب بوجهه اليه تنور وتتوى بالقوة
العقلية الباعثة المشوقة الى الكمال ومال الى الخير والطاعة واذا
تحركت النفس وأقبل القلب بوجهه اليها تكدر واحتجب عن نور
الروح وأظلم العقل ومال الى الشر والمعصية وفي هاتين الحالتين
تطرق الملك للالهام والشيطان للوسواس وخطوا عملا صائبا وآخر
سينا وفي الآية لطيفة هي أنه استعمل في الميل الى الخير الازرار
عن الكهف وفي الميل الى الشر قرضهم أى قطعهم وذلك أن الروح
يوافق القلب في طريق الخير ويأمر به ويوافق معرضا عن جانب
البدن وموافقاته ولا يوافق في طريق الشر بل يقطعه ويفارقه
وهو منعس في ظلمات النفس وصفاتها الحاجبة اياه عن النور
وهو اشارة الى تلويينهم في السلوك فان السالك مالم يصل الى مقام
التمكين وبقي في التلويين قد تظهر عليه النفس وصفاته فيحتجب عن نور
الروح ثم يرجع ذلك الى طلوع نور الروح واختفاؤه من آيات الله التي
يستدل بها ويتوصل منها اليه والى هدايته (من يهد الله) بإيصاله
الى مقام المشاهدة والتمكين فيها (فهو المهتد) بالحقيقة لا غير
(ومن يضال) بحجبه عن نور وجهه فلا هادي له ولا مرشداً ومن يهد

وهم في فجوة منه ذلك من آيات الله
من يهد الله فهو المهتد ومن
يضال فلن تعجله وليا مرشدا

الله اليهم الى حالهم بالحقيقة ومن يضلله يحجبه عن حالهم (وتحسبهم
ابقاظا) يا مخاطب لا تفتاح أعينهم واحساساتهم وحركاتهم الارادية
الجوانية (وهم رقود) بالحقيقة في سنة الغفلة تراهم يتظرون اليك
وهم لا يصرون (ونقلبهم ذات اليمين وذات الشمال) أي نصرفهم
الى جهة الخير وطلب الفضيلة تارة والى جهة الشر ومقتضى
الطبيعة أخرى (وكلهم) أي نفسهم (بأطوارهم) أي ناشرة
قوتها الغضبية والشهوانية (بالوصيد) أي بفناء البدن ولم يقل
وكلهم هاجع لانهم لم ترقد بل بسطت انقوتين في فناء البدن ملازمة له
لا تبرح منه والذراع الايمن هو الغضب لانه أقوى وأشرف وأقبل
لدواعي القلب في تأديبه واليسر هو الشهوة لضعفها وخستها
(لواطلعت عليهم) أي على حقائقهم المجردة وأحوالهم السنية
وما أودع الله فيهم من النورية والسنا وما ألبسهم من العز والبهاء
(وليت منهم) فإرا عدم اعتقادك بالنفوس المجردة وأحوالها
وعدم استعدادك لقبول كمالهم أولوليت منهم لانشراحهم وعن
معاملاتهم لبلل إلى اللذات الحسية والامور الطبيعية (وليت منهم
رعبا) من أحوالهم ورياضاتهم أولواطلعت عليهم بعد الوصول إلى
الكمال وعلى أسرارهم ومقاماتهم في الوحدة لا عرضت عنهم وفرت
من أحوالهم وملئت منهم رعبا لما ألبسهم الله من عظامته وكبريائه
واين الحدث من القدم واني يسع الوجود العدم (وكذلك بعثناهم)
أي مثل ذلك البعث الحقيقي والاحياء المعنوي بعثناهم (ابتسأوا
بينهم) أي ليتباحثوا بينهم عن المعاني المودعة في استعدادهم
الحقائق المكنونة في ذواتهم فيكملوا بآرازها واخراجها إلى الفعل
وهو أول الاتقاء الذي تسميه المتصوفة البقطة (قال قائل منهم كم
لبثتم) مرتنازله والحققون منهم هم الذين (قالوا ربكم أعلم بما لبثتم
فابعدوا) أحدكم بورقكم هذه إلى المدينة) هذا هو زمان استبصارهم

وتحسبهم أبقاظا وهم رقود
ونقلبهم ذات اليمين وذات الشمال
وكلهم بأسط ذراعيه بالوصيد
لواطلعت عليهم لوليت منهم فرارا
وليت منهم رعبا وكذلك بعثناهم
لنسأه لوليت منهم قال قائل منهم
كم لبثتم قالوا لبثنا يوما أو بعض
يوم قالوا ربكم أعلم بما لبثتم
فابعدوا أحدكم بورقكم هذه إلى
المدينة

واستفادتهم واستكمالهم والورق هو ما معهم من العلوم الاولية التي
لا تحتاج الى كسب اذ هم استفاد الحقائق الذهنية من العلوم الحقيقية
والمعارف الالهية والمدينة محل الاجتماع اذ لا بد من الصحة
والتربية او مدينة العلم من قواه عليه السلام انا مدينة العلم وعلى بابها
وانما يبعثوا احدهم لان كمال الكل غير موقوف على التعليم والتعلم بل
الكمال الاشرف هو العلى فيكفى تعلم البعض عن كل فرقة وتنبيه
الباقين كما قال تعالى فلولانفر من كل فرقة منهم طائفة ليتدققوها
في الدين وليندروا قومهم اذا رجعوا اليهم (فليتنظروا بها ازكى طعاما) اى
اى اهلها طيب وافضل علما وانقى من الفضول واللغو والظواهر كعلم
الخلاف والجدل والنحو وامثالها التي لا تتقوى ولا تكمل به النفس
كقوله لا يسمن ولا يغنى من جوع اذ العلم غذاء القلب كالطعام للبدن
وهو الرزق الحقيقى الالهى (وليتلطف) فى اختيار الطعام ومن يشتري
منه اى يختار المحقق الزكى النفس الرشيد السميت الفاضل السيرة النقى
السريرة الكامل المكمل دون الفضولى الظاهرى الخبيث النفس
المتعالم المتصدرا لافادة ما ليس عنده ليستفيد بحجته ويظهر كماله
بمحاسنته ويستبصر بعلمه فيفيدنا اوليتلطف فى امره حتى لا يشعر
بجالكهم ودينكم جاهل من غير قصد له (ولا يشعرن بكم احدا) من اهل
الظواهر المحجوبين وسكان عالم الطبيعة المنكرين وان اولنا اصحاب
الكهف بالقوى الروحانية فالمبعوث هو الفكر والمدينة محل اجتماع
القوى الروحانية والنفسانية والطبيعة والذى هو ازكى طعاما العقل
دون الوهم والخيال والحواس لان كل مدرك له طعام والرزق هو العلم
النظرى على كلا التقديرين ولا يشعرن بكم احدا من القوى النفسانية
(انهم ان يظهر وا) اى يغلبوا (عليكم يرجوكم) بمجساة الاهواء
والدواعى من الغضب والشهوة وطلب اللذة فيقتلواكم بمنعكم عن
كمالكم (أو يعيدوكم فى ملتهم) باستيلاء الوهم وغلبة الشيطان والامالة

فليتنظروا بها ازكى طعاما
فليأتكم برزق منه وليتلطف
ولا يشعرن بكم احدا انهم ان
يظهر واعليكم يرجوكم
أو يعيدوكم فى ملتهم ولن تفلحوا
اذا ابدأ

الى الهوى وعبادة الاوثان وعلى التأويل الاقول ظهور العوام
واستيلاء المقلدة والحشوية المحجوبين وأهل الباطل المطيوعين
ورجهم أهل الحق ودعوتهم اياهم الى ملتهم ظاهر كما كان في زمان
رسول الله صلى الله عليه وسلم (وكذلك أعثرنا عليهم) أى مثل ذلك
البعث والانامة أطلعنا على حالهم المستعدين القابلين لهديهم ومعرفة
حقائقهم (ليعلموا) بصحبتهم وهذا يتهم (ان وعد الله) بالبعث والجزاء
(حق) وأن الساعة لا ريب فيها اذ يتنازعون بينهم أمرهم (أى حين
يتنازع المستعدون الطالبون بينهم أمرهم في المعاد فنهى من يقول
ان البعث مخصوص بالارواح المجردة دون الاجساد ومنهم من يقول
انه بالارواح والاجساد معا فعلموا بالاطلاع عليهم ودعوتهم أنه
بالارواح والاجساد وان المعاد الجسماني حق فقالوا (ابنوا عليهم
بنينا) أى فلما توفوا قالوا ذلك كخفاقاتها والمشاهد والمزارات
المبنية على الكمل المقربين من الانبياء والاولياء ككبارهم
ومحمد وعلى وسائر الانبياء والاولياء عليهم الصلاة والسلام (رجمهم
أعلمهم) من كلام اتباعهم من أمهم والمتقدمين بهم أى هم أجل
وأعظم شأننا من أن يعرفهم غيرهم الموحدين الهالكون في الله
المتحققون به فهو أعلم بهم كما قال تعالى أولياى تحت قبائى لا يعرفهم
غيرى (قال الذين غلبوا على أمرهم) من أصحابهم والذين يلون أمرهم
تبركهم وبمكانهم (لنتخذن عليهم سجدا) يصلون فيه (يقولون)
أى الظاهريون من أهل الكتاب والمسلمين الذين لا علم لهم
بالحقائق وقوله رجما بالغيب أى رميا بالذى غاب عنهم يعنى ظنا خاليا
عن اليقين بعد قولهم (ثلاثة رابعهم كلهم) و (خسة سادسهم كلهم)
وتوسيط الواو والدال على أن الصفة مجامعة للموصوف لا تشاركه
وانه لا عدد وراه بين قوله (ويقولون سبعة) وبين ثامنهم كلهم
وقوله (ما يعلمهم الا قليل) بعده يدل على أن العدد هو سبعة

وكذلك أعثرنا عليهم ليعلموا
أن وعد الله حق وأن الساعة
لا ريب فيها اذ يتنازعون بينهم
أمرهم فقالوا ابنوا عليهم بنينا
رجمهم أعلمهم قال الذين غلبوا
على أمرهم لنتخذن عليهم
سجدا سيقولون ثلاثة
رابعهم كلهم ويقولون خمسة
سادسهم كلهم رجما بالغيب
ويقولون سبعة وثامنهم كلهم قل
ربى أعلم بعثتهم ما يعلمهم الا قليل
فلا تخافهم الامراء ظاهرا ولا
تستفت فيهم منهم أحدا

لا غير فالقليل هم المحققون القائلون به وان اوليهم بالقوى
الروحانية فهم العاقلتان النظرية والعملية والفكر والوهم
والتخيل والذكر والحس المشترك المسمى بنطاسيا والكلب
النفس والشمس الروح على كلا التاويلين ولهذا روى عن أمير
المؤمنين عليه السلام أنه قال انهم كانوا سبعة ثلاثة عن عيني
الملك وثلاثة عن يساره والسابع هو الراعي صاحب الكلب فان صححت
الرؤية فالملك هو دقيانوس النفس الامارة والثلاثة الذين كانوا عن
عينه يستشيرهم هم العاقلتان والفكر والثلاثة الذين كانوا عن يساره
يستوزرهم هم التخيل والوهم والذكر والراعي هو بنطاسيا صاحب
غمام الخواس والذين قالوا هم ثلاثة أرادوا القلب والعاقلتين والذين
قالوا خمسة زادوا عليهم الفكر والوهم وتركوا المدرك للصور والذكر
لعدم تصرفهما فيكون كل منهما كالخزانة وعلى هذا التاويل
فالاطلاع للثلاثة المحققين من الحضرة الالهية على بقاء النفس بعد
خراب البدن والنزاع هو التجاذب والتغالب الواقع بين القوى في
الاستيلاء على البدن الذي يبعثون فيه وهو البنيان المأمور ببنائه
والآمر به هم الغالبون الذين قالوا اتخذت عليهم مسجدا يسجد
أى ينقاد فيه جميع القوى الحيوانية والطبيعية والانسانية
ولما مورون هم المغلوبون القائلون في البدن المبعوث فيه والله أعلم
(ولا تقولن لشيء انى فاعل ذلك) أدبه بالتأديب الالهى بعد ما نهاه
عن المماراة والسؤال فقال لا تقولن الا وقت أن يشاء الله بأن يأذن
لك في القول فتكون قائلا به وبمشيئته أو لا بمشيئته على أنه حال أى
ملتبس بمشيئته يعنى لا تقولن لما عزمتم عليه من فعل انى فاعل
ذلك في الزمان المستقبل الامتسب بمشيئة الله قائلا ان شاء الله أى
لا تسعد الفعل الى ارادتك بل الى ارادة الله فتكون فاعلا به
وبمشيئته (واذكر ربك) بالرجوع اليه والحضور (اذانسيت)

ولا تقولن لشيء انى فاعل ذلك
غدا الا أن يشاء الله واذكر ربك
اذانسيت

بالغفلة عند ظهور النفس والتلوين بظهور صفاتها (وقل عسى أن
يهدين ربى لأقرب من هذا) أى من الذكر عند التلوين واسناد
الفعل الى صفاته بالتمكين والشهود الذاتى المخلص عن حجب الصفات
(رشدا) استقامة وهو التمكن فى الشهود الذاتى (ولبشوا فى
كهفهم ثلثمائة سنين) من التى تبتنى على دور القمر فتكون كل سنة
شهر او مجموعها خمسة وعشرون سنة وذلك وقت انبياهم وتقطعهم
(وازدادوا تسعا) هى مدة الحمل وروعت فى الآيات كتبت هى أنه لم
يقبل ثلثمائة سنة وتسعا أو ثلثمائة وتسع سنين لاستعمال السنة فى
العرف وقت نزول الوحي فى دورة شمسية لا قمرية تأجل العدد ثم بينه
بقوله سنين فاحتمل أن يكون المميز غيرها كالشهر مثلا ثم بين أن المدة
سنين مبهمه غير معينة اذ لو قيل ثلثمائة شهر سنين فأبدل سنين من
بمجموع العدد كانت العبارة صحيحة والمراد سنين كذا عدد أى خمسة
وعشرين ويؤيده قوله بعده (قل الله أعلم بما لبشوا) وقال قتادة هو
حكاية كلام أهل الكتاب من تمة سيقولون وقوله قل الله أعلم رده عليهم
وفى مصنف عبد الله وقالوا لبشوا وذلك أن اليقين غير محقق ولا مظهر
(وانل ما أوحى اليك من كتاب ربك) يجوز أن تكون من لابتداء
الغاية والكتاب هو اللوح الاول المشتمل على كل العلوم الذى منه
أوحى الى من أوحى اليه وأن تكون بيا بالما أوحى الكتاب هو العقل
الفرقانى وعلى التقديرين (لا تبدل لكلماته) التى هى أصول الدين
من التوحيد والعدل وأنواعهما (ولن تجدد من دونه ملتحدا) تميل
اليه لامتناع وجود ذلك (واصبر نفسك) أمر بالصبر مع الله وأهله
وعدم الالتفات الى غيره وهذا الصبر هو من باب الاستقامة والتمكين
لا يكون الا بالله (مع الذين يدعون وبيهم بالغداة والعشي) أى دائما هم
الموحدون من الفقراء المجردين الذين لا يطلبون غير الله ولا حاجة لهم
فى الدنيا والآخرة ولا وقوف مع الافعال والصفات (يريدون وجهه)

وقل عسى أن يهدين ربى
لأقرب من هذا رشدا ولبشوا
فى كهفهم ثلثمائة سنين
وازدادوا تسعا قل الله أعلم
بما لبشوا له غيب السموات
والارض أبصر به وأسمع ما لهم
من دونه من ولى ولا يشرك فى
حكمه أحدا واتل ما أوحى
اليك من كتاب ربك لا تبدل
لكلماته ولن تجدد من دونه
ملتحدا واصبر نفسك مع الذين
يدعون ربهم بالغداة والعشي
يريدون وجهه ولا تعد عيناك
عنهم تريد زينة الحياة الدنيا ولا
تطع من أغفلنا قلبه عن ذكرنا
واتبع هواه وكان أمره فرطا
وقل الحق من ربكم فمن شاء
فليؤمن ومن شاء فليكفر

أنا أعمدنا للظالمين ناراً أحاط بهم سرادقها وإن يستغيثوا يغاثوا بماء كالمهل يشوي الوجوه بئس الشراب
وساءت مررتهم ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات أنا لا نضيع أجر من أحسن عملاً أولئك لهم جنات
عدن تجري من تحتهم الأنهار يحملون فيها من أساور من ذهب ويلبسون ثياباً خضراً من سندس واستبرق
ممكنين فيها على الأرائك نعم * (٤٠٣) * الثواب وحسن مررتهم واضرب لهم مثلاً رجلين جعلنا

لأحدهما جنتين من أعناب
وحققناهما بنخل وجعلنا بينهما
زرعاً ككتل الجنتين آتت أكلها
ولم تظلم منه شيئاً وفجرنا خللها
نهرها وكان له غمر فقال لصاحبه
وهو يحاوره أنا أكثر منك مالا
وأعز نفراً ودخل بستانه وهو
ظالم لنفسه قال ما أظن أن تبيد
هذه أبداً وما أظن الساعة
قائمة ولن تردت إلى ربى لا يجدن
خيراً منها منقلباً قال له صاحبه
وهو يحاوره أكفرت بالذي
خلقك من تراب ثم من نطفة ثم
سواء الرجل لكأهو الله ربى
ولا أشرك لربى أحداً ولولا إذ
دخلت جنتك قلت ما شاء الله
لا قوة إلا بالله ان ترى أنا أقل
منك مالا وولداً فعسى ربى أن
يؤتين خيراً من جنتك ويرسل
عليها حسباً نادى السماء فتصبح
صعيداً زلقاً أو يصبح ماؤها
غوراً فلن تستطيع له طلباً
وأحيط بثمره فأصبح يقلب كفيه
على ما أنفق فيها وهي خاوية على

أى ذاته فحسب بدعونه ولا يحتجبون عنه بغيره وقت ظهورها غداة
الفناء ووقت احتجابهم بهم عند البقاء فالصبر مدحهم هو الصبر مع الله
ومجاوزة العين عنهم المنهى عنهم هو الالتفات إلى الغير (أنا أعمدنا
لظالمين) أى المشرعين المحجوبين عن الحق لقوله ان الشرك لظلم
عظيم (ناراً) عظيمة (أحاط بهم سرادقها) من مراتب الأكرام
كالطبائع العنصرية والصور النوعية المادية المحيطة بالاشخاص
الهولائية (بماء كالمهل) من جنس الغساق والغسلين أى الماء
المتعفنة التى تسيل من أبدان أهل النار مسودة فيها دسومات يغاثون
بها أو غسالاتهم القذرة أو من جنس الغصص والهجوم المحركة (ان
الذين آمنوا) بالتوحيد الذائق لكونهم فى مقابلة المشركين (وعملوا
الصالحات) من الأعمال المتصودة لذاتهم فى مقام الاستقامة (أنا
لأنضيع) أجرهم وضع الظاهر موضع المضمر للدلالة على أن الأجر انما
يستحق بالعمل دون العلم اذ به يستحق ارتفاع الدرجة والرتبة (جنات
عدن) من الجنات الثلاث (يحملون فيها من أساور من ذهب) أى
يزينون فيها بأنواع الحلى من حقائق التوحيد الذائق ومعاني
البيئات العينية الاحدية اذ الذهبيات من الحلى هى العينية
والفضيات هى الصفاتيات التوراتيات كقوله وحلوا أساور من فضة
(ويلبسون ثياباً خضراً) يصفون بصفات بهيجة حسنة نظيرة موحدة
للسرور (من سندس) الاحوال والمواهب لكونها ألطف (واستبرق)
الاخلاق والمكاسب لكونها أكثف (ممكنين فيها على) أرائك الاسماء
الالهية التى هى مبادئ أفعاله لا تصافهم بأوصافه وكون الصفة
مع الذات هى الاسم المستند هو عليه فى جنسة الصفات والافعال
(نعم الثواب وحسن مررتهم) فى مقابلة بئس الشراب وساءت

عروشها ويقول يا ليتنى لم أشرك لربى أحداً ولم تكن له فئة ينصرونه من دون الله وما كان منتصراً
هنالك الولاية لله الحق هو خير ثواباً وخير عقاباً واضرب لهم مثل الحياة الدنيا كماء أنزلناه من السماء فاختلط
به نبات الأرض فأصبح هشيماً تذروه الرياح وكان الله على كل شئ مقتدراً المال والبنون زينة الحياة
الدنيا والباقيات الصالحات خير عند ربك ثواباً وخيراً ملاماً

ويوم نسير الجبال وترى الارض بارزة وحشرناهم فلم تغادر منهم احدا وعرضوا على ربك صفالقد جئتمونا كما خلقناكم اول مرة بل زعمتم ان لن نجعل لكم موعدا ووضع الكتاب فترى المجرمين مشفقين مما فيه ويقولون ياويلتنا مال هذا الكتاب لا يغادر صغيرة ولا كبيرة الا احصاها ووجدوا ما عملوا حاضرا ولا يظلم ربك احدا واذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم * (٤٠٤) * فسجدوا الا ابليس كان

من الجن ففسق عن امر ربه
أفتخذونه وذريته أولياء من
دوني وهم لكم عدو بئس للظالمين
بدلا ما أشهدتهم خلق السموات
والارض ولا خلق أنفسهم وما
كنت متخذ المضلين عضدا
ويوم يقول نادوا شركاءي الذين
زعمتم فدعوهم فلم يستجيبوا
لهم وجعلنا بينهم موبقا ورأى
المجرمون النار فظنوا أنهم
مواقعوها ولم يجدوا عنها مصرفا
ولقد صرفنا في هذا القرآن
للناس من كل مثل وكان الانسان
أكثر شئ جدلا وما منع
الناس أن يؤمنوا اذ جاءهم
الهدى ويستغفروا ربهم الا
أن تأتيهم سسنة الاواين أو
يأتيهم العذاب قبلا وما نرسل
المرسلين الا مبشرين ومنذرين
ويجادل الذين كفروا بالباطل
ليدحضوا به الحق واتخذوا
آياتي وما أنذروا هزوا ومن أظلم
ممن ذكر يايت ربه فأعرض
عنها ونسي ما قدمت يداها انا

مرتقيا (ويوم نسير الجبال) أى نذهب بجبال الاعضاء بالتنقيت
فجعلها هباء منثورا (وترى) أرض البدن (بارزة) ظاهرة مستوية
مسطحة بسيطة كما كانت لاصورة عليها ولا تركيب فيها ترايا خالصا
(وحشرناهم) الضمير اما لقوى المذكورة واما لافراد الناس (فلم
تغادر منهم احدا) غير محشور (وعرضوا على ربك) عند البعث
(صفاء) أى مصطفين مترتين في المواقف لا يحجب بعضهم بعضا كل في
رتبه (لقد جئتمونا) أى قلنا لهم ذلك اليوم لقد جئتمونا خفاة غرلا
فرادى أى (كما خلقناكم اول مرة بل زعمتم) بانكاركم البعث (ألن
نجعل لكم موعدا) وقتا لانجاز ما وعدتموه السنة الانبياء من
البعث والنشور (ووضع الكتاب) أى كتاب القالب المطابق لما
في نفوسهم من هيآت الاعمال الراضية فيهم (فترى المجرمين مشفقين
مما فيه) اعثورهم به على ما نسوا (ويقولون ياويلتنا) يدعون الهلكة
التي هلكوا بها من أثر العقيدة الناسدة والاعمال السيئة (مال هذا
الكتاب لا يغادر صغيرة ولا كبيرة الا احصاها) ليكون آثار حركاتهم
وأعمالهم كلها باقية في نفوسهم صغيرة كانت أو كبيرة ثابتة في ألواح
النفوس النلكية أيضا منسوبة فيها تظهر عليهم على التتصيل في
نشأتهم الثانية لا يحيص لهم عنها وهذا معنى قوله (ووجدوا ما عملوا
حاضرا ولا يظلم ربك احدا) بمعنى سجود الملائكة واباء ابليس وقوله
(كان من ابنت) كلام مستأنف كأنه قال لم يزل ابليس لم يسجد
قال كان من الجن أى من القوى البدنية الخفية بالمواد فلذلك فسق
(عن امر ربه) أى لاحتجابه بالمادة ولواحقها (واذ قال موسى انما
ظاهروا على ما ذكر في القصص ولا سبيل الى انكار المعجزات وأما باطنه
فان يقال واذ قال موسى القلب لفتى النفس وقت التعلق بالبدن

جعلنا على قلوبهم أكنة أن يفقهوه وفي آذانهم وقرا وان تدعهم الى الهدى فلن يهتدوا (لا أبرح
اذا أبعد وربك الغفور ذو الرحة لو يؤخذهم بما كسبوا لعجل لهم العذاب بل لهم موعد لن يجدوا من
دونه موثلا وتلك القرى أهلكناهم لما ظفروا وجعلناهم لكم موعدا واذ قال موسى لفتاه

(لأبرح) أى لا أنفك عن السير والمسافرة أولا أزال أسير (حتى أبلغ مجمع البحرين) أى ملتقى العالمين عالم الروح وعالم الجسم وهما العذب والالجاج فى صورة الانسانية ومقام القلب (أو أمضى حقبا) أى أسير مدة طويلة (فلما بلغا مجمع بينهما) فى الصورة الحاضرة الجامعة (نسيا حوتيهما) وهو الحوت الذى ابتلع ذا النون عليه السلام بالنوع لا بالشخص لأن غدا هما مكان قبل الوصول الى هذه الصورة فى الخارج من ذلك الحوت الذى أمر بتزوده فى السفرة وقت العزيمة (فأخذ سبيله) فى بحر الجسد حيا كما كان أولا (سريا) نقبا واسعا كما قيل ببق طريقته فى البحر منفرجا لم ينضم عليه البحر (فلما جاوزا) مكان مفارقة الحوت وألقى على موسى النصب والجوع ولم ينصب فى السفر ولا جاع قبل ذلك على ما حكى تذكر الحوت والاعتداء منه وطلب الغداء من فتاه وانما قال (آتنا غداءنا) لأن له ذلك نهارا بالنسبة الى ما قبله فى الرحم (لقد لقينا من سفرنا هذا نصبا) هو نصب الولادة ومثقتها (قال أ رأيت) ما عرني (إذا وينا الى الصخرة) أى البحر للارتضاع (فانى نسيت الحوت) لاستغناء عنه (وما أنسانيه الا الشيطان أن أذكره) أى وما أنساني أن أذكره الا الشيطان على ابدال أن أذكره من الضمير وذلك لأن موسى كان راقدا حين اتخذ الحوت سبيله فى البحر على ما قيل وفقى النفس يقظان فأنسى شيطان الوهم الذى زين الشجرة لآدم ذكر النفس الحوت لموسى لكون الحال حال ذهول والسبيل المتعجب منه هو السرب المذكور (قال ذلك) أى تلص الحوت واتخاذ سبيله الذى كان عليه فى جبلته (ما كنا) نطلبه لأن هناك مجمع البحرين الذى وعدم موسى عنده بوجود من هو أعلم منه اذا الترقى الى الكمال بتأبعة العقل القدسى لا يكون الا فى هذا المقام (فارتقا على آثارهما) فى الترقى الى مقام الفطرة الاولى كما كانا أولا يقصان (قصا) أى يتبعان آثارهما عند الهبوط فى الترقى الى الكمال

لأبرح حتى أبلغ مجمع البحرين
أو أمضى حقبا فلما بلغا مجمع
بينهما نسيا حوتيهما فأتخذ سبيله
فى البحر سريا فلما جاوزا قال
لفتاه آتنا غداءنا لقد لقينا من
سفرنا هذا نصبا قال أ رأيت إذ
أوينا الى الصخرة فانى نسيت
الحوت وما أنسانيه الا الشيطان
أن أذكره واتخذ سبيله فى البحر
عجبا قال ذلك ما كنا نبغ فارتدا
على آثارهما قصصا فوجدنا
عبدا من عبادنا

حتى وجد العقل القدسي وهو عبد من عباد الله مخصوص بمنزلة
عناية ورحمة (آتيناه رحمة من عندنا) أي كمالا معنويا بالتجرد عن
المواد والتقدس عن الجهات والنورية المحضة التي هي آثار القرب
والعندية (وعلمناه من لدنا علما) من المعارف القدسية والحقائق
الكلية المدنية بلا واسطة تعليم بشرى وقوله (هل أتبعك) هو ظهور
ارادة السلوك والترقي الى الكمال (انك ان تستطيع معي صبرا)
لكونك غير مطلع على الامور الغيبية والحقائق المعنوية لعدم تجردك
واحتجابك بالبدن وغواشييه فلا تطيق مرافقتي وهذا معنى قوله
(وكيف تصبر على ما لم تحط به خبرا) قال سبحانه (ان شاء الله صابرا) تقوية
استعدادي وثباتي على الطلب (ولا أعصى لك أمرا) لتوجهي
فحولي وقبولي أمرك لانه اني وصدق ارادتي والمقارلات كلها بلسان
الحال (فان تبعني) في سلوك طريق الكمال (فلا تسألني عن شيء)
أي عليك بالاعتناء والمتابعة في السير بالاعمال والرياضات والاخلاق
والجاسدات ولا تطلب الحقائق والمعاني (حتى) يأتي وقتي فأحدث
لك منه (أي من ذلك) لعل (ذكرا) وأخبرك بالحقائق الغيبية عند تجردك
بالمعادلات القلبية والقلبية (فانطلقا حتى اذاربكا) في سفينة البدن
التي بلغ الى حدة الرياضة الصالح للعبودية الى العالم القدسي في بحر
الهيولى للسير الى الله (خرقها) أي تنصمها بالرياضة وتقليل الطعام
وأضعف احكامها وأوقع الخلل في نظامها وأوهنها (قال أخرقتها
لتغرق أخاها) أي أكسرتها لتغرق القوى الحيوانية والنباتية التي
فيها في بحر الهيولى فتهلك (لقد جئت شيأ مراما) وهذا الانكار عبارة
عن ظهور النفس بفتورها وميل القلب اليها والتضرع عن حرمان
الحفظ في الرياضة وعدم التمسك بالحقوق (قال ألم أقل انك ان
تستطيع معي صبرا) تنبيه روي وتحريض قدسي على أن العزيمة في
السلوك يجب أن تكون أقوى من ذلك (قال لا تأخذني بمانسيت)

اتيناه رحمة من عندنا وعلمناه
من لدنا علما قال له موسى هل
أتبعك على أن تعلمني مما علمت
رشدنا قال انك ان تستطيع
معي صبرا وكيف تصبر
على ما لم تحط به خبرا قال
سبحني ان شاء الله صابرا ولا
أعصى لك أمرا قال فان اتبعني
فلا تسألني عن شيء حتى أحدث
لك منه ذكرا فونطلقا حتى اذا
ركبنا في السفينة خرقتها قال
أخرقتها لتغرق أهلها لقد جئت
شيأ مراما قال ألم أقل انك ان
تستطيع معي صبرا قال
لا تأخذني بمانسيت ولا ترهقني
من أمري عسرا

الى آخره اعتذار في مقام النفس اللوامة (فانطلقا حتى اذا القيا غلاما)
هو النفس التي تظهر بصفاتها فتجيب القلب فتكون أماراة بالسوء *
وقته بامانة الغضب والشهوة وسائر الصفات (أقتلت نفسا زكية)
اعتراض لتحزن القلب على النفس و (ألم أقل لك) تذكيروا تعبير روي
و (ان سألتك عن شيء) الى آخره اعتذار و اقرار بالذنب واعتراف
وكلاهما من التلويينات عند كون النفس لوامة (فانطلقا حتى اذا أتيا
أهل قرية) هم القوى البدنية واستطعامهم ما منهم هو طلب الغذاء
الروحاني منهم أي بواسطة كالتزاع المعاني الكلية من مدرجاتها
الجزئية وانما أبوا أن يضيئوها ما وان أطعموهما قبل ذلك لأن
غذاءهما حينئذ كان من فوقهم من الانوار القدسية والتجليات
الجمالية والخلالية والمعارف الالهية والمعاني الغيبية لا من تحت
أرجلهم كما كان قبل خرق السفينة وقتل الغلام بالرياضة والقوى
والخواس مانعة من ذلك لامتددة بل لانتهايا لابعدها عنهم وهدوهم كما
قال موسى لاهله امكثوا * والجدار الذي (يريد أن ينقض) هو النفس
المطمئنة وانما عبر عنها بالجدار لانها حدثت بعد قتل النفس الامارة
وموتها بالرياضة فصارت كالجدار غير متحركة بنفسها ارادتها اولشدة
ضعفها كانت تم لك فعبر عن حالها بارادة لانقضاض * واقامت اياها
تعديلها بالكمالات الخلقية والفضائل الجميلة بنور القوة النطقية حتى
تأمت الفضائل مقام صفاتها من الرذائل وقول موسى عليه السلام
(لوشئت لا اتخذت عليه أجرا) تلوين قلبي لانفسي وهو طلب الاجر
والثواب بالكتساب الفضائل واستعمال الرياضة ولهذا أجابه
بقوله (هذا فراق بيني وبينك) أي هذا هو مفارقة مقامى ومقامك
ومباينتهما والفرق بين حالى وحالك فان عمارة النفس بالرياضة والتخلق
بالاخلاق الحميدة ليست لتوقع الثواب والاجر والا فليست فضائل ولا
كمالات لان الفضيلة هي التخلق بالاخلاق الالهية بحيث تصدر عن

فانطلقا حتى اذا القيا غلاما فقتله
قال أقتلت نفسا زكية بغير
نفس لقد جئت شيئا نكرا قال
ألم أقل لك انك لن تستطيع
معى شيئا بعد هذا فلا تصاحبني قد
بلغت من لدنى عفرا فانطلقا حتى
اذا أتيا أهل قرية استطعما
أهلها فأبوا أن يضيئوهما
فوجد فيها جدارا يريد أن
ينقض فأقامه قال لوشئت
لا اتخذت عليه أجرا قال هذا
فراق بيني وبينك

صاحبها الافعال المقصودة لذاتها لا لغرض وما كان لغرض فهو
 حجاب ورذيلة لا فضيلة والمقصود هو طرح الحجاب وانكشاف غطاء
 صفات النفس والبروز الى عالم النور لتلقى المعاني الغيبية بل الاتصاف
 بالصفات الالهية بل التحقق بالله بعد الفناء فيه لا الثواب كما زعمت
 (سأنبئك بتأويل ما لم تستطع عليه صبرا) أى لما اطمانت النفس
 واستقرت القوى أمكنك قبول المعاني وتلقى الغيب الذى نهيتك عن
 السؤال عنه حتى أحدث لك منه ذكرا فساد كرك وأنبئك بتأويل
 هذه الامور اذا استعددت لقبول المعاني والمعارف (أما السفينة
 فكانت لمساكين) فى بحر الهوى أى القوى البدنية من الحواس
 الظاهرة والقوى الطبيعية انبائية وانما سماها مساكين لدوام
 سكونها وملازمتها التراب لبدن وضعفها عن ممانعة القلب فى السلوك
 والابتلاء عليه كسائر القوى الحيوانية وحكى أنهم كانوا عشرة
 اخوة خمسة منهم زمنى وخسة يعملون فى البحر وذلك اشارة الى
 الحواس الظاهرة والباطنية (فأردت أن أعيها) بالرياضة لئلا
 يأخذها ملك النفس الامارة غصبا وهو الملك الذى كن وراءهم أى
 قدامهم (بأخذ كل سفينة غصبا) بالاستيلاء عليها واستعمالها فى
 أهوائه ومطالبه (وأما الغلام فكان أبواه مؤمنين
 والطبيعة الجسمانية (مؤمنين) مقربين بالتوحيد لانقياد عما فى ملك
 طاعة الله وامتناله ما لا امر لله وانما هما لما أراد الله منهما (نخسين
 أن يرهتهما) أى يغشيهما (طغيانا) عليهما بظهوره بالانانية عند
 شهود الروح (وكفرا) لنعمتهما بعقوبه وسوء صنيعه أو كفر بالحجاب
 فيفسد عليهما أمرهما ودينهما ويبطل عبوديتهما لله (فأردنا أن
 يبدلهم آياتنا) كإبدالهم بالذئبة التى هى
 خير من ذكاة أى طهارة ونقاء (وأقرب رحما) نعطينا ورحمة لتكونها
 أعطف على الروح والبدن وأنفع لهما وأكثر شفقة ويجوز أن يكون

سأنبئك بتأويل ما لم تستطع
 عليه صبرا أما السفينة فكانت
 لمساكين يعملون فى البحر
 فأردت أن أعيها وكان وراءهم
 ملك يأخذ كل سفينة غصبا
 وأما الغلام فكان أبواه مؤمنين
 نخسين أن يرهتهما طغيانا
 وكفرا فأردنا أن يبدلهم آياتنا
 خيرا منه ذكاة وقرب رحما

المراد بالابوين الجسد والاب فكان كتابة عن الروح والقلب وكونه
أقرب رجاء أنسب لهما وأشد تعظنا (وأما الجدار فكان لغلما من يتيمين
في المدينة) أي العاقلتين النظرية والعملية المنقطعتين عن أيهما
الذي هو روح القدس لاحتجابهما عنه بالغواشي البدنية أو القلب
الذي مات أو قتل قبل الكمال باستيلاء النفس في مدينة الجدن (وكان
تحتته كنز لهما) أي كنز المعرفة التي لا تحصل إلا به - ما في مقام القلب
لا مكان اجتماع جميع الكلمات والجزئيات فيه بالفعل وقت الكمال
وهو حال بلوغ الأشد واستخراج ذلك الكنز وقال بعض أهل الظاهر من
المفسرين كان الكنز مخفيا في عالم (وكان أبوهما) على كلا التأويلين
(صالحا) وقبل كان أبأ على لهما حفظهما ما الله له فعل هذا لا يكون
الارض القدس * قصة ذى القرنين مشهورة وكان روميا قريب العهد
والتطبيق ان ذا القرنين في هذا الوجود هو القلب الذي ملك قرنيه أي
خافقيه شرقها وغربها (انما كماله) في أرض البدن بالقدرة التي تمكن
على جمع الاموال من المعاني الكلية والجزئية والسير الى أي قطر
شاء من المشرق والمغرب (وآتيناه من كل شيء) أراد من الكمالات
(سببا) أي طريقا يوصل به اليه (فاتبع) طريقا بالتعلق البدني
والتوجه الى العالم السفلي (حتى اذا بلغ مغرب الشمس) أي مكان
غروب شمس الروح (وجدناها تغرب في عين حنة) أي مختلطة بالجمأة
وهي المادة البدنية الممتزجة من الاجسام الغاسقة كقوله من نطفة
أمشاج (ووجدناها قوما) هم القوى النفسانية البدنية والروحانية
(قلنا اذا القرنين اما أن تعذب) بالرياضة والقهر والامانة (واما أن
تخذفهم حسنا) بالتعديل وإيفاء الحظ (قال أما من ظلم) بالافراط
وعدم الاس - الانقياد كالشهوة والغضب والوهم والتخيل
(فسوف نعذبه) بالرياضة (ثم ردت الى ربه) في القيامة الصغرى
فيعذبه (باللقاء في نار الطبيعة) عذابا نكرا (أي منكر أشد من

وأما الجدار فكان لغلما من
يتيمين في المدينة وكان تحتها كنز
لهما وكان أن يبلغا أشدهما
فأراد ربك أن يبلغا أشدهما
ويستخرجا كنزهما راحة من
ربك وما فعلته عن أمري ذلك
تأويل ما لم تسطع عليه صبرا
وبسأولئك من ذى القرنين قل
سأتلوا عليكم منه ذكرا انما كنا
له في الارض وآتيناه من كل
شيء سببا فاتبع سببا حتى اذا
بلغ مغرب الشمس وجدناها تغرب
في عين حنة ووجدناها قوما
قلنا اذا القرنين اما أن تعذب
واما أن تخذفهم حسنا قال
أما من ظلم فسوف نعذبه ثم ردت
الى ربه فيعذبه عذابا نكرا

عذابى أوفى القيامة الكبرى فيعذبه عذاب القهر والافناء (وأما من آمن) بالعلم والمعرفة كالعاقلتين والفكر والحواس الظاهرة (وعمل صالحا) بالسعى فى اكتساب الفضائل والانقياد والطاعة (فله جزاء) المثوبة (الحسنى) من جنسة الصفات وتجليات أنوارها وأنوار علومها (وسنقول له من أمرنا يسرا) أى قولاً ذاهباً بمحصول المادكات الناضلة (ثم اتبع) طريقا هى طريق الترقى والسلوك الى الله بالتجيز والتزكى (حتى اذا بلغ مطلع الشمس) أى مطلع شمس الروح (وجدها تدلج على قوم) هم العاقلتان والفكر والحس والقوة القدسية (لم نجعل لهم من دونها سترا) أى حجاباً للتصور هم بنورها وادراكهم المعانى الكلية (كذلك) أى أمره كما وصفنا وقد أحطنا بما لديه) من العلوم والمعارف والكلمات والفضائل (خبراً) أى علماً ومعناه لم يحط به غيرنا لكونه الحضرة الجامعة للعالمين فيسرى الوجود من يقف على معلوماته الا الله ولا أمرت ما سعى عرش الله (ثم اتبع) طريقاً بالسيرة فى الله (حتى اذا بلغ بين السدين) أى السكونين وذلك مرتبة ومقامه الاصلى بين صدفى جبلى الاله والسيرة فى المشرق والمغرب دفرة تنزلاً وترقياً (رجد من دونهم ما قوما) هم القوى الطبيعية البدنية والحواس الظاهرة (لا يكادون يفقهون قولاً) لكونهم غير مدرك للمعانى ولا ناطقة بها (قالوا) بلسان الحال (ان يا أجوج) الدواعى والهواجر الوهمية (وما أجوج) الوسواس والنوازع الخيالية (منسدون) فى أرض البدن بالتحريض على الرذائل والشهوات المنافية للنظام والحث على الاعمال الموجبة للخلل فيه وخراب القوانين الخيرية والقواعد الحكمية واحداث النوائب والفتن والاهواء والبدع المنافية للعدالة المقتضية لفساد الزرع والنسل (فهل نجعل لك خرجاً) بامدادك بما لا تنال وصدور مدركتنا (على أن نجعل بيننا وبينهم سداً) لا يتجاوزونه وحاجراً

وأما من آمن وعمل صالحاً فله جزاء الحسنى وسنقول له من أمرنا يسرا ثم اتبع سبيلاً حتى اذا بلغ مطلع الشمس وجدها تدلج على قوم لم نجعل لهم من دونها ستراً كذلك وقد أحطنا بما لديه خبراً ثم اتبع سبيلاً حتى اذا بلغ بين السدين وجدهم من دونهم ما قوما لا يكادون يفقهون قولاً قالوا يا ذا القرنين ان يا أجوج وما أجوج منسدون فى الأرض فهل نجعل لك خرجاً على أن نجعل بيننا وبينهم سداً

لا يعلمونه وذلك هو الحد الشرعي والحد الجاني القلبي من الحكمة العملية
 (قال مامكني فيه ربي) من المعاني الكلية والجزئية الخاصة
 بالتجربة والسيرة في المشرق والمغرب (خير فأعينوني بقوة) أي عمل
 وطاعة (أجعل بينكم وبينهم ردما) هو الحكمة العملية والقانون
 الشرعي (آتوني زبر الحديد) من الصور العملية وأوضاع الاعمال
 (حتى اذا ساوى بين الصدفين) بالتعديل والتقدير (قال) للقوى
 الحيوانية (انفخوا) في هذه الصور نفخ المعاني الجزئية والهيات
 النفسانية من فضائل الاخلاق (حتى اذا جعله نارا) أي علما
 برأسه من جملة العلوم محتوي على بيان كيفية الاعمال (قال آتوني
 أفرغ عليه قطرا) النية والقصد الذي يتوسط بين العلم والعمل فيتحده
 روح العلم وجسد العمل كروح الحيوان المتوسط بين الروح
 الانساني والبدن فحصل سدأى قاعدة وبنيان من زبر الاعمال
 ونفخ العلوم والاخلاق وقطر العزائم والنيات واطمأنت به النفس
 وتدبرت فأمنت (فما استطاعوا أن يظهره) ويعلموه لارتفاع شأنه
 وكونه مشتبلا على علوم وحجج لم يمكنهم دفعها والاستيلاء عليها (وما
 استطاعوا له نقبا) لاستحكامه بالملكات والاعمال والاذكاو (قال
 هذا) السدأى القانون (رحمة من ربي) على عباده بوجوب أمنهم
 وبقائهم (فإذا جاء وعد ربي) بالقيامة الصغرى (جعله دكا) باطلا
 منه دما لامتناع العمل به عند الموت وخراب الآلات البدنية (وتركنا
 بعضهم يومئذ يموج في بعض) بالاضطراب والاختلاط أي تركناهم
 يختلطون لاجتماعهم في الروح مع عدم الحيولة (ونزع في الصور)
 للبعث في النشأة الثانية (لجمعناهم جمعا) أو بالقيامة الكبرى حال
 النشأة وظهور الحق جعله دكا لارتفاع العلم والحكمة هناك وظهور
 معنى الحل والاباحة بتجلي الافعال الالهية وانتفاء الغير وفعله وتركنا
 بعضهم يومئذ يموج في بعض حيارى مختاطين شيئا واحدا لاسرائيلهم

قال مامكني فيه ربي خير
 فأعينوني بقوة أجعل بينكم
 وبينهم ردما آتوني زبر الحديد
 حتى اذا ساوى بين الصدفين
 قال انفخوا حتى اذا جعله نارا
 قال آتوني أفرغ عليه قطرا
 فما استطاعوا أن يظهره وما
 استطاعوا له نقبا قال هذا
 رحمة من ربي فإذا جاء وعد ربي
 جعله دكا وكان وعد ربي حقا
 وتركنا بعضهم يومئذ يموج في
 بعض ونزع في الصور لجمعناهم
 جمعا

وعرضنا جهنم يومئذ للكافرين
 عرضا الذين كانت أعينهم
 في غطاء عن ذكرى وكنوا
 لا يستطيعون سمعا أفسب
 الذين كفروا أن يتخذوا عبادي
 من دوني أولياء أنا أعتدنا جهنم
 للكافرين نزلا قل هل ننبئكم
 بالآخرين أعمالا الذين ضل
 سعيهم في الحياة الدنيا وهم
 يحسبون أنهم يحسنون صنعا
 أولئك الذين كفروا بآيات ربهم
 ولقاءه فخبطت أعمالهم فلا نسقيم
 لهم يوم القيامة وزنا ذلك
 جزاؤهم جهنم بما كفروا
 واتخذوا آياتي ورسلي هزوا أن
 الذين آمنوا وعملوا الصالحات
 كانت لهم جنات الفردوس نزلا
 خالدين فيها لا يغيغون عنها حولا
 قل لو كان البحر مدادا لكلمات
 ربي لنفد البحر قبل أن تنفد
 كلمات ربي ولو جئنا بمثله مددا
 قل إنما أنا بشر مثلكم يوحى إلى
 إنما أهلكم الله واحد فن كان يرجوا
 لقاء ربه فليعمل عملا صالحا
 ولا يشرك في عبادة ربه أحدا

• (٤١٢) •

ونفخ في الصور بالأيجاد بالوجود الحقاني حال البقاء فجمعناهم جمعاً
 في التوحيد والاستقامة والتمكين وكونهم بالله لا بانفسهم (وعرضنا
 جهنم يومئذ للكافرين) أي يوم القيامة الصغرى يتعذب المحجوبون
 عن الحق بأنواع العذاب والنيران كما ذكر في سورة الانعام وفي ذلك
 الشهود أي ظهر اصحاب القيامة الكبرى تعذبهم في نار جهنم
 (كانت أعينهم في غطاء عن ذكرى) أي محجوبة عن آياتي وتجليات
 صفاتي الموجبة لذكرى (لا يغيغون عنها حولا) أي تحولا لبلوغهم الكمال
 الذي يقتضيه استعدادهم فلا شوق لهم الى ما وراءه وان وجد كمال
 وراء ذلك لعدم ادراكهم له فلا ذوق ولا شوق وكونهم في مقابلة
 المشركين المحجوبين عن الحق بالغير وكون جناتهم جنات الفردوس
 يدلان على أن المراد بهم هم الموحدون الكاملون الاستعداد الذين
 لا كمال فوق كمالهم فلا يبقى شيء وراء مرتبتهم يريدون التحول اليه
 (قل لو كان البحر) أي بحر الهيولى القابلة للصور الممتدة لها
 في الظهور (مداداً لكلمات ربي) من المعاني
 والحقائق والاعيان والارواح (لنفد
 البحر قبل أن تنفد كلمات ربي)
 لكونها غير متناهية
 وامتناع وقاء المتناهي
 بغير المتناهي
 والله أعلم

(تم الجزء الاول ويليه الجزء الثانى اوله سورة مريم)